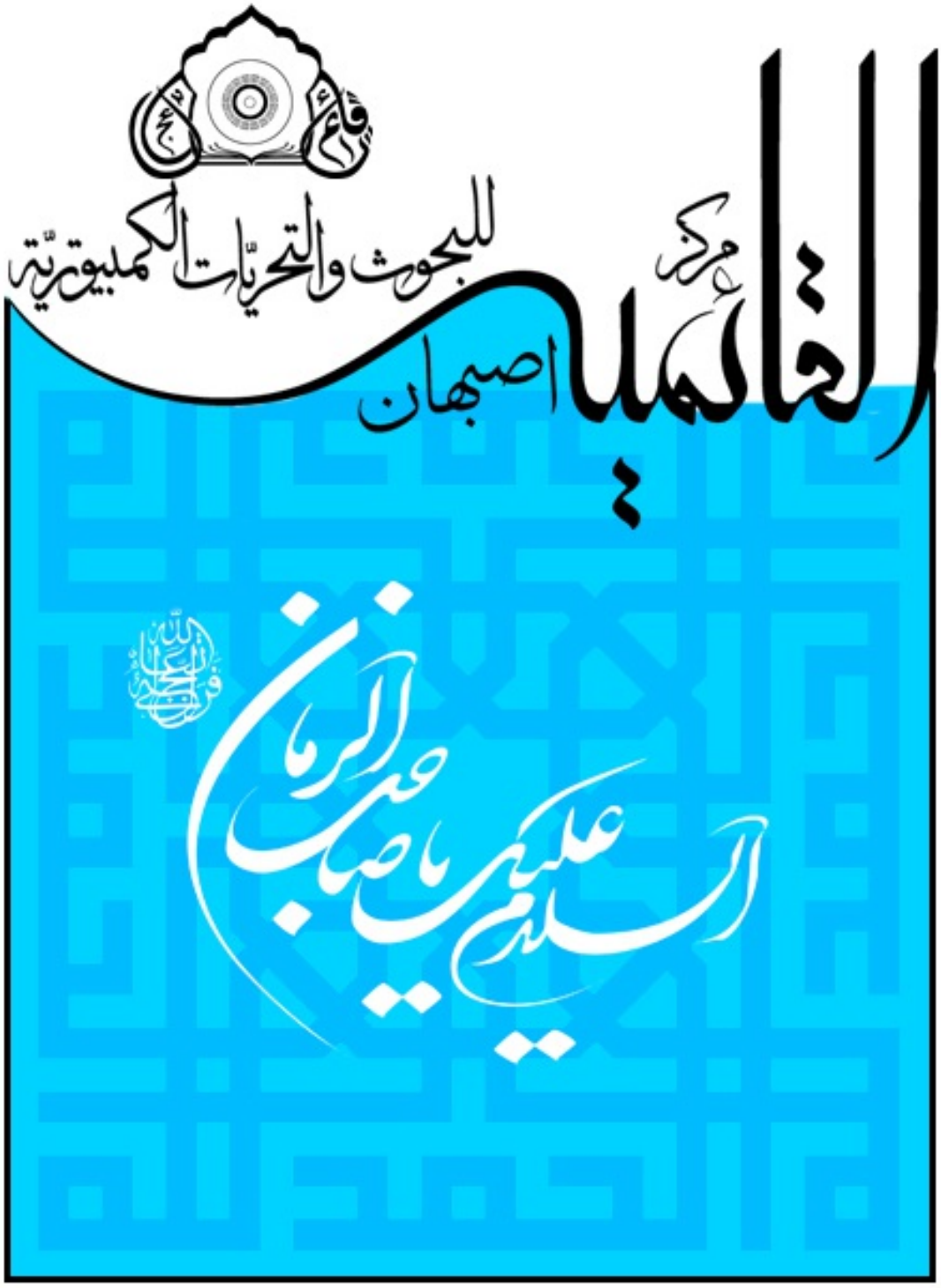
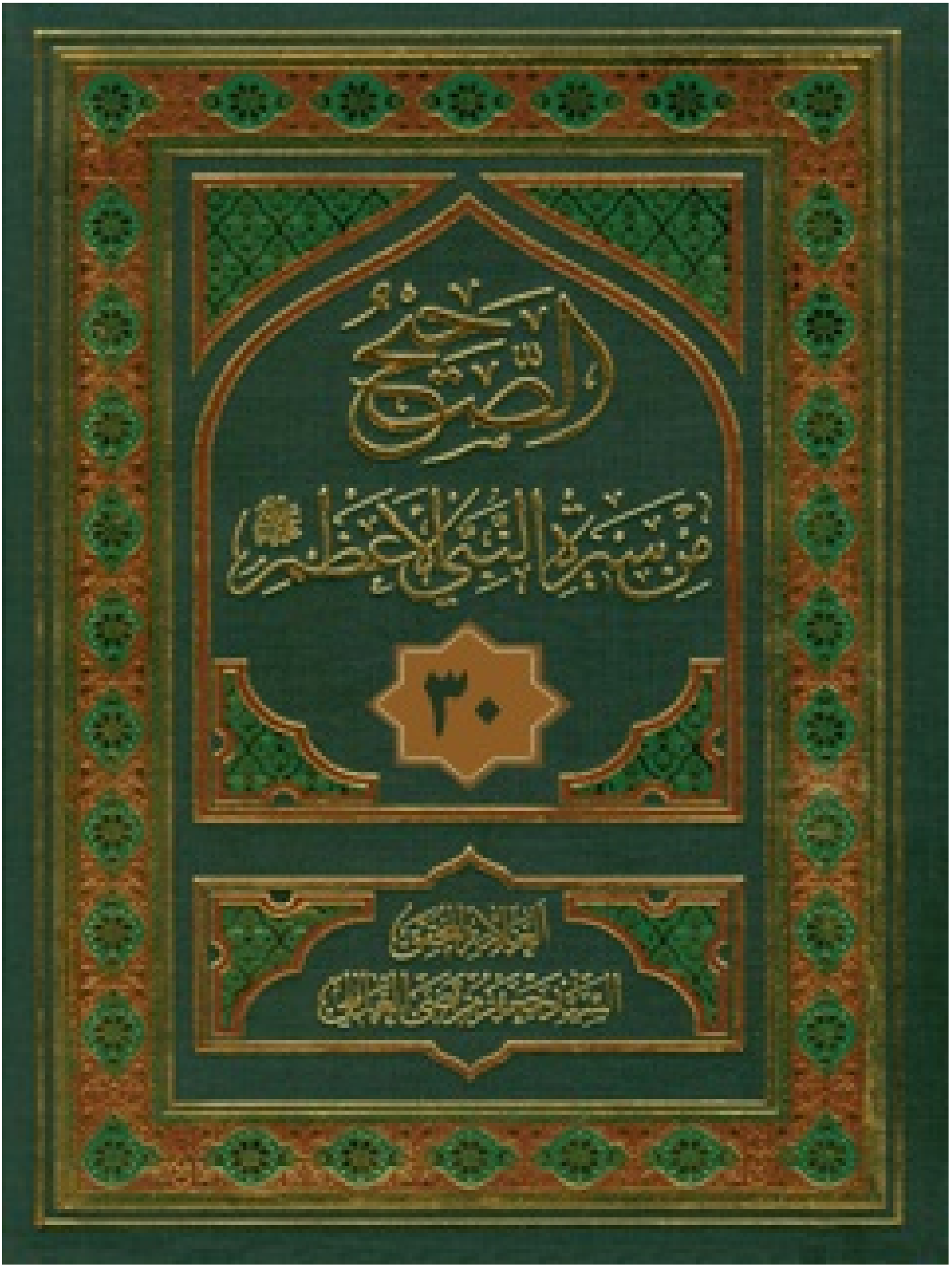


www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir


الصحيح
من سيرة النبي الأعظم ﷺ
٣٠

بسم الله الرحمن الرحيم

الصحيح من سيره النبى الاعظم(ص)

كاتب:

سيد جعفرمرتضى حسينى عاملى

نشرت فى الطباعة:

سحرگاهان

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
الصحیح من سیره النبی الاعظم(ص) المجلد۳۱ ----- ۱۴
اشارة ----- ۱۴
[تتمة القسم العاشر] ----- ۱۴
[تتمة الباب العاشر] ----- ۱۴
الفصل الثالث حج النبی صلّی اللّه علیه و آله بروایة الإمام‌الصادق علیه السّلام ----- ۱۴
دخول مکة و المسجد الحرام: ----- ۱۴
حج النبی بروایة أهل البیت علیهم‌السّلام: ----- ۱۵
إضافة فقرة و تصحیف أخری: ----- ۲۱
لا فضل لقرشی علی غیره إلا بالتقوی: ----- ۲۱
أحرم صلّی اللّه علیه و آله من المسجد: ----- ۲۱
ساق مائة بدنة: ----- ۲۲
یتمنی القرشیون قتل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ----- ۲۲
حج النبی صلّی اللّه علیه و آله قران!! أم تمتع؟!: ----- ۲۲
و قالوا أیضا: ----- ۲۳
حج تمتع أو قران أو إفراد؟!: ----- ۲۴
ترجیحات لحج القران: ----- ۲۹
الفصل الرابع: قبل أن یسیر صلّی اللّه علیه و آله إلی عرفات (بروایتهم) ----- ۳۰
اشارة ----- ۳۰
طواف النبی صلّی اللّه علیه و آله و استلام الرکن و الحجر: ----- ۳۰
هل طاف ماشیا؟!: ----- ۳۰
السعی و الطواف راکبا: ----- ۳۴
سؤال .. و جوابه: ----- ۳۵

متی طاف راکبا؟!: ۳۶
إنک حجر لا تضر و لا تنفع: ۳۶
لماذا هذا الموقف من عمر؟!: ۳۷
عمر یخطّئ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ۳۷
التبرک فی أجلی مظاهره: ۳۸
سجود النبی صلّی اللّه علیه و آله علی الحجر: ۳۸
الصلاة خلف مقام إبراهیم: ۳۸
بکاء النبی صلّی اللّه علیه و آله حین استلام الحجر: ۳۹
ابن أم مکتوم آخذ بزمام الناقة: ۳۹
طواف الوداع: ۳۹
إنکار تقبیل الرکن الیمانی: ۴۰
عمر رجل قوی لا یزاحم: ۴۰
الرمل فی الطواف: ۴۰
سعی راکبا: ۴۱
یری بیاض فخذ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ۴۲
الإضطباع: حکمه، و معناه: ۴۲
رأی بیاض فخذی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله!!: ۴۳
قدوم علی علیه السّلام من الیمن: ۴۳
تحریش علی لفاطمة علیهما السّلام: ۴۳
الإجمال فی النیة: ۴۴
الکلب و الحمار و المرأة: ۴۴
الفصل الخامس: حج النبی صلّی اللّه علیه و آله بروایة أهل السنة ۴۵
اشارة ۴۵
النبی صلّی اللّه علیه و آله فی عرفات: ۴۵

اشارة ----- ۴۵
الأول: قریش فی مواجهة الرسول صلّی اللّه علیه و آله: ----- ۴۷
الثانی: لبیک اللهم لبیک: ----- ۴۷
الثالث: تحریف خطبة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ----- ۴۸
الذین أردفهم النبی صلّی اللّه علیه و آله خلفه: ----- ۴۹
الفضل بن عباس .. و النظر إلی الأجنبیة: ----- ۴۹
لیس هذا قیاسا: ----- ۵۰
حتی معاویة: ----- ۵۰
تحویل وجه فضل بن عباس: ----- ۵۰
تطبیق للقاعدة: ----- ۵۱
النبی صلّی اللّه علیه و آله ینشد الشعر: ----- ۵۱
الصلاة قبل الوقت: ----- ۵۲
الغلو فی الدین هو الأخطر: ----- ۵۲
خذوا عنی مناسککم: ----- ۵۳
التظلیل: ----- ۵۴
بطن محسّر: ----- ۵۵
خطبة النبی صلّی اللّه علیه و آله فی منی: ----- ۵۵
النص الکامل لخطبة منی: ----- ۵۷
تنظیم المنازل فی منی: ----- ۵۹
ما المراد باستدارة الزمان؟!: ----- ۵۹
ففتحت أسماع أهل منی: ----- ۵۹
تحریف حدیث الثقلین: ----- ۶۰
علی علیه السّلام لم یشارک النبی صلّی اللّه علیه و آله فی نحر البدن: ----- ۶۰
لتخرس الألسنة: ----- ۶۱

نحرا علی عدد سنی عمرهما: ۶۱
المرجع هو أحادیث العترة: ۶۱
النبی صلّی اللّه علیه و آله یقسم شعره للتبرک به: ۶۱
قصة الحلاق: ۶۲
إصرار عائشة بلا مبرر: ۶۳
عائشة تعتمر رغم نهی النبی صلّی اللّه علیه و آله: ۶۴
اللهم اغفر للمحلقین: ۶۵
تبرک الصحابة: ۶۵
التبرک، فی معناه و مغزاه: ۶۵
النفر من منی: ۶۶
لم یدخل صلّی اللّه علیه و آله إلی البیت و لم یطف: ۶۶
عمرة فی رمضان تعدل حجة معه: ۶۷
إعتمار النبی صلّی اللّه علیه و آله بعد حجة الوداع: ۶۹
فی الطریق إلی المدینة: ۶۹
الباب الحادی عشر الغدیر فی الحدیث و التاریخ ۷۰
اشارة ۷۰
الفصل الأول: الغدیر و المعارضون ۷۰
اشارة ۷۰
توطئة و تمهید: ۷۰
الغدیر و الإمامة: ۷۱
الحدث الخالد: ۷۱
مفتاح الحل: ۷۲
خلافة أم إمامة: ۷۲
دور الإمامة فی بناء الإنسان و الحیاة: ۷۳

الإمامة .. تعدل الرسالة كلها: ۷۴
سر السعادة و رمز البقاء: ۷۵
المعارضون: ۷۵
النصوص الصريحة: ۷۵
الخليفة الثاني يتحدث أيضا: ۸۱
قريش في كلمات علي عليه السّلام: ۸۲
بعض ما قاله المعتزلي هنا: ۸۶
الفصل الثاني: الموقف- الفضيحة ۸۷
اشارة ۸۷
الصخب و الغضب: ۸۷
الرسول صلّى اللّه عليه و آله و المتآمرون: ۹۲
أمثلة و شواهد: ۹۲
ممن الخوف يا ترى؟!: ۹۸
المتآمرون: ۹۸
ظهور الأحقاد و المصارحة المرة: ۹۸
الفصل الثالث: في حدود الزمان و المكان ۱۰۰
اشارة ۱۰۰
إلفات النظر إلى أمرين: ۱۰۰
اشارة ۱۰۰
الأول: المكان .. ۱۰۰
الثاني: كلهم من قريش .. ۱۰۱
الموقف، الفضيحة: ۱۰۲
التدبير النبوي: ۱۰۴
المحبون و المناوئون: ۱۰۶

سبب جرأتهم: ----- ۱۰۷
ظروف فرضت نفسها: ----- ۱۰۸
دراسة الحدث فی حدود الزمان و المکان: ----- ۱۰۹
اشارة ----- ۱۰۹
۱- یوم عبادة: ----- ۱۰۹
۲- الإحرام: ----- ۱۱۰
۳- لماذا فی موسم الحج؟!: ----- ۱۱۰
۴- وجود الرسول صلّی اللّه علیه و آله أیضا: ----- ۱۱۰
۵- ظهور المعجزة: ----- ۱۱۱
۶- الذکریات الغالیة: ----- ۱۱۱
۷- الناس أمام مسؤولیاتهم: ----- ۱۱۲
۸- إحتکار القرار: ----- ۱۱۲
۹- تساقط الأقنعة: ----- ۱۱۲
۱۰- و علی هذه فقس ما سواها: ----- ۱۱۳
۱۱- القرار الإلهی الثابت: ----- ۱۱۴
۱۲- التهدید و التآمر: ----- ۱۱۴
الخیر فی ما وقع: ----- ۱۱۵
الفصل الرابع: حدیث الغدیر و أسانیده ----- ۱۱۵
اشارة ----- ۱۱۵
غدیر خم لتبرئة علی علیه السّلام: ----- ۱۱۶
یوم الغدیر یوم اللّه الأکبر: ----- ۱۱۷
خلاصة ما جری یوم الغدیر: ----- ۱۱۸
الخطبة بروایة الطبری: ----- ۱۲۰
النبی صلّی اللّه علیه و آله یعلمهم التهنئة و البیعة: ----- ۱۲۱

قضیة الغدیر لیست واقعة حرب معروفة: ۱۲۴
عید الغدیر عبر القرون و الأحقاب: ۱۲۵
ماذا یقول شانئو علی علیه السّلام؟!: ۱۲۸
الإبتداع الغبی: ۱۳۱
مصادر حدیث الغدیر: ۱۳۱
حدیث الغدیر متواتر: ۱۳۲
أغرب و أعجب ما قرأت!!: ۱۳۳
المنکرون و المشککون: ۱۳۳
نظرة فی تواتر حدیث الغدیر: ۱۳۴
طرق حدیث الغدیر: ۱۳۵
لماذا ینکرون التواتر؟!: ۱۳۷
الغدیر لم یخرّجه الشیخان: ۱۳۸
الفصل الخامس: فی ظلال حدیث الغدیر ۱۳۸
اشارة ۱۳۸
بدایة: ۱۳۸
الخروج السریع من مکة: ۱۳۸
إرجاع المتقدم و حبس المتأخر: ۱۳۹
الدوحات الخمس منطقة محظورة: ۱۳۹
دقة و بلاغة فی أسلوب الإبلاغ: ۱۳۹
رفع مستوی الیقظة و التنبه: ۱۴۰
حر الرمضاء: ۱۴۰
أکثر من خطبة: ۱۴۰
الحدیث عن الضلال و الهدی: ۱۴۰
یوشک أن أدعی فأجیب: ۱۴۱

إنی مسؤول، و أنتم مسؤولون: ۱۴۱
التذکیر بالرکائز العقائدیة: ۱۴۱
الأسئلة التقریریة هی الأهم: ۱۴۱
فلیبلغ الشاهد الغائب: ۱۴۳
العمائم تیجان العرب: ۱۴۴
الرمز و الشعار: ۱۴۵
نعوذ باللّه من شرور أنفسنا: ۱۴۶
لا هادی لمن أضل اللّه: ۱۴۷
الإقرار بالإعتقادات: ۱۴۷
الحساب علی الحب و البغض: ۱۴۸
و أدر الحق معه حیث دار: ۱۴۹
حدیث الثقلین: ۱۴۹
و انصر من نصره: ۱۴۹
أمهات المؤمنین یهنئن علیا علیه السّلام: ۱۴۹
معنی الولایة فی حدیث الغدیر: ۱۵۰
الجمع بین المعانی: ۱۵۲
الفصل السادس: فی ظلال آیات الغدیر ۱۵۳
اشارة ۱۵۳
بدایة: ۱۵۳
تأکید التحریم لا تأسیس!: ۱۵۳
الجملة اعتراضیة: ۱۵۴
لماذا الجملة الإعتراضیة؟!: ۱۵۴
لماذا جعلت بین أحکام سبق بیانها؟!: ۱۵۵
لماذا الأحکام الإلزامیة تحریمیة؟!: ۱۵۵

متی یئس الذین کفروا .. و کمل الدین؟!: ۱۵۵
العلة المحدثة و المبقیة: ۱۵۷
فلا تخشوهم و اخشونی: ۱۵۷
أکملت .. أتممت: ۱۵۸
الإسلام مرضی للّه دائما: ۱۵۸
آیة الإکمال نزلت مرتین: ۱۵۹
متی نزلت آیة الإکمال: ۱۶۰
أبو طالب علیه السّلام و حراسة النبی صلّی اللّه علیه و آله: ۱۶۱
آیة البلاغ فی الیهود: ۱۶۲
موقع آیة البلاغ بین الآیات: ۱۶۳
علی أی شیء یخاف النبی صلّی اللّه علیه و آله: ۱۶۴
أهمیة الحکم المعنی بالآیة: ۱۶۵
اللّه یبرئ رسوله صلّی اللّه علیه و آله: ۱۶۵
العصمة من الناس: ۱۶۶
فما بلغت رسالته: ۱۶۶
سورة المعارج مکیة: ۱۶۶
سورة و العصر نزلت فی علی علیه السّلام: ۱۷۴
الفهارس ۱۷۵
اشاره ۱۷۵
۱- الفهرس الإجمالی ۱۷۵
۲- الفهرس التفصیلی ۱۷۶
تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ۱۸۱

الصحیح من سیره النبی الاعظم(ص) المجلد۳۱

اشارة

سرشناسه : عاملی، جعفر مرتضی، ۱۹۴۴- م.
عنوان و نام پدیدآور : الصحیح من سیره النبی الاعظم(ص)/ جعفرمرتضی العاملی
مشخصات نشر : سحرگاهان، ۱۴۱۹ق. = ۱۳۷۷.
مشخصات ظاهری : ج ۱۰
شابک : ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل)
وضعیت فهرست نویسی : فیپا
یادداشت : عربی.
یادداشت : کتاب حاضر در سالهای مختلف توسط ناشرین مختلف منتشر گردیده است.
یادداشت : افست از روی چاپ بیروت: دار السیره
یادداشت : جلد دهم: الفهارس
یادداشت : کتابنامه
موضوع : محمد (ص)، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت -۱۱ق -- .سرگذشتنامه
موضوع : اسلام -- تاریخ -- از آغاز تا ۴۱ق.
رده بندی کنگره : BP۲۲/۹/ع۲ص۳ ۱۳۷۷
رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۳
شماره کتابشناسی ملی : م۷۷-۱۵۹۲۹

[تتمة القسم العاشر]

[تتمة الباب العاشر]

الفصل الثالث حج النبی صلّی اللّه علیه و آله بروایة الإمامالصادق علیه السّلام

دخول مکة و المسجد الحرام:

ثم نهض رسول اللّه «صلی اللّه علیه و آله» إلی أن نزل بذی طوی، و هی المعروفة الیوم بآبار الزاهر، فبات بها لیلة الأحد، لأربع خلون من ذی الحجة، و صلی بها الصبح، ثم اغتسل من یومه، و نهض إلی مکة من أعلاها من الثنیة العلیا، التی تشرف علی الحجون.

و کان فی العمرة یدخل من أسفلها، و فی الحج دخل من أعلاها و خرج من أسفلها.

ثم سار حتى دخل المسجد ضحى.

و عن ابن عمر قال: دخل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و دخلنا معه من باب عبد مناف، و هو الذى تسميه الناس: «باب بنى شيبة» «۱».

و خرج من باب بنى مخزوم (إلى الصفا).

فلما نظر إلى البيت، و استقبله و رفع يديه و كبر، و قال: «اللهم أنت السلام، و منك السلام، فحينا ربنا بالسلام، اللهم زد هذا البيت تشريفا، و تعظيما، و تكريما، و مهابة، و زد من عظّمه، ممن حجه أو اعتمره، تكريما و تشريفا،

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۱ و ۴۶۲ عن الطبرانى، و راجع: المعجم الأوسط للطبرانى ج ۳ ص ۲۳۸.

و تعظيما و برا» «۱».

و نقول:

إن المروى بسند صحيح عن صادق أهل البيت «عليهم السلام»: أنه «صلى اللّه عليه و آله»: «فلما دخل مكة دخل من أعلاها من العقبة، و خرج حين خرج من ذى طوى» «۲».

و فى نص آخر: «دخل من أعلى مكة، من عقبة المدنيين، و خرج من أسفل مكة، من ذى طوى» «۳».

حج النبى برواية أهل البيت عليهم‌السّلام:

و حيث إنه قد وردت عن أهل بيت النبى «عليهم السلام» روايات صحيحة السند تصف لنا حج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» .. نرى أن عرضها للقارئ الكريم ضرورى جدا، ليأخذ الحقيقة من أهل الحقيقة، فإن أهل البيت أدرى بما فيه ..

و قد رأينا تقديم ذكرها على التفاصيل التى يذكرها أتباع غير أهل البيت، لكى تكون رواياتهم «عليهم السلام» هى المعيار و الميزان للصحيح

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲ و فى هامشه عن: البيهقى ج ۵ ص ۷۳.

(۲) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۵۰ و البحار ج ۲۱ ص ۲۹۶ و ۳۹۷ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۲۴ و (ط دار الإسلامية) ج ۸ ص ۱۵۸ و ذخيرة المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۷۹.

(۳) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۳ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۵۵.

من الفاسد، و الحقيقى من المزيف ..

و بما أن هذه الروايات قد تعددت، فقد رأينا أن نأتى بخلاصة جامعة لما تضمنته من جزئيات و خصوصيات، مقتصرين منها على ما أورده الكلينى «قدس اللّه نفسه الزكية» فى باب «حج النبى «صلى اللّه عليه و آله» ..» و خصوصا الروايات التى جاءت مطولة و مفصلة، فنقول:

فى صحيحة معاوية بن عمار عن الإمام الصادق «عليه السلام» قال: أنزل اللّه عز و جل عليه: وَ أَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجالًا وَ عَلى كُلِّ ضامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ «۱»، فأمر المؤذنين أن يؤذنوا بأعلى أصواتهم: بأن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يحج فى عامه هذا، فعلم به من حضر المدينة، و أهل العوالى و الأعراب، و اجتمعوا لحج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و إنما كانوا تابعين

ينظرون ما يؤمرون و يتبعونه، أو يصنع شيئا فيصنعونه «۲».

و فى صحيح عبد اللّه بن سنان عن الإمام الصادق «عليه السلام» قال:

ذكر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الحج، فكتب إلى «۳»: من بلغه كتابه ممن دخل فى الإسلام: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يريد الحج، يؤذنهم

---

(۱) الآية ۷۷ من سورة الحج.

(۲) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۵ و الحدائق الناضرة ج ۱۴ ص ۳۱۶ و الفصول المهمة ج ۱ ص ۶۴۹ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۰ و التفسير الصافى ج ۳ ص ۳۷۴ و تفسير نور الثقلين ج ۱ ص ۱۴۶ و تفسير كنز الدقائق ج ۱ ص ۳۸۶.

(۳) كذا فى الأصل، و لعل الصحيح «إلى» بالمقصورة، و قد وقع فيها تصحيف، فلاحظ.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۰

بذلك، ليحج من أطاق الحج «۱».

و فى صحيح معاوية بن عمار: فخرج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى أربع بقين من ذى القعدة، فلما انتهى إلى ذى الحليفة زالت الشمس، فاغتسل ثم خرج حتى أتى المسجد الذى عند الشجرة، فصلى فيه الظهر، و عزم بالحج مفردا، و خرج حتى انتهى إلى البيداء عند الميل الأول، فصف له سماطان، فلبى بالحج مفردا، و ساق الهدى ستا و ستين، أو أربعا و ستين «۲» حتى انتهى إلى مكة فى سلخ أربع من ذى الحجة «۳».

و فى صحيح الحلبى عن على «عليه السلام»: خرج فى أربع بقين من ذى القعدة حتى أتى الشجرة، فصلى بها، ثم قاد راحلته حتى أتى البيداء، فأحرم منها، و أهل بالحج، و ساق مائة بدنة، و أحرم الناس كلهم بالحج لا ينوون عمرة، و لا يدرون ما المتعة «۴».

---

(۱) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۹ و الحدائق الناضرة ج ۱۵ ص ۵۸ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۲۴ و (ط دار الإسلامية) ج ۸ ص ۱۵۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۶ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۵۹ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۲۸۲ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۱۶۳.

(۲) الترديد من الراوى.

(۳) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۵ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۰ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۴۵۴ و تفسير نور الثقلين ج ۳ ص ۴۸۷ و تفسير كنز الدقائق ج ۱ ص ۳۸۷.

(۴) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۸ و ۲۴۹ و ذخيرة المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۵۱ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۲۲ و (ط دار الإسلامية) ج ۸-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۱

و فى صحيح ابن سنان: فأقبل الناس، فلما نزل الشجرة أمر الناس بنتف الإبط، و حلق العانة، و الغسل، و التجرد فى إزار و رداء، أو إزار و عمامة، يضعها على عاتقه لمن لم يكن له رداء.

و ذكر أنه حيث لبى قال: «لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، إن الحمد و النعمة لك و الملك، لا شريك لك».

و كان رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يكثر من ذى المعارج، و كان يلبى كلما لقى راكبا، أو علا أكمة، أو هبط واديا، و فى آخر الليل، و فى إدبار الصلوات.

فلما دخل مكة دخل من أعلاها من العقبة، و خرج حين خرج من ذى طوى.

فلما انتهى إلى باب المسجد استقبل الكعبة.

و ذكر ابن سنان: أنه باب شيبة، فحمد اللّه و أثنى عليه، و صلى على أبيه إبراهيم، ثم أتى الحجر فاستلمه، فلما طاف بالبيت (و طاف الناس معه) صلى ركعتين خلف مقام إبراهيم «عليه السلام». الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج۳۱ ۱۱ حج النبى بروايۀ أهل البيت عليهم‌السلام: ..... ص : ۸

و دخل زمزم فشرب منها، ثم قال: «اللهم إنى أسألك علما نافعا، و رزقا واسعا، و شفاء من كل داء و سقم»، فجعل يقول ذلك و هو مستقبل الكعبة.

ثم قال لأصحابه: ليكن آخر عهدكم بالكعبة استلام الحجر، فاستلمه «۱».

- ص ۱۵۷ و مستدرك الوسائل ج ۸ ص ۷۶ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۵ و ج ۹۶ ص ۸۸ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۵۶ و ج ۱۰ ص ۴۵۵ و ۴۹۹.

(۱) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۹ و ۲۵۰ و ذخيرة المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۷۹ و الحدائق الناضرة ج ۱۵ ص ۵۸ و مستند الشيعة ج ۱۱ ص ۱۷۵ و ج ۱۱-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۲

و فى صحيح معاوية بن عمار: فطاف بالبيت سبعة أشواط، ثم صلى ركعتين خلف مقام إبراهيم «عليه السلام»، ثم عاد إلى الحجر فاستلمه، و قد كان استلمه فى أول طوافه، ثم قال: إِنَّ الصَّفا وَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعائِرِ اللَّهِ)، فابدأ بما بدأ اللّه تعالى.

و إن المسلمين كانوا يظنون أن السعى بين الصفا و المروة شىء صنعه المشركون، فأنزل اللّه عز و جل: (إِنَّ الصَّفا وَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلا جُناحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِما .. «۱».

ثم أتى الصفا فصعد عليه، و استقبل الركن اليمانى، فحمد اللّه و أثنى عليه، و دعا مقدار ما يقرء سورة البقرة مترسلا.

ثم انحدر إلى المروة، فوقف عليها كما وقف على الصفا، ثم انحدر و عاد إلى الصفا فوقف عليها، ثم انحدر إلى المروة حتى فرغ من سعيه «۲».

و فى صحيح الحلبى عن الإمام الصادق «عليه السلام»: و هو شىء أمر اللّه عز و جل به، فأحل الناس، و قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «لو

- ص ۲۹۰ و دعائم الإسلام ج ۱ ص ۲۹۸ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۲۴ و (ط دار الإسلامية) ج ۸ ص ۱۵۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۶ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۵۹ و ۴۹۹ و ج ۱۱ ص ۱۴ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۱ ص ۱۷ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۱۶۳.

(۱) الآية ۱۵۸ من سورة البقرة.

(۲) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۵ و ۲۴۶ و ذخيرة المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۶۳۲ و ج ۱ ق ۳ ص ۶۴۴ و كشف اللثام (ط. ق) ج ۱ ص ۳۴۱ و الحدائق الناضرة ج ۱۴ ص ۳۱۶ و مستند الشيعة ج ۱۲ ص ۱۵۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۳

كنت استقبلت من أمرى ما استدبرت لفعلت كما أمرتكم» «۱».

و لم يكن يستطيع أن يحل من أجل الهدى الذى كان معه، إن اللّه عز و جل يقول: وَ لا تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ «۲».

و فى صحيح معاوية بن عمار، عن الإمام الصادق «عليه السلام»، و كذا فى صحيح الحلبى باختصار: فلما فرغ من سعيه و هو على

المروة، أقبل على الناس بوجهه، فحمد اللّه و أثنى عليه ثم قال: إن هذا جبرئيل، و أومأ بيده إلى خلفه، يأمرنى أن آمر من لم يسق هديا أن يحل، و لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لصنعت مثل ما أمرتكم، و لكنى سقت الهدى، و لا ينبغى لسائق الهدى أن يحل حتى يبلغ الهدى محله.

قال: فقال له رجل من القوم: لنخرجن حجاجا و رؤوسنا و شعورنا تقطر؟

و فى بعض الروايات: «و ذكرنا تقطر»؟ أى من ماء المنى «۳».

فقال له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: أما إنك لن تؤمن بهذا أبدا.

فقال له سراقة بن مالك بن جعشم الكنانى: يا رسول اللّه، علمنا ديننا كأنا خلقنا اليوم، فهذا الذى أمرتنا به لعامنا هذا أم لما يستقبل؟

---

(۱) الكافى ج ۴ ص ۲۴۹ و علل الشرائع ج ۲ ص ۴۱۳ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۲۲ و (ط دار الإسلامية) ج ۸ ص ۱۵۷ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۵ و ج ۹۶ ص ۸۹ و تفسير نور الثقلين ج ۱ ص ۱۸۵ و تفسير كنز الدقائق ج ۱ ص ۴۶۶.

(۲) الآية ۱۹۶ من سورة البقرة.

(۳) راجع المصادر فى الهوامش السابقة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۴

فقال له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: بل هو للأبد، إلى يوم القيامة، ثم شبك أصابعه و قال: «دخلت العمرة فى الحج إلى يوم القيامة» «۱».

قال: و قدم على «عليه السلام» من اليمن على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و هو بمكة، فدخل على فاطمة «سلام اللّه عليها» و هى قد أحلت، فوجد ريحا طيبة، و وجد عليها ثيابا مصبوغة، فقال: ما هذا يا فاطمة؟

فقالت: أمرنا بهذا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله».

فخرج على «عليه السلام» إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» مستفتيا، فقال: يا رسول اللّه، إنى رأيت فاطمة قد أحلت و عليها ثياب مصبوغة؟

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «أنا أمرت الناس بذلك، فأنت يا على بما أهللت»؟

قال: يا رسول اللّه، إهلالا كإهلال النبى.

فقال له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «قرّ على إحرامك مثلى، و أنت شريكى فى هديى».

قال: و نزل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بمكة بالبطحاء هو و أصحابه، و لم ينزل الدور، فلما كان يوم التروية عند زوال الشمس أمر الناس أن يغتسلوا

---

(۱) مرآة العقول ج ۱۷ ص ۱۱۳ و جواهر الكلام ج ۱۸ ص ۳ و الكافى ج ۴ ص ۲۴۶ و و منتهى المطلب (ط. ق) ج ۲ ص ۸۸۶ و الحدائق الناضرة ج ۱۴ ص ۳۱۶ و مستند الشيعة ج ۱۱ ص ۲۱۷ و جامع المدارك ج ۲ ص ۵۶۸ و تهذيب الأحكام ج ۵ ص ۴۵۵ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۱۵ و (ط دار الإسلامية) ج ۸ ص ۱۵۱ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۱ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۵۲ و فقه القرآن للراوندى ج ۱ ص ۲۶۶ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۱۲۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۵

و يهلوا بالحج، و هو قول اللّه عز و جل، الذى أنزل على نبيه «صلى اللّه عليه و آله»: فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ (أبيكم) إِبْراهِيمَ «۱».

فخرج النبى «صلى اللّه عليه و آله» و أصحابه مهلين بالحج حتى أتى منى، فصلى الظهر و العصر، و المغرب و العشاء الآخرة، و الفجر.

ثم غدا و الناس معه، و كانت قريش تفيض من المزدلفة و هى جمع، و يمنعون الناس أن يفيضوا منها، فأقبل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و قريش ترجو أن تكون إفاضته من حيث كانوا يفيضون، فأنزل اللّه تعالى عليه: ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفاضَ النَّاسُ وَ اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ .. «۲»، يعنى إبراهيم و إسماعيل، و إسحاق فى إفاضتهم منها و من كان بعدهم.

فلما رأت قريش أن قبة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قد مضت، كأنه دخل فى أنفسهم شىء، للذى كانوا يرجون من الإفاضة من مكانهم، حتى انتهى إلى نمرة، و هى بطن عرنة بحيال الأراك، فضربت قبته، و ضرب الناس أخبيتهم عندها.

فلما زالت الشمس خرج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و معه قريش و قد اغتسل، و قطع التلبية حتى وقف بالمسجد، فوعظ الناس و أمرهم و نهاهم، ثم صلى الظهر و العصر بأذان و إقامتين.

ثم مضى إلى الموقف فوقف به، فجعل الناس يبتدرون أخفاف ناقته يقفون إلى جانبها، فنحاها، ففعلوا مثل ذلك، فقال: «أيها الناس، ليس

---

(۱) الآية ۹۵ من سورة آل عمران.

(۲) الآية ۹۵ من سورة آل عمران.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۶

موضع أخفاف ناقتى بالموقف، و لكن هذا كله»، و أومأ بيده إلى الموقف، فتفرق الناس، و فعل مثل ذلك بالمزدلفة.

فوقف الناس حتى وقع القرص- قرص الشمس- ثم أفاض، و أمر الناس بالدعة حتى انتهى إلى المزدلفة، و هو المشعر الحرام، فصلى المغرب و العشاء الآخرة بأذان واحد و إقامتين.

ثم أقام حتى صلى فيها الفجر، و عجل ضعفاء بنى هاشم بليل، و أمرهم أن لا يرموا الجمرة جمرة العقبة حتى تطلع الشمس.

فلما أضاء له النهار أفاض حتى انتهى إلى منى، فرمى جمرة العقبة «۱».

و فى صحيح إسماعل بن همام، عن الإمام الحسن «عليه السلام» قال:

أخذ رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» حين غدا من منى فى طريق ضب (جبل عند مسجد الخيف)، و رجع ما بين المأزمين. و كان إذا سلك طريقا لم يرجع فيه «۲».

و كان الهدى الذى جاء به رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أربعة و ستين أو ستة و ستين.

و جاء على «عليه السلام» بأربعة و ثلاثين أو ستة و ثلاثين، فنحر رسول

---

(۱) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۵- ۲۴۷ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۵۰- ۳۵۴.

(۲) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۸ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۲۳۷ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۴۵۸ و (ط دار الإسلامية) ج ۸ ص ۳۳۶ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۵ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۱ ص ۴۶۳ و سنن النبى «عليه السلام» للسيد الطباطبائى ص ۶۲ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۳۴۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۷

اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ستة و ستين، و نحر على «صلى اللّه عليه و آله» أربعة و ثلاثين بدنة.

و فى الرواية الأخرى: نحر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ثلاثا و ستين نحرها بيده، ثم أخذ من كل بدنة بضعة فجعلها فى قدر الخ .. «۱».

و أمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أن يؤخذ من كل بدنة منها جذوة من لحم، ثم تطرح فى برمة، ثم تطبخ، فأكل رسول اللّه

«صلى اللّه عليه و آله» و على «عليه السلام»، و حسيا من مرقها «۲».

زاد فى صحيح الحلبى قوله: «قد أكلنا منها الآن جميعا، و المتعة خير من القارن السائق، و خير من الحاج المفرد» «۳».

---

(۱) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۹ و ذخيرة المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۵۱ و علل الشرائع ج ۲ ص ۴۱۳ و البحار ج ۹۶ ص ۸۹.

(۲) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۶- ۲۴۸ و مجمع الفائدة ج ۷ ص ۲۸۶ و ذخيرة المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۶۷۰ و ج ۱ ق ۳ ص ۶۷۰ و الحدائق الناضرة ج ۱۴ ص ۳۱۸ و جواهر الكلام ج ۱۹ ص ۱۵۹ و جامع المدارك ج ۲ ص ۴۶۲ و تهذيب الأحكام ج ۵ ص ۴۵۷ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۱۷ و ج ۱۴ ص ۱۶۳ و (ط دار الإسلامية) ج ۸ ص ۱۵۳ و ج ۱۰ ص ۱۴۴ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۳ و ۳۹۵ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۵۴ و ج ۱۲ ص ۱۰۱ و ج ۱۲ ص ۱۰۴ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۱۲۵ و ج ۳ ص ۳۷۳ و ج ۳ ص ۴۰۱ و راجع المغنى لابن قدامة ج ۱۱ ص ۱۰۹ و الشرح الكبير لابن قدامة ج ۳ ص ۵۷۹ و ج ۳ ص ۵۸۲ و التمهيد لابن عبد البر ج ۲ ص ۱۱۱ و تفسير البغوى ج ۳ ص ۲۸۴.

(۳) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۹ و ذخيرة المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۵۱-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۸

و فى صحيح معاوية بن عمار: و لم يعطيا الجزارين جلودها، و لا جلالها، و لا قلائدها، و تصدق به، و حلق، و زار البيت و رجع إلى منى، و أقام بها حتى كان اليوم الثالث من آخر أيام التشريق.

ثم رمى الجمار و نفر حتى انتهى إلى الأبطح، فقالت له عايشة: يا رسول اللّه، ترجع نساؤك بحجة و عمرة معا، و أرجع بحجة؟

فأقام بالأبطح، و بعث معها عبد الرحمن بن أبى بكر إلى التنعيم.

فأهلت بعمرة، ثم جاءت، و طافت بالبيت و صلت ركعتين عند مقام إبراهيم «عليه السلام»، وسعت بين الصفا و المروة، ثم أتت النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فارتحل من يومه، و لم يدخل المسجد الحرام، و لم يطف بالبيت.

و دخل من أعلى مكة من عقبة المدنيين، و خرج من أسفل مكة من ذى طوى «۱».

و فى صحيح معاوية بن عمار، عن أبى عبد اللّه «عليه السلام» قال: الذى كان على بدن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ناجية بن جندب الخزاعى

- و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۲۳ و (ط دار الإسلامية) ج ۸ ص ۱۵۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۶ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۴۳ و ۳۵۷ و تفسير الميزان للسيد الطباطبائى ج ۲ ص ۸۴ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۱۲۲.

(۱) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۴۸ و الحدائق الناضرة ج ۱۴ ص ۳۱۹ و جامع المدارك ج ۲ ص ۴۹۱ و تهذيب الأحكام ج ۵ ص ۴۵۷ و البحار ج ۲۱ ص ۳۸۹ و ۳۹۳ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۵۵ و ج ۱۱ ص ۲۷۱ و ۲۷۲ و ج ۱۲ ص ۲۰۷ و تفسير مجمع البيان ج ۲ ص ۴۲ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۲۵۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۹

الأسلمى، و الذى حلق رأس النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى حجته معمر بن عبد اللّه بن حراثة بن نصر بن عوف بن عويج بن عدى بن كعب.

قال: و لما كان فى حجة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و هو يحلقه، قالت قريش: أى معمر! أذن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى يدك، و فى يدك الموسى؟!

فقال معمر: و اللّه، إنى لأعده من اللّه فضلا عظيما على.

قال: و كان معمر هو الذى يرحل لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقال رسول اللّه: «يا معمر، إن الرحل الليلة لمسترخى».

فقال معمر: بأبى أنت و أمى، لقد شددته كما كنت أشده، و لكن بعض من حسدنى مكانى منك يا رسول اللّه أراد أن تستبدل بى.

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «ما كنت لأفعل» «۱».

و نقول:

إن النصوص المتقدمة و إن كانت مأخوذة من روايات صحيحة السند، و لكنها تحتاج أيضا إلى بعض التوضيح و البيان، فنقول:

إضافة فقرة و تصحيف أخرى:

جاء فى رواية الصدوق للخبر الأخير عن الإمام الصادق «عليه السلام» فقرة أخرى لم يوردها الكلينى، و هى قوله: «و الذى حلق رأسه

---

(۱) الكافى (الفروع) ج ۴ ص ۲۵۰ و ۲۵۱ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۳۳۹ و تهذيب الأحكام ج ۵ ص ۴۵۸ و البحار ج ۲۱ ص ۴۰۰ و جامع الرواة ج ۲ ص ۲۵۳ و معجم رجال الحديث للسيد الخوئى ج ۱۹ ص ۲۸۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۰

«عليه السلام» يوم الحديبية خراش بن امية الخزاعى».

و فيه أيضا: «كان معمر بن عبد اللّه يرجل شعره «عليه السلام» ..».

قال المجلسى «رحمه اللّه»: لعل الأصل يرحل بعيره، فصحفوه بقولهم:

يرجل شعره، لعله لكونه يناسب الحلق.

لا فضل لقرشى على غيره إلا بالتقوى:

قال البيضاوى- على ما نقله عنه المجلسى-: «و قوله تعالى: ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفاضَ النَّاسُ «۱». أى من عرفة، لا من المزدلفة، و الخطاب مع قريش لما كانوا يقفون بالجمع، و ساير الناس بعرفه، و يرون ذلك ترفعا عليهم، فأمروا بأن يساووهم.

إلى أن قال: و المعنى أن الإضافة من عرفة شرع قديم فلا تغيروه» «۲».

و بذلك يكون اللّه تعالى، و رسوله قد بينا بصورة عملية أن لا فضل لعربى على أعجمى إلا بالتقوى.

أحرم صلّى اللّه عليه و آله من المسجد:

تقدم فى صحيح الحلبى: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قاد راحلته حتى أتى البيداء، فأحرم منها.

قال العلامة المجلسى: «لعل المراد بالإحرام هنا عقد الإحرام بالتلبية،

---

(۱) الآية ۹۵ من سورة آل عمران.

(۲) راجع: مرآة العقول ج ۱۷ ص ۱۱۴ و تفسير البيضاوى (ط دار الفكر) ج ۱ ص ۴۸۷ و تفسير أبى السعود ج ۱ ص ۲۰۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۱

أو إظهار الإحرام و إعلامه، لئلا ينافى الأخبار المستفيضة الدالة على أنه «صلى اللّه عليه و آله» أحرم من مسجد الشجرة» «۱».

ساق مائة بدنة:

و ذكرت صحيحة الحلبى أيضا: أنه «صلى اللّه عليه و آله» ساق مائة بدنة.

و المراد- كما ذكره العلامة المجلسى أيضا-: أنه «صلى اللّه عليه و آله» ساق مائة، لكن ساق بضعا و ستين لنفسه، و الباقى لأمير المؤمنين «عليه السلام»، لعلمه بأنه «عليه السلام» يحرم كإحرامه، و يهل كإهلاله الخ .. «۲».

أو المراد: أنه «صلى اللّه عليه و آله» هو و على «عليه السلام» قد ساقا مائة بدنة، فنسب ما جاء به على «عليه السلام» إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» لأنه أخوه، و لأنه أهلّ بما أهلّ به رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و اشتركا فى مجموع المائة.

يتمنى القرشيون قتل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

قال الفيض الكاشانى «رحمه اللّه» تعليقا على الرواية الأخيرة: «كأن قريشا كنوا بما قالوا عن قدرة معمر على قتل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و تمنوا أن لو كانوا مكانه، فقتلوه. و ربما يوجد فى بعض نسخ الكافى:

«أذى» بدل «أذن».

---

(۱) راجع: مرآة العقول ج ۱۷ ص ۱۱۶.

(۲) راجع: مرآة العقول ج ۱۷ ص ۱۱۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۲

و المعنى حينئذ: أن ما يوجب الأذى من شعر الرأس و شعثه منه «صلى اللّه عليه و آله» فى يدك، كأنه تعيير منهم إياه بهذا الفعل فى حسبه و نسبه، و هذا أوفق للجواب من الأول» «۱».

حج النبى صلّى اللّه عليه و آله قران!! أم تمتع؟!:

لقد كان حج النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى حجة الوداع حج قران لا حج تمتع و لا إفراد .. و قد تحير أتباع غير أهل البيت «عليهم السلام» فى هذا الأمر، و اختلفوا فيه ..

و نحن نذكر ما قالوه مستفيدين من عبارة الصالحى الشامى أكثر من غيره، ثم نناقش أو نبين بعض ما قالوه وفق ما يتيسر لنا، فنقول:

قالوا: و ساق هديه مع نفسه، و دعا ببدنته، و فى رواية: بناقته فأشعرها فى صفحة سنامها من الشق الأيمن، ثم سلت الدم عنها، و قلدها نعلين، و تولى إشعار بقية الهدى و تقليده غيره، و كان معه «صلى اللّه عليه و آله» هدى كثير.

قال ابن سعد: و كان على هديه ناجية بن جندب الأسلمى، و كان جميع الهدى الذى ساقه من المدينة «۲».

«فلما صلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الصبح أخذ فى الإحرام، فاغتسل غسلا ثانيا، غير الغسل الأول، و غسل رأسه بخطمى و أشنان،

---

(۱) راجع: مرآة العقول ج ۱۷ ص ۱۱۹ و هامش كتاب الكافى ج ۴ ص ۲۵۱.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۱ و ۴۵۲ و راجع: الطبقات الكبرى ج ۲ ص ۱۲۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۳

و دهن رأسه بشىء من زيت غير كثير» «۱».

و عن ابن عمر قال: «كان رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يدّهن بالزيت- و هو محرم- غير المقتت» «۲».

و فى حديث أبى أيوب عند الشيخين: أنه «صلى اللّه عليه و آله» فى غسله حزك رأسه (أى ضغطه) بيديه جميعا، فأقبل بهما و أدبر، و طيبته بذريرة و طيب فيه مسك «۳»، و بالغالية الجيدة- كما رواه الدارقطنى، و البيهقى- فى بدنه و رأسه حتى كان وبيص المسك يرى من مفارقه، و لحيته الشريفة «صلى اللّه عليه و آله» «۴». ثم استدامه، و لم يغسله.

و عن عائشة قالت: كأنى أنظر إلى وبيص الطيب فى مفرق رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بعد أيام و هو محرم «۵».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۲ عن أحمد، و البزار، و الطبرانى، و الدراقطنى عن عائشة، و فى هامشه عن: مسند أحمد ج ۶ ص ۷۸ و البزار كما فى الكشف ج ۲ ص ۱۱ (۱۰۸۵) و الدارقطنى ج ۲ ص ۲۲۶.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۲ عن الترمذى، و ابن ماجة و فى هامشه عن:

الترمذى ج ۳ ص ۲۹۴ (۹۶۲) و ابن ماجة ج ۲ ص ۱۰۳۰ (۳۰۸۳) و ضعفه البوصيرى فى الزوائد، و راجع: مسند أحمد ج ۲ ص ۲۵ و ۵۹ و عمدة القارى ج ۹ ص ۱۵۴ و المصنف لابن أبى شيبة ج ۴ ص ۴۳۹.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۲ عن البخارى، و مسلم و فى هامشه عن:

البخارى ج ۱۰ ص ۳۸۴ (۵۹۳۰) و مسلم ج ۲ ص ۱۴۷ (۳۵/ ۱۱۸۹) و الدارقطنى ج ۲ ص ۲۲۲ و البيهقى ج ۵ ص ۳۵.

(۴) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۲ و فى هامشه عن: البيهقى ج ۵ ص ۳۴.

(۵) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۲ و ۴۵۳ عن الحميدى، و أحمد، و أشار فى-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۴

و قالوا أيضا:

و لما كان بسرف قال «صلى اللّه عليه و آله» لأصحابه: «من لم يكن معه هدى فأحب أن يجعلها عمرة فليفعل، و من كان معه هدى فلا».

قال ابن القيم: و هذا رتبة أخرى فوق رتبة التخيير عند الميقات، فلما كان بمكة، أمر أمرا حتما من لم يكن معه هدى أن يجعلها عمرة، و يحل من إحرامه، و من معه هدى أن يقيم على إحرامه، و لم ينسخ ذلك شيء البتة.

و قد روى عنه «صلى اللّه عليه و آله» الأمر بفسخ الحج إلى العمرة أربعة عشر من الصحابة، و أحاديثهم صحاح، و سرد أسماءهم «۱».

و لم يحل هو «صلى اللّه عليه و آله» من أجل هديه، فحل الناس كلهم إلا النبى «صلى اللّه عليه و آله» و من كان معه هدى، و منهم أبو بكر و عمر،

- هامشه إلى: مسند أحمد ج ۶ ص ۱۲۴ (و ۱۰۹ و ۱۲۸ و ۱۳۰ و ۱۷۵ و ۱۸۶ و ۲۱۲ و ۲۴۵ و ۲۵۰ و ۲۵۴ و ۲۵۶ و ۲۸۰) و هو عند البخارى ج ۳ ص ۴۶۳ (۱۵۳۸) و مسلم (۳۹/ ۱۱۹) و راجع: المجموع للنووى و ج ۷ ص ۲۱۵ و إعانة الطالبين ج ۲ ص ۳۵۰ و مغنى المحتاج ج ۱ ص ۴۷۹ و البحر الرائق ج ۲ ص ۵۶۲ و المحلى لابن حزم ج ۷ ص ۸۶ و تلخيص الحبير ج ۱ ص ۱۹۳ و نيل الأوطار ج ۵ ص ۳۳ و ۷۶ و فقه السنة ج ۱ ص ۶۵۵ و صحيح البخارى ج ۱ ص ۷۲ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۱۱ و سنن ابن ماجة ج ۲ ص ۹۷۷ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۴۰ و ۱۴۱ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۳۴ و ۳۵ و عمدة القارى ج ۳ ص ۲۲۱ مسند أبى داود الطيالسى ص ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و مسند ابن الجعد ص ۴۷ و غير ذلك من مصارد فراجع.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۱ و راجع: زاد المعاد ج ۱ ص ۲۴۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۵

و طلحة و الزبير، و قال: «لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى، و لجعلتها عمرة».

و هناك سأله سراقة بن مالك بن جشم، و هو فى أسفل الوادى، لما أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة و الإحلال: يا رسول اللّه، ألعامنا هذا أم للأبد؟

فشبك رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أصابعه واحدة فى الأخرى، فقال: «لا»، ثلاث مرات.

ثم قال: «دخلت العمرة فى الحج- مرتين أو ثلاثا- إلى الأبد»، فحل الناس كلهم إلا النبى «صلى اللّه عليه و آله» و من كان معه هدى «۱».

و أمر «صلى اللّه عليه و آله» من لم يسق الهدى بفسخ الحج إلى العمرة، رواه عنه خلائق من الصحابة.

و قد اختلفوا فى ذلك، فقال مالك، و الشافعى: كان ذلك من خصائص الصحابة، ثم نسخ جواز الفسخ كغيرهم، و تمسكوا بما رواه مسلم، عن أبى ذر: لم يكن فسخ الحج إلى العمرة إلا إلى أصحاب محمد «صلى اللّه عليه و آله» «۲».

و أما أحمد فرد ذلك، و جوّز الفسخ لغير الصحابة.

و هناك دعا للمحلقين بالمغفرة ثلاثا، و للمقصرين مرة.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۶ و ۴۶۷.

(۲) البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۸۴ و ج ۵ ص ۱۸۴ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۳۳۱ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۶

فأما نساؤه فأحللن، و كن قارنات إلا عائشة، فإنها لم تحل من أجل تعذر الحل عليها بحيضتها، و فاطمة حلت، لأنها لم يكن معها هدى، و على لم يحل من أجل هديه.

و أمر من أهل بإهلال كإهلاله «صلى اللّه عليه و آله» أن يقيم على إحرامه، إن كان معه هدى، و أن يحل من لم يكن معه هدى «۱».

حج تمتع أو قران أو إفراد؟!:

قال الصالحى الشامى:

اختلف فى ذلك على أربعة أقوال:

الأول: الإفراد بالحج.

روى الشافعى و أحمد، و الشيخان، و النسائى عن عائشة.

و أحمد، و مسلم، و ابن ماجة، و البيهقى عن جابر بن عبد اللّه.

و أحمد، و مسلم، و البزار، عن عبد اللّه بن عمر.

و مسلم، و الدارقطنى، و البيهقى، عن ابن عباس: «أنه- «صلى اللّه عليه و آله» أهل بالحج مفردا» «۲».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۷ عن الطبرانى برجال ثقات، و راجع: عيون الأثر ج ۲ ص ۳۴۴ و مسند أحمد ج ۶ ص ۲۷۴.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۵ و قال فى هامشه: حديث عائشة عند الشافعى فى المسند ج ۶ ص ۱۰۴ و البخارى ج ۳ ص ۴۹۲ (۱۵۶۲) و مسلم ج ۲ ص ۸۷۵ (۱۲۲/ ۱۲۱۱) و مالك ج ۱ ص ۳۳۵ (۳۷) و النسائى ج ۵ ص ۱۱۲ و أخرجه ابن ماجة ج ۲ ص ۹۸۸ (۲۹۶۶) و حديث جابر أخرجه مسلم (۲/ ۸۸۱)-

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۲۷

الثانی: القران.

روی أحمد، و البخاری، و أبو داود، و النسائی، و ابن ماجة و البیهقی عن عمر بن الخطاب.

و أحمد عن عثمان.

و أحمد و البخاری، و ابن حبان، عن علی.

و أحمد، و النسائی، و الشیخان، و البزار، و البیهقی، عن أنس.

و الترمذی، و ابن ماجة، و البزار، و الدارقطنی، و البیهقی، عن جابر بن عبد اللّه.

و أحمد، و ابن ماجة، عن أبی طلحة، زید بن سهل الأنصاری.

و أحمد، عن سراقة بن مالک.

و مالک، و أحمد، و الترمذی و صححه، و النسائی عن سعد بن أبی و قاص.

و الطبرانی، عن عبد اللّه بن أبی أوفی.

و أحمد، و أبو داود، و الترمذی، و ابن ماجة، عن ابن عباس.

و أحمد و مسلم، و النسائی، و الدارقطنی، عن الهرماس بن زیاد.

و أبو یعلی، عن عبد اللّه بن عمر بن الخطاب.

و أحمد، و الشیخان، عن ابن عمرو.

- حدیث (۱۳۶/ ۱۲۱۳). و راجع: المجموع للنووی ج ۷ ص ۱۵۳ و نیل الأوطار ج ۵ ص ۴۴ و صحیح مسلم ج ۴ ص ۵۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۴ و شرح مسلم للنووی ج ۸ ص ۲۱۶ و فتح الباری ج ۳ ص ۳۴۲ و أضواء البیان للشنقیطی ج ۴ ص ۳۴۵ و تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۲۹۷ و البدایة و النهایة ج ۵ ص ۱۴۰ و السیرة النبویة لابن کثیر ج ۴ ص ۲۴۰.

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۲۸

و أحمد، عن عمران بن حصین.

و الدارقطنی، عن أبی قتادة.

و الترمذی- و حسنه- عن جابر بن عبد اللّه.

و أحمد، عن حفصة.

و الشیخان، و البیهقی، عن عائشة: «أن رسول اللّه «صلی اللّه علیه و آله» کان قارنا» «۱».

الثالث: التمتع.

عن ابن عمر قال: تمتع رسول اللّه «صلی اللّه علیه و آله» فی حجة الوداع بالعمرة، إلی الحج، و أهدی، فساق الهدی من ذی الحلیفة، و بدأ رسول اللّه «صلی اللّه علیه و آله» فأهل بالعمرة، ثم أهل بالحج. الحدیث «۲».

---

(۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۵ و ۴۵۶ و قال فی هامشه: من حدیث عمر:

أحمد فی المسند ج ۱ ص ۱۷۴ و البخاری من حدیث عبد اللّه بن عمر ج ۳ ص ۶۴۰ (۱۶۹۱). و من حدیث عثمان: أحمد فی المسند ج ۱ ص ۵۷. و من حدیث علی: أحمد ج ۱ ص ۵۷. و من حدیث جابر: الترمذی ج ۳ ص ۱۷۰ و ابن ماجة ج ۲ ص ۹۹۰. و من حدیث أبی طلحة: أحمد ج ۴ ص ۲۸. و من حدیث سراقة: أخرجه أحمد ج ۴ ص ۷۵. و من حدیث سعد: أحمد ج ۱ ص ۱۷۴ و

السنائى ج ۵ ص ۱۱۸. و من حديث ابن أبى أوفى البزار كما فى الكشف ج ۲ ص ۲۷. و من حديث ابن عباس أبو داود ج ۲ ص ۱۵۹. و من حديث الهرماس:

أحمد ج ۳ ص ۴۸۵ و من حديث عمران بن حصين: أحمد ج ۴ ص ۴۲۷. و من حديث أبى قتادة: الدارقطنى ج ۲ ص ۲۶۱. و من حديث حفصة: أحمد ج ۶ ص ۲۸۵. و من حديث عائشة: البخارى ج ۳ ص ۶۳۰ حديث (۱۶۹۲).

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۶ عن و البخارى، و مسلم، و أبى داود،-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۹

و عن عائشة عن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى تمتعه بالعمرة إلى الحج:

و تمتع الناس معه «۱».

و عن ابن عباس قال: «قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «هذه

- و النسائى، و قال فى هامشه: هو عند أبى داود (۱۸۰۵) و النسائى ج ۵ ص ۱۷۹ و راجع: المجموع للنووى ج ۷ ص ۱۵۴ و المغنى لابن قدامة ج ۳ ص ۵۶۵ و الشرح الكبير لابن قدامة ج ۳ ص ۵۸۰ و المحلى لابن حزم ج ۷ ص ۱۶۲ و تلخيص الحبير ج ۷ ص ۱۱۳ و ۱۶۵ و نيل الأوطار ج ۵ ص ۴۲ و مسند أحمد ج ۲ ص ۱۳۹ و صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۸۱ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۴۹ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۰۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۱۷ و شرح مسلم للنووى ج ۸ ص ۲۰۸ و عمدة القارى ج ۱۰ ص ۳۱ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۳۴۸ و شرح معانى الآثار ج ۲ ص ۱۴۲ و تنقيح التحقيق فى أحاديث التعليق للذهبى ج ۲ ص ۱۶ و نصب الراية للزيلعى ج ۳ ص ۱۹۹ و ۲۱۴ و ۲۱۸ و ۲۱۹ تفسير البغوى ج ۱ ص ۱۶۷ و تفسير القرآن العظيم ج ۱ ص ۲۴۱ و الدر المنثور ج ۱ ص ۲۱۶ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۳۶۵.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۶ عن أحمد، و البخارى، و مسلم، و فى هامشه عن: البخارى ج ۳ ص ۶۳۰ (۱۶۹۲) و راجع: المجموع للنووى ج ۷ ص ۱۵۵ و ۱۵۷ و تلخيص الحبير ج ۷ ص ۱۶۵ و مسند أحمد ج ۲ ص ۱۴۰ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۱۸ و ۲۰ و فتح البارى ج ۳ ص ۴۳۳ و عمدة القارى ج ۱۰ ص ۳۴ و شرح معانى الآثار ج ۲ ص ۱۴۲ و ۱۹۹ و نصب الراية للزيلعى ج ۳ ص ۲۱۸ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۴۱ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۲۴۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۰

عمرة استمتعنا بها، فمن لم يكن عنده الهدى فليحل الحلّ كلّه، فإن العمرة قد دخلت فى الحج إلى يوم القيامة» «۱».

و عن حفصة أنها قالت: يا رسول اللّه، ما شأن الناس حلّوا بعمرة؟ و لم تحلل أنت من عمرتك؟

قال: «إنى لبدت رأسى، و قلدت هديى، فلا أحل حتى أنحر» «۲».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۶ عن مسلم، و فى هامشه قال: أخرجه مسلم فى الحج (۳۰۳) و أبو داود (۱۷۹۰) و ابن أبى شيبة ج ۴ ص ۱۰۲ و الدارمى ج ۲ ص ۵۱ و أحمد ج ۱ ص ۲۳۶ و راجع: البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۴۴ و ۱۴۵ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۲۴۹ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۳۶ و ۳۴۱ و سنن الدارمى ج ۲ ص ۵۱ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۰۲ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۸۱ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۱۸ و مسند أبى داود الطيالسى ص ۳۴۴ و المصنف لابن أبى شيبة ج ۴ ص ۵۴۴ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۳۶۸ و نصب الراية للزيلعى ج ۳ ص ۲۰۵ و الدراية لابن حجر ج ۲ ص ۳۴.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۶ عن البخارى، و فى هامشه قال: أخرجه البخارى ج ۳ ص ۶۳۵ (۱۶۹۷) و كتاب الأم للإمام الشافعى ج ۷ ص ۲۲۶ و المجموع لمحيى الدين النووى ج ۷ ص ۱۸۰ و ۲۲۱ و موطأ مالك ج ۱ ص ۳۹۴ و الجوهر النقى للماردينى

ج ۵ ص ۱۴ و البحر الرائق ج ۲ ص ۶۳۸ و ج ۳ ص ۷ و المغنى لابن قدامة ج ۳ ص ۲۳۵ و ۳۰۳ و الشرح الكبير لابن قدامة ج ۳ ص ۲۳۵ و ۲۴۸ و ۴۱۰ و كشاف القناع للبهوتى ج ۲ ص ۵۶۸ و المحلى لابن حزم ج ۷ ص ۱۰۲ و نيل الأوطار للشوكانى ج ۵ ص ۱۳۰ و اختلاف الحديث للشافعى ص ۵۶۸ و المسند للشافعى ص ۱۹۶ و مسند أحمد ج ۶ ص ۲۸۴ و ۲۸۵ و صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۵۲ و ۱۸۲ و ۱۸۸ و ج ۵-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۱

و عن ابن عباس قال: «تمتع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و أبو بكر، و عمر، و عثمان، و أول من نهى عنه معاوية» «۱».

- ص ۱۲۵ و ج ۷ ص ۵۹ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۵۰ و سنن ابن ماجة ج ۲ ص ۱۰۱۳ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۰۶ سنن النسائى ج ۵ ص ۱۳۶ و ۱۷۲ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۱۲ و ۱۳ و ۱۳۴ و شرح مسلم للنووى ج ۸ ص ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۳۲ و فتح البارى ج ۳ ص ۴۵۱ و ج ۱۰ ص ۳۰۴ و عمدة القارى ج ۹ ص ۲۰۱ و ج ۱۰ ص ۳۸ و ۶۶ و ج ۱۸ ص ۳۷ و ج ۲۲ ص ۵۵ و عون المعبود للعظيم آبادى ج ۵ ص ۱۶۸ السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۳۳۷ و ۳۶۱ و مسند أبى يعلى ج ۱۲ ص ۴۷۷ و ۴۸۱ و شرح معانى الآثار ج ۲ ص ۱۴۴ و ۱۹۶ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۲۳ ص ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۲۱۱ و ۲۱۵ و مسند الشاميين للطبرانى ج ۱ ص ۴۱۳ و معرفة السنن و الآثار للبيهقى ج ۳ ص ۵۱۴ و ۵۱۷ و الإستذكار لابن عبد البر ج ۴ ص ۳۰۱ و ۳۰۳ و ۳۶۴ و التمهيد لابن عبد البر ج ۸ ص ۲۰۸ و ج ۱۵ ص ۲۹۷ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و أحكام القرآن لابن العربى ج ۱ ص ۱۸۱ و ۱۸۳ و تفسير القرآن العظيم ج ۱ ص ۲۳۹ و أضواء البيان الشنقيطى ج ۴ ص ۳۶۷ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ج ۵ ص ۱۴۹ و ۱۵۱ و ۱۷۱ و ۱۷۳ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۵۵ و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۳۲ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۲۲۷ و ۲۴۳ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۶.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ عن أحمد، و الترمذى، و فى هامشه عن: أحمد ج ۱ ص ۳۱۳ و الترمذى ج ۳ ص ۸۵ (۸۲۲)، و راجع: شرح الأخبار ج ۲ ص ۵۳۲ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۳ ص ۲۲۴ و سنن الترمذى ج ۲ ص ۱۶۰ و المصنف لابن أبى شيبة ج ۸ ص ۳۳۹ و كنز العمال ج ۵ ص ۱۶۹ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ و النصائح الكافية لمحمد بن عقيل ص ۱۲۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۲

و عن ابن عباس، عن معاوية قال: «قصرت عن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بمشقص»، زاد مسلم، فقلت: «لا أعلم هذه إلا حجة عليك» «۱».

و عن عطاء، عن معاوية قال: «أخذت من أطراف شعر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بمشقص كان معى، بعد ما طاف بالبيت، و بالصفا و المروة، فى أيام العشر» «۲».

قال قيس بن سعد الراوى، عن عطاء: «و الناس ينكرون هذا على معاوية» «۳».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ عن البخارى، و مسلم، و قال فى هامشه:

أخرجه البخارى ج ۳ ص ۶۵۶ (۱۷۳۰) و مسلم فى الحج باب (۲۰۹) و أبو داود (۱۸۰۲) و النسائى ج ۵ ص ۲۴۴ و راجع: المجموع للنووى ج ۸ ص ۱۹۶ و مسند أحمد ج ۴ ص ۹۶ و ۹۸ و صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۸۹ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۵۸ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۰۵ و سنن النسائى ج ۵ ص ۲۴۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۱۰۲ و شرح مسلم للنووى ج ۸ ص ۲۳۱ و فتح البارى ج ۳ ص ۴۵۰ و ۴۵۲ و عمدة القارى ج ۱۰ ص ۶۶ و ۶۷ و مسند الحميدى ج ۲ ص ۲۷۵ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۴۱۶ و المعجم الكبير ج ۱۹ ص ۳۰۹ و نصب الراية ج ۳ ص ۲۱۶ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۳۶۹ و ۳۷۱ و ج ۵ ص ۱۸۳ و علل الدارقطنى ج ۷ ص ۵۱ و ۵۲ و الإصابة ج ۶ ص ۱۲۰ و البداية و النهاية ج ۴ ص ۴۲۲ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۳ ص ۶۹۶.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ و فى هامشه عن: النسائى ج ۵ ص ۱۹۷ و راجع: سنن النسائى ج ۵ ص ۲۴۵ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۴۱۶.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ و نيل الأوطار ج ۵ ص ۱۳۱ و سنن النسائى ج ۵ ص ۲۴۵ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۴۱۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۳

و روى البخارى عن ابن عمر قال: «اعتمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قبل أن يحج» «۱».

الرابع: الإطلاق.

عن عائشة قالت: خرجنا مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لا نذكر حجا و لا عمرة، و فى لفظ: «نلبى لا نذكر حجا و لا عمرة»، و فى لفظ:

«خرجنا مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لا نرى إلا الحج. حتى إذا دنونا من مكة، أمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من لم يكن معه هدى إذا طاف بين الصفا و المروة، أن يحل» «۲».

و فى نص آخر: «خرج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من المدينة لا يسمى حجا و لا عمرة، ينتظر القضاء، فنزل عليه القضاء بين الصفا

---

(۱) كتاب موطأ لمالك ج ۱ ص ۳۴۳ و مسند أحمد ج ۲ ص ۴۷ و ج ۴ ۲۹۷ و صحيح البخارى ج ۲ ۱۹۸ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۴۲ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ۳۵۴ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۷۹ و فتح البارى ج ۳ ص ۴۷۷ و عمدة القارى ج ۱۰ ص ۱۱۰ و عون المعبود ج ۵ ص ۳۱۹ و مسند الشاميين للطبرانى ج ۴ ص ۱۳۶ و الإستذكار لابن عبد البر ج ۴ ص ۹۰ و ۹۱ و التمهيد لابن عبد البر ج ۲۰ ص ۱۳ و ج ۲۴ ص ۴۱۱ و الكافى لابن عبد البر ص ۱۳۴.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ عن البخارى، و مسلم، و فى هامشه عن:

البخارى ج ۳ ص ۴۹۲ (۱۵۶۱) و راجع: البحار ج ۳۰ ص ۶۱۰ و سنن النسائى ج ۵ ص ۲۴۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۵ و عمدة القارى ج ۱۰ ص ۴۶ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۳۲۷ و الإستذكار لابن عبد البر ج ۴ ص ۳۰۲ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۵ ص ۱۴۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۴

و المروة، فأمر أصحابه من كان منهم أهلّ و لم يكن معه هدى أن يجعلها عمرة ..» «۱» الحديث.

فهذه أربعة أقوال: الإفراد، و القران، و التمتع، و الإطلاق، و رجحا أنه «صلى اللّه عليه و آله» كان قارنا، و رجحه المحب الطبرى، و الحافظ، و غيرهم.

قال: أهلّ فى مصلاه، ثم ركب ناقته، فأهل أيضا، ثم أهلّ لما استقلت به على البيداء، و كان يهلّ بالحج و العمرة تارة، و بالعمرة تارة، و بالحج تارة، لأن العمرة جزء منه، فمن ثم قيل: قرن. و قيل: تمتع، و قيل: أفرد، و كل ذلك وقع بعد صلاة الظهر، خلافا لابن حزم، و صاحب الاطلاع.

قال النووى، و الحافظ: و طريق الجمع بين الأحاديث، و هو الصحيح:

أنه «صلى اللّه عليه و آله» كان أولا مفردا بالحج، ثم أحرم بالعمرة بعد ذلك، و أدخلها على الحج فصار: قارنا، فمن روى الإفراد هو الأصل، و من روى

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ عن الشافعى، و قال فى هامشه: عن مسند الشافعى ج ۱ ص ۳۷۲ (۹۶۰). و راجع: تذكرة الفقهاء (ط. ج) ج ۷ ص ۲۳۳ و منتهى المطلب (ط. ق) الحلى ۲ ص ۶۷۵ و كشف اللثام (ط. ج) ج ۵ ص ۲۵۶ و (ط. ق) ج ۱ ص ۳۱۳ و جواهر الكلام ج ۱۸ ص ۲۰۳ و كتاب الأم للشافعى ج ۲ ص ۱۳۹ و المجموع للنووى ج ۷ ص ۱۶۶ و تلخيص الحبير ج ۷ ص ۱۱۱ و اختلاف الحديث للشافعى ص ۵۶۷ و ۵۶۸ و كتاب المسند للشافعى ص ۱۱۱ و ۱۹۶ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ص ۳۳۹ و ج ۵ ص ۶ و معرفة السنن و الآثار للبيهقى ج ۳ ص ۴۸۸ و ۵۱۳ و ۵۱۶ و ۵۵۶ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۶۰ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۲۸۰ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۱۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۵

القران اعتمد آخر الأمر، و من روى التمتع أراد التمتع اللغوى، و هو الانتفاع و الإرتفاق «۱».

ترجيحات لحج القران:

و ذكروا ترجيحات لقول من رأى أنه «صلى اللّه عليه و آله» كان قارنا:

و ذلك من وجوه، كما قال فى زاد الميعاد.

الأول: أنهم أكثر.

الثانى: أن طريق الإخبار بذلك تنوعت.

الثالث: أن فيهم من أخبر عن سماعه لفظه «صلى اللّه عليه و آله» صريحا، و فيهم من أخبر عن نفسه بأنه فعل ذلك، و منهم من أخبر عن أمر ربه بذلك، و لم يجئ شىء من ذلك فى الإفراد.

الرابع: تصديق روايات من روى أنه اعتمر أربعا، و أوضح ذلك ابن كثير بأنهم اتفقوا على أنه «صلى اللّه عليه و آله» اعتمر عام حجة الوداع، فلم يتحلل بين النسكين، و لا- أنشأ إحراما آخر للحج، و لا اعتمر بعد الحج، فلزم القران، قال: و هذا مما يفسر الجواب عنه انتهى «۲».

الخامس: أنها صريحة لا تحتمل التأويل، بخلاف روايات الإفراد، كما سيأتى.

السادس: أنها متضمنة زيادة سكت عنها من روى الإفراد، أو نفاها،

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۷ و ۴۵۸ و تنوير الحوالك ص ۳۱۷ و شرح مسلم للنووى ج ۸ ص ۱۳۵ و الديباج على مسلم ج ۳ ص ۳۰۰.

(۲) البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۵۷ و ۱۷۱ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۲۷۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۶

و الذاكر و الزائد مقدم على الساكت، و المثبت مقدم على النافى.

السابع: روى الإفراد أربعة: عائشة، و ابن عمر، و جابر، و ابن عباس، و غيرهم رووا القران، فإن صرنا إلى تساقط رواياتهم سلمت رواية من عداهم للقران عن معارض، و إن صرنا إلى الترجيح وجب الأخذ برواية من لم تضطرب الرواية عنه و لا- اختلفت، كعمر بن الخطاب، و على بن أبى طالب، و أنس، و البراء، و عمران بن حصين، و أبى طلحة، و سراقة بن مالك، و سعد بن أبى و قاص، و عبد اللّه بن أبى أوفى، و هرماس بن زياد.

الثامن: أنه النسك الذى أمر به من ربه، كما تقدم فلم يكن ليعدل عنه.

التاسع: أنه النسك الذى أمر به كل من ساق الهدى، فلم يكن ليأمرهم به إذا ساقوا الهدى، ثم يسوق هو الهدى و يخالفه.

العاشر: أنه النسك الذى أمر به له و لأهل بيته، و اختاره لهم، و لم يكن يختار لهم إلا ما اختار لنفسه.

الحادى عشر: قوله: «دخلت العمرة فى الحج إلى يوم القيامة»، يقتضى أنها صارت جزءا منه أو كالجزء الداخل فيه بحيث لا يفصل بينه و بينه، و إنما يكون كالداخل فى الشيء معه.

الثانى عشر: قول عمر: للصبى بن معبد- و قد أهل بحج و عمرة- فأنكر عليه زيد بن صوحان، و سلمان بن ربيعة، فقال له عمر: هديت لسنة نبيك «صلى اللّه عليه و آله» و هذا يوافق رواية عمر: أنه الوحى جاء من اللّه بالإهلال بهما جميعا، فدلّ على أن القران سنة التى فعلها، و امتثل أمر اللّه تعالى بها.

قال ابن كثير: و الجمع بين رواية من روى أنه أفرد الحج، و بين رواية

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۷

من روى القران، أنه أفرد أفعال الحج، و دخلت فيه العمرة نية و فعلا و قولا، و اكتفى بطواف الحج وسعيه عنه و عنها، كما فى مذهب الجمهور فى القارن خلافا لأبى حنيفة.

و أما من روى التمتع و صح عنه أنه روى القران، فالتمتع فى كلام السلف أعم من التمتع الخاص، و الأوائل يطلقونه على الإعتمار فى أشهر الحج، و إن لم يكن معه حج.

قال سعد بن أبى و قاص: تمتعنا مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و إنما يريد بهذا إحدى العمرتين المتقدمتين: إما الحديبية، و إما القضاء، فأما عمرة الجعرانة، فإنها كانت بعد الفتح، و حجة الوداع بعد ذلك سنة عشر.

و أما حديث ابن عمر و عائشة السابقان، فقد رويا التمتع، فهو مشكل على الأقوال، أما قول الإفراد ففى هذا إثبات عمرة إما قبل الحج أو معه، و أما على قول التمتع الخاص، فإنه ذكر أنه لم يحل من إحرامه بعدما طاف بالصفا و المروة، و ليس هذا شأن المتمتع «۱».

---

(۱) البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۱۵۷ و ۱۵۸ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۲۷۶ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۸۶ و ۴۸۷ عنه.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۹

الفصل الرابع: قبل أن يسير صلّى اللّه عليه و آله إلى عرفات (بروايتهم)

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۴۱

طواف النبى صلّى اللّه عليه و آله و استلام الركن و الحجر:

و كان طوافه «صلى اللّه عليه و آله» بالبيت فى حجة الوداع ماشيا، فقد روى عن جابر بن عبد اللّه أنه قال: «دخلنا مكة عند ارتفاع الضحى، فأتى النبى «صلى اللّه عليه و آله» باب المسجد، فأناخ راحلته، ثم دخل المسجد، فبدأ بالحجر فاستلمه، و فاضت عيناه بالبكاء، ثم رمل ثلاثا، و مشى أربعا حتى فرغ، قبل الحجر، و وضع يديه عليه، و مسح بهما وجهه» «۱».

هل طاف ماشيا؟!:

و لكن و فى مقابل ما ذكرناه آنفا هناك نصوص تقول: إنه «صلى اللّه عليه و آله» قد طاف راكبا لا ماشيا، فقد روى عن عائشة أنها قالت: «طاف رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على بعيره، يستلم الركن، كراهة أن يضرب

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲ عن البيهقى، و ابن كثير، و فى هامشه عن:

البيهقى ج ۵ ص ۷۴ و المستدرك للحاكم ج ۱ ص ۴۵۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۷۴ و صحيح ابن خزيمة ج ۴ ص ۲۱۲ و ۲۲۹ و الدرر لابن عبد البر ص ۲۶۱ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۷۷ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۳۱۷ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۱۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۴۲

عنه الناس» «۱».

و عن ابن عباس قال: «قدم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» مكة يشتكى، فطاف على راحلته، و كلما أتى الركن استلم بمحجن، فلما فرغ من طوافه أناخ فصلى ركعتين «۲».

و عن ابن عباس و أبى الطفيل و جابر و غيرهم: «طاف فى حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن» «۳».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲ عن مسلم و المجموع للنووى ج ۸ ص ۲۶.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲ عن أبى داود، و فى هامشه عن: أبى داود ج ۲ ص ۱۷۷ (۱۸۸۱).

(۳) راجع: المجموع للنووى ج ۸ ص ۲۶ و بدائع الصنائع لأبى بكر الكاشانى ج ۲ ص ۱۴۶ و المغنى لابن قدامة ج ۳ ص ۴۱۵ و الشرح الكبير لابن قدامة ج ۱ ص ۴۲۲ و ج ۳ ص ۳۹۴ و المحلى لابن حزم ج ۷ ص ۱۸۰ و نيل الأوطار للشوكانى ج ۵ ص ۱۱۴ و صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۶۲ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۶۷ و سنن ابن ماجة ج ۲ ص ۹۸۳ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲ عن البيهقى ج ۵ ص ۱۰۰ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۱۹ و سنن النسائى ج ۲ ص ۴۷ و ج ۵ ص ۲۳۳ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۹۹ و شرح مسلم للنووى ج ۹ ص ۱۸ و عمدة القارى ج ۹ ص ۲۵۲ و ج ۲۰ ص ۱۵۶ و السنن الكبرى للنسائى ج ۱ ص ۲۶۲ و ج ۲ ص ۴۰۱ و المنتقى من السنن المسندة ص ۱۲۱ و معرفة السنن و الآثار للبيهقى ج ۴ ص ۸۶ و نصب الراية ج ۳ ص ۱۱۸ و ۱۱۹ و الدراية فى تخريج أحاديث الهداية ج ۲ ص ۱۴ و تغليق التعليق ج ۳ ص ۷۰ و كنز العمال ج ۵ ص ۱۷۹ و أضواء البيان للشنقيطى ۴ ص ۴۰۹ و تاريخ مدينة دمشق ج ۲۸ ص ۹۷ و ج ۳۱ ص ۵۱ و تهذيب الكمال للمزى ج ۱۹ ص ۷۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۴۳

زاد فى نص آخر قوله: «و يقبل المحجن» «۱».

قال: طاف رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى حجته بالبيت على ناقته الجدعاء، و عبد اللّه بن أم مكتوم آخذ بخطامها يرتجز

و قد أجابوا عن هذه الأحاديث: بأنه «صلى اللّه عليه و آله» كما يقول ابن كثير: كان له فى حجة الوداع ثلاثة أطواف، هذا الأول.

و الثانى: طواف الإفاضة، و هو طواف الفرض و كان يوم النحر.

و الثالث: طواف الوداع.

فلعل ركوبه «صلى اللّه عليه و آله» كان فى أحد الأخيرين، أو فى كليهما.

فأما الأول: و هو طواف القدوم فكان ماشيا فيه، و قد نص على هذا الشافعى.

و الدليل على ذلك: ما رواه البيهقى بإسناد جيد، عن جابر قال: «دخلنا مكة عند ارتفاع الضحى، فأتى النبى «صلى اللّه عليه و آله» باب المسجد فأناخ راحلته، ثم دخل المسجد فبدأ بالحجر فاستلمه، و فاضت عيناه بالبكاء، ثم رمل ثلاثا، و مشى أربعا، حتى فرغ، فلما فرغ

قبل الحجر، و وضع يديه عليه و مسح بهما وجهه «۲».

---

(۱) التبرك للأحمدى ص ۳۸۴ عن المصادر التالية: صحيح مسلم ج ۲ ص ۸۹۳ و ۹۲۴ و ۹۲۷ و السيرة النبوية لدحلان ج ۲ ص ۲۴۲ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۹۴ و سنن ابن ماجة ج ۲ ص ۹۸۳ و مسند الإمام الشافعى (هامش كتاب الأم) ج ۶ ص ۲۷۲/ ۱۴۹ و البداية و النهاية ج ۶ ص ۱۲ و سنن أبى داود ج ۲ ص ۱۷۶ و المصنف للصنعانى ج ۱۵ ص ۴۱ بسندين.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲ و ۴۶۳ عن البيهقى، و المستدرك للحاكم ج ۱-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۴۴

قال ابن القيم: و حديث ابن عباس إن كان محفوظا فهى فى إحدى عمره، و إلا فقد صح عنه: الرمل فى الثلاثة الأول من طواف القدوم، إلا أن يقول كما قال ابن حزم فى السعى: إنه رمل على بعيره، فقد رمل لكن ليس فى شىء من الأحاديث أنه كان راكبا فى طواف القدوم. فلما حاذى «صلى اللّه عليه و آله» الحجر الأول استلمه، و لم يزاحم عليه قلت: و قال لعمر: «يا عمر، إنك رجل قوى لا تزاحم على الحجر، تؤذى الضعيف، إن وجدت خلوة فاستلمه، و إلا فاستقبله و هلل و كبر «۱».

و ثبت عنه: أنه استلم الركن اليمانى، و لم يثبت عنه أنه قبّله، و لا قبل يده حين استلامه.

و قول ابن عباس: كان رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يقبل الركن

- ص ۴۵۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۷۴ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۱۵ و صحيح ابن خزيمة ج ۴ ص ۲۱۳ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۷۷ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۳۱۷.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۳ و فى هامشه عن: أحمد ج ۱ ص ۲۸، و سبل السلام ج ۲ ص ۲۰۶ و نيل الأوطار ج ۵ ص ۱۱۴ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۸ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۸۰ و مجمع الزوائد للهيثمى ج ۳ ص ۲۴۱ و تحفة الأحوذى ج ۴ ص ۲۸ و عون المعبود ج ۵ ص ۲۳۴ و شرح معانى الآثار ج ۲ ص ۱۷۸ و نصب الراية ج ۳ ص ۱۱۵ و ۱۱۷ و الدراية فى تخريج أحاديث الهداية ج ۲ ص ۱۳ و كنز العمال ج ۵ ص ۵۸ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۷۷ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۳۱۸ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۱۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۴۵

اليمانى، و يضع خده عليه «۱».

قال ابن القيم: «المراد بالركن اليمانى هاهنا الحجر الأسود، فإنه يسمى الركن اليمانى مع الركن الآخر يقال لهما: اليمانيان.

و يقال له مع الركن الذى يلى الحجر من ناحية الباب: العراقيان.

و يقال للركنين اللذين يليان الحجر: الشاميان.

و يقال للركن اليمانى، و الذى يلى الحجر من ظهر الكعبة: الغربيان.

و لكن ثبت عنه: أنه قبّل الحجر الأسود، و ثبت عنه أنه استلمه بيده، فوضع يده عليه ثم قبلها.

و ثبت عنه: أنه استلمه بمحجنه، فهذه ثلاث صفات.

و روى عنه: أنه وضع شفته عليه طويلا يبكى «۲».

و عن عمر بن الخطاب: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قبل الركن، ثم سجد عليه، ثم قبله، ثم سجد عليه، ثلاث مرات، و لم يمس من الركنين إلا اليمانيين فقط «۳».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۴ عن الدارقطنى، و الوفاء لابن الجوزى ج ۲ ص ۵۲۶ و تاريخ الخميس ج ۱ ص ۱۲۶ و راجع: نيل الأوطار ج ۵ ص ۱۱۵ و منتخب مسند عبد بن حميد ص ۲۱۵ و سنن الدارقطنى ج ۲ ص ۲۵۴ و تنقيح التحقيق فى أحاديث التعليق للذهبى ج ۲ ص ۳۸ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۴.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۴ عن ابن القيم.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۴ عن الطيالسى و البيان فى تفسير القرآن للسيد الخوئى ص ۵۲۱ و البيان فى تفسير القرآن للسيد الخوئى ص ۵۲۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۴۶

و عن جعفر بن عبد اللّه قال: رأيت محمد بن عباد بن جعفر قبل الحجر و سجد عليه، ثم قال: رأيت خالك ابن عباس يقبله و يسجد عليه، و قال ابن عباس: رأيت عمر بن الخطاب قبله و سجد عليه، ثم قال: رأيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فعل هكذا، ففعلت «۱».

و عن ابن عباس: رأيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يسجد على الحجر «۲».

و نص آخر يقول: استقبل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الحجر، ثم وضع شفتيه عليه يبكى طويلا «۳».

---

(۱) راجع: التبرك للأحمدى ص ۳۸۳ عن المصادر التالية: السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۷۴ و سنن الدارمى ج ۲ ص ۵۳ و المستدرك للحاكم ج ۱ ص ۴۵۵ و النسائى ج ۵ ص ۲۲۷ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۵۴ و منحة المعبود ج ۱ ص ۲۱۵ و البيان لآية اللّه الخوئى قسم التعليقات ص ۵۵۸ المرقم ۱۳ و راجع: المصنف للصنعانى ج ۵ ص ۳۷ و البيان فى تفسير القرآن للسيد الخوئى ص ۵۲۱.

(۲) السنن الكبرى ج ۵ ص ۷۵ و راجع: المجموع للنووى ج ۸ ص ۳۳.

(۳) سنن ابن ماجة ج ۲ ص ۹۸۲ و مستدرك الحاكم ج ۱ ص ۴۵۴ و المغنى لابن قدامة ج ۳ ص ۳۸۴ و الشرح الكبير لابن قدامة ج ۳ ص ۳۸۴ و سنن ابن ماجة ج ۲ ص ۹۸۲ و المستدرك للحاكم ج ۱ ص ۴۵۴ و منتخب مسند عبد بن حميد ص ۲۴ و صحيح ابن خزيمة ج ۴ ص ۲۱۲ و العهود المحمدية للشعرانى ص ۲۲۴ و فيض القدير ج ۶ ص ۴۵۶ و كشف الخفاء للعجلونى ج ۲ ص ۳۳۴ و الدر المنثور ج ۱ ص ۱۳۵ و كتاب المجروحين لابن حبان ج ۲ ص ۲۷۲ و تهذيب الكمال ج ۲۶ ص ۲۴۲ و ميزان الاعتدال للذهبى ج ۳ ص ۶۷۶ و سبل الهدى و الرشاد ج ۷ ص ۷۳ و لسان العرب ج ۱۲ ص ۲۹۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۴۷

و عن نافع قال: رأيت ابن عمر استلم الحجر بيده و قبل يده، و قال: ما تركته منذ رأيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يفعله «۱».

و كان جابر و أبو هريرة، و أبو سعيد الخدرى، و ابن عباس يفعلون ذلك أيضا «۲».

و ثمة مصادر أخرى ذكرت استلام أركان البيت، و تقبيل الحجر عن النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و عن الصحابة، و عن أئمة أهل البيت «عليهم السلام» «۳».

---

(۱) السنن الكبرى ج ۵ ص ۷۵ و مسند أحمد ج ۲ ص ۱۰۸ و عن صحيح مسلم ج ۲ ص ۹۲۴ و عن فتح البارى ج ۳ ص ۳۷۸ و ۳۸۰ و ۳۸۱.

(۲) راجع: التبرك للأحمدى ص ۳۸۴ عن المصادر التالية: السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۷۵ و كتاب الأم للشافعى ج ۲ ص ۱۴۶ و فتح البارى ج ۳ ص ۳۷۸ و الترمذى ج ۳ ص ۲۱۵ و مسند أحمد ج ۱ ص ۳۳۸ و فيه: «أنه- يعنى ابن عباس- كان عند الحجر و عنده

محجن يضرب به الحجر فيقبله».

(۳) راجع: كتاب التبرك للأحمدى ص ۳۸۵ عن المصادر التالية: البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۵۳- ۱۵۵ و الوفاء لابن الجوزى ج ۲ ص ۵۲۶ و دلائل النبوة للبيهقى ج ۱ ص ۱۵۳ و الوسائل ج ۹ ص ۴۰۲- ۴۱۳ و مستدرك الوسائل ج ۲ ص ۱۴۸ و ۱۴۹ و مستدرك الحاكم ج ۱ ص ۴۵۶ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۲۶ و مسلم ج ۲ ص ۹۲۴ و ما بعدها، و سنن ابن ماجة ج ۲ ص ۹۸۷- ۹۸۳ و البخارى ج ۲ ص ۱۸۳ و ما بعدها، و فتح البارى عن شرحه للأحاديث، و مسند الشافعى (هامش كتاب الأم) ج ۶ ص ۱۴۶ و الترغيب و الترهيب ج ۲ ص ۱۵۲ و كتاب الأم للشافعى ج ۲ ص ۱۴۵ و ما بعدها، و النسائى ج ۵ ص ۲۶۶ و ۴۳۱ و ۲۶۲ و ۲۳۳ و ۲۲۸ و الترمذى ج ۳ ص ۲۹۲ و ۲۱۴ و ما-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۴۸

قالوا: و روى الشيخان، عن ابن عباس قال: طاف رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجنه.

قال ابن القيم: و هذا الطواف ليس بطواف الوداع، فإنه كان ليلا، و ليس بطواف القدوم، لوجهين:

أحدهما: أنه قد صح عنه: أن الرمل فى طواف القدوم. و لم يقل أحد قط رملت به راحلته، و إنما قالوا رمل نفسه.

و الثانى: قول عمرو بن الشريد: أفضت مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فما مست قدماه الأرض حتى أتى جمعا، و هذا ظاهره: أنه من حين أفاض معه، ما مست قدماه الأرض إلى أن رجع «۱».

فلما فرغ من طوافه جاء إلى خلف المقام، فقرأ: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا «۲». فصلى ركعتين، و المقام بينه و بين البيت «۳».

و نقول:

إننا نسجل حول النصوص المتقدمة بعض الإيضاحات، أو التحفظات على النحو التالى:

- بعدها، و أبى داود ج ۲ ص ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۸۱ و الدارمى ج ۲ ص ۴۲ و ۴۶ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۱۳ و ۲۱۷ و ۲۳۷ و ۲۶۷ و ۲۹۱ و ج ۳ ص ۴۳۰ و البيان للسيد الخوئى ص ۵۵۸ و كنز العمال ج ۵ ص ۹۱ و ۹۵ و الغدير ج ۶ ص ۱۰۳ و المصنف للصنعانى ج ۵ ص ۲۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۳ و ۷۱.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۸۰.

(۲) الآية ۸۱ من سورة مريم.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۴۹

السعى و الطواف راكبا:

و قد تقدم: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد طاف راكبا.

و عن الإمام الصادق «عليه السلام» أنه قال: طاف رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على ناقته العضباء، و جعل يستلم الأركان بمحجنه، و يقبل المحجن «۱».

و عن الإمام الباقر، عن أبيه «عليهما السلام»: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» طاف على راحلته، و استلم الحجر بمحجنه، و سعى عليها بين الصفا و المروة «۲».

و فى نص آخر: أنه كان يقبل الحجر بالمحجن «۳».

(۱) الكافى ج ۴ ص ۴۳۰ و راجع: مجمع الفائدة ج ۷ ص ۱۰۰ و الحدائق الناضرة ج ۱۶ ص ۱۲۹ و مستند الشيعة ج ۱۲ ص ۸۳ و الكافى ج ۴ ص ۴۲۹ و الوسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۳ ص ۴۴۱ و (ط دار الإسلامية) ج ۹ ص ۴۹۲ و البحار ج ۲۱ ص ۴۰۲ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۱ ص ۳۱۵ و مستدرک سفينة البحار ج ۲ ص ۱۹۷ و ج ۶ ص ۵۹۶ و ج ۸ ص ۳۹۴ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۳۱۳.

(۲) الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۳ ص ۴۴۲ و ج ۱۳ ص ۴۹۷ و (ط دار الإسلامية) ج ۹ ص ۴۹۲ و ۵۳۳ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۴۰۲ و الحدائق الناضرة ۱۶ ص ۱۲۹ و ۲۷۰ و مستند الشيعة ج ۱۲ ص ۷۰ و جواهر الكلام ج ۱۹ ص ۲۸۹ و مستدرک الوسائل ج ۹ ص ۴۲۰ و ۴۵۰ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۱ ص ۳۱۵ و الكفاية فى علم الرواية للخطيب البغدادى ص ۷۶.

(۳) وسائل الشيعة ج ۹ ص ۴۹۲ عن من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۴۰۲ و الحدائق الناضرة ج ۱۶ ص ۱۲۹ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۱ ص ۳۰۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۵۰

سؤال .. و جوابه:

غير أن من الواضح: أن الأفضل هو الطواف و السعى ماشيا.

فعن أبى عبد اللّه «عليه السلام»: سألته عن الرجل يسعى بين الصفا و المروة راكبا؟!

قال: لا بأس، و المشى أفضل «۱».

و نحن نعلم: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قال: ابن سمية (أو عمار) ما عرض عليه أمران قط إلا اختار الأرشد منهما (أو أرشدهما) «۲» فإن كان هذا حال عمار فكيف بالنبى الأعظم «صلى اللّه عليه و آله»؟!.

فركوبه «صلى اللّه عليه و آله» على الناقة مع كون المشى أفضل لا بد له من سبب موجب.

و قد وجدنا بعض النصوص المتقدمة عن ابن عباس تصرح: بأن السبب فى ذلك هو: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قدم مكة يشتكى.

و رواية عائشة المتقدمة تقول: إنه طاف راكبا كراهة أن يضرب عنه الناس.

غير أننا نعلم: أن المقصود إن كان هو إضرب الناس عن استلام الركن لو لم يستلمه بالمحجن، فيكفى لتلافى هذه السلبية أن يصدر لهم أمره

(۱) الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۳ ص ۴۹۶ و (ط دار الإسلامية) ج ۹ ص ۵۳۲ عن التهذيب ج ۵ ص ۱۵۵ و الكافى ج ۴ ص ۴۳۷ و راجع: المقنعة ص ۷۱ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۴۱۶ و مستند الشيعة ج ۱۲ ص ۱۷۱.

(۲) راجع المصادر فى الهوامش المتقدمة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۵۱

باستلامه، و أن يبادر هو إلى استلامه حين يطوف ماشيا بعد ذلك ..

و إن كان المقصود هو أن الناس حين يطوفون مشاة يزدحمون على النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فيضربون ليتفرقوا عنه، فالجواب هو: أن أحدا لم يكن ليتجرأ على ضرب أحد بمحضر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و كان يكفى أن يأمر الناس بأمره ليلتزموا به، خصوصا إذا كان ذلك بمحضره ..

فقول ابن عباس: إنه «صلى اللّه عليه و آله» كان يشتكى هو الأولى و الأقرب، إن لم نقل: إنه الأصح و الأصوب.

متى طاف راكبا؟!:

و ملاحظة النصوص المختلفة تعطى: أنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يطف راكبا، بل طاف ماشيا و استلم الحجر، و سجد عليه، و مسحه بيده و مسح بها وجهه إلى آخر ما تقدم و لكن ذلك لا يمنع من أن يكون قد طاف راكبا كما ورد فى عمرة القضاء، و ربما تكرر ذلك منه، فى عمرة له فى بعض طوافاته الأخرى التى طافها فى حجة الوداع، و منها: طواف الحج و طواف النساء، و ربما العديد من الطوافات المستحبة .. حيث كان مرضه يمنعه من الطواف ماشيا.

إنك حجر لا تضر و لا تنفع:

و قد رووا: أن عمر بن الخطاب استند فى تقبيله الحجر الأسود إلى فعل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقالوا: لما دخل عمر المطاف قام عند الحجر، فقال: إنى لأعلم أنك حجر لا تضر و لا تنفع، و لو لا أنى رأيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قبلك ما قبلتك.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۵۲

فقال له على «عليه السلام»: بلى يا أمير المؤمنين هو يضر و ينفع.

قال: و لم؟!

قلت: ذاك بكتاب اللّه.

قال: و أين من كتاب اللّه؟!

قلت: قال اللّه تعالى: وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ .. «۱» الآية. و كتب ذلك فى رق .. فألقمه ذلك الرق، و جعله فى هذا الموضع.

فقال عمر: أعوذ باللّه أن أعيش فى قوم لست فيهم يا أبا الحسن «۲».

و كلام عمر عن أنه يعلم أنه حجر لا يضر و لا ينفع، و لو لم ير رسول

---

(۱) الآية ۱۷۲ من سورة الأعراف.

(۲) راجع: الإحسان بتقريب صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۱۳۰ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۲ ص ۱۰۰ و كنز العمال ج ۵ ص ۱۷۷ و التبرك ص ۳۸۲ عن المصادر التالية:

السيرة الحلبية ج ۱ ص ۱۸۸ و الوسائل ج ۹ ص ۴۰۶ و مستدرك الوسائل ج ۲ ص ۱۴۸ و المستدرك للحاكم ج ۱ ص ۴۵۷ و تلخيص الذهبى (بهامش المستدرك)، و البحار ج ۹۹ ص ۲۱۶ و ما بعدها، و ص ۲۲۸ و فتح البارى ج ۳ ص ۳۷۰ و الدر المنثور ج ۳ ص ۱۴۴ عن فضائل مكة، و المطولات، و الحاكم، و البيهقى، و شعب الإيمان، و ابن الجوزى فى سيرة عمر ص ۱۰۶ و الأزرقى فى تاريخ مكة، و إرشاد السارى للقسطلانى ج ۳ ص ۱۹۵ و عمدة القارى ج ۴ ص ۶۰۶ و الجامع الكبير للسيوطى كما فى ترتيبه ج ۳ ص ۳۵ و ابن أبى الحديد ج ۳ ص ۱۲۲ و الفتوحات الإسلامية لدحلان ج ۲ ص ۴۸۶ و شرح السيوطى للنسائى (فى هامشه) ج ۵ ص ۲۲۸ و كنز العمال ج ۵ ص ۹۳ و الغدير ج ۶ ص ۱۰۳ عن الحاكم، و عن مصادر جمة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۵۳

اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يقبله لما قبله مذكور فى مصادر كثيرة فراجع «۱».

و لعل هذا الموقف العمرى، بالإضافة إلى أمره بقطع الشجرة التى كانت بيعة الرضوان تحتها، و كان المسلمون يقصدونها للتبرك بها و الصلاة عندها، و توعد من يعود للصلاة عندها بالقتل «۲»، هما الأصل فى النزعة التى ظهرت فى المسلمين، و التى تقضى بالمنع من التبرك بآثار الأنبياء و الصالحين.

لماذا هذا الموقف من عمر؟!:

و الذى نظنه: أن عمر بن الخطاب أراد أن يظهر شدة رفضه لعبادة الأصنام بهذه الطريقة و أنه يمتاز عن غيره بهذا التشدد فى كل ما يشير إلى

---

(۱) التبرك للعلامة الأحمدى «رحمه اللّه» ص ۳۸۲ و ۳۸۱ عن المصادر التالية: السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۷۴ و صحيح مسلم ج ۲ ص ۹۲۵ و ۹۲۶ و النسائى ج ۵ ص ۲۲۷ و الترمذى ج ۳ ص ۲۱۴ و مسند أحمد ج ۱ ص ۱۶ و ۲۱ و ۲۶ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۹ و ۴۶ و ۵۱ و ۵۳ و ۵۴ و البخارى ج ۲ ص ۱۸۳ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۵۳ و ۱۵۴ بأسانيد متعددة، و فتح البارى ج ۳ ص ۳۶۹ بأسانيد متعددة عن عابس و غيره، و كنز العمال ج ۵ ص ۹۱ و ۹۲ و الموطأ ج ۱ ص ۳۳۴ و أبى داود ج ۲ ص ۱۷۵ و ابن ماجة ج ۲ ص ۹۸۱ و الدارمى ج ۲ ص ۵۳ و منحة المعبود ج ۱ ص ۲۱۵ و ۲۱۶.

(۲) شرح النهج للمعتزلى ج ۱۲ ص ۱۰۱ و ج ۱ ص ۱۷۸ و راجع: الطبقات الكبرى ج ۲ ص ۱۰۰ و تاريخ عمر بن الخطاب لابن الحوزى ص ۱۱۵ و عمدة القارى ج ۱۷ ص ۲۲۰ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۳ و فتح القدير ج ۵ ص ۵۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۵۰ و عن فتح البارى ج ۷ ص ۴۴۸ و عن إرشاد السارى ج ۹ ص ۲۳۱ و عن السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۵ و المصنف لابن أبى شيبة ج ۲ ص ۲۶۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۵۴

تقديس الأحجار، حتى لو كان هو الحجر الأسود. فهو مغرق فى التوحيد، حتى إنه ليتجاوز فيه و يفوق رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» نفسه.

عمر يخطّئ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و لكن إغراق عمر فى التوحيد و الإنقطاع إلى اللّه، يتضمن التعريض بغيره، و الإتهام لهم بمن فيهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، بأنهم مقصرون فى هذا الأمر، بل إن شائبة عبادة الأحجار و الأوثان لا تزال تظهر فيهم ..

نعم .. لقد تضمن كلام عمر عن الحجر الأسود، و أنه لا يضر و لا ينفع تسفيها لفعل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و إفراغا له من محتواه، بل فيه اتهام للنبى «صلى اللّه عليه و آله» فى دينه، و فى صحة توحيده، فإنه و من معه لا يقدسون حجرا هو الحجر الأسود و حسب، بل يرونه معبودا و لذلك قال له عمر: إنى لأعلم أنك حجر- المشعر بأن غيره لا يراه حجرا .. لأنه يرى له من القدر ما يرفعه عن مستوى الحجرية، و يجعله و ثنا يعبد.

بل إن قوله: إنه يعلم أنه حجر لا يضر و لا ينفع، و لو لا التأسى برسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لما قبله. يثير سؤالا عن حكمة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و سلامة عقله، و صحة تصرفاته، إذ لا جدوى من تقبيل النبى «صلى اللّه عليه و آله» لحجر لا يضر و لا ينفع. على أنه إما قبله بأمر من اللّه، أو من عند نفسه، فإن كان بأمر من اللّه، فهل يأمر اللّه تعالى بشىء عبثى؟! و إن كان من عند نفسه فذلك يمثل طعنا فى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله». كما هو واضح ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۵۵

التبرک فى أجلى مظاهره:

إن تقبيل المحجن و تقبيل اليد بعد استلام الحجر أو الركن بهما، و كذلک وضع اليد على الحجر، ثم مسح الوجه بها، لهو من أجلى مظاهر التبرک، و أقواها دلالة، إذ هو لا يتبرک بملامسة الشيء المبارک، بل يتبرک بما لامسه أيضا، و لو كان محجنا.

سجود النبى صلّى اللّه عليه و آله على الحجر:

و يذكرنا سجود النبى «صلى اللّه عليه و آله» على الحجر بما يرمى به الشيعة من قبل أهل السنة، حين يرونهم يسجدون على التربة الحسينية و يقبلونها، فيتهمونهم بأنهم يعبدون الحجر.

و ليت شعرى هل يتهم هؤلاء رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أيضا بأنه يعبد الحجر، لأنه يسجد على الحجر الأسود و يقبله؟!.

و هل يمكن أن يقال: إن أهل السنة قد أخذوا هذه التهمة من عمر بن الخطاب حين لمّح فى كلامه إلى أن الذين يقبلون الحجر، و يسجدون عليه إنما يقبلون حجرا لا يضر و لا ينفع، فهو بمثابة الوثن الذى يعبد؟!

فإن كان النبى «صلى اللّه عليه و آله» و الصحابة لا يعبدون الحجر الأسود حين يسجدون عليه و يقبلونه، فلماذا يعتبرون الشيعة عبّاد أحجار، و لماذا لا يقلعون عن اتهامهم فى دينهم، و عن مضايقتهم، و توجيه أنواع الأذى و التجريح إليهم؟!.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۵۶

الصلاة خلف مقام إبراهيم:

و قد صلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» خلف مقام إبراهيم، و قد قال تعالى: وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى «۱»، و مقام إبراهيم هو الموضع الذى فى الأصل حجر أو صخرة كان يقف عليها إبراهيم و إسماعيل لما بنيا البيت، و كان ملصقا بالكعبة أعزها اللّه تعالى، و لكن العرب بعد إبراهيم و إسماعيل أخرجوه إلى مكانه اليوم.

و لما بعث اللّه محمدا «صلى اللّه عليه و آله»، و فتح اللّه له ألصقه بالبيت كما كان على عهد أبويه إبراهيم و إسماعيل ..

فلما ولى عمر أخره إلى موضعه اليوم، و كان على عهد النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و أبى بكر ملصقا بالبيت «۲».

فما هذا الولع فى العودة إلى رسوم الجاهلية، كما هى الحال هنا و فى رجوعهم فى التاريخ الهجرى إلى جعل شهر محرم هو أول السنة، كما كان فى الجاهلية، بدلا من شهر ربيع الأول، و كما فى المنع من العمرة فى أشهر الحج كما كانوا فى الجاهلية .. و كما فى منعهم من زواج المتعة، الذى لم يكن فى الجاهلية .. و .. و ..

---

(۱) الآية ۱۲۵ من سورة البقرة.

(۲) راجع: النص و الإجتهاد ص ۲۷۸ و راجع: الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۳ ص ۲۸۴ و تاريخ الخلفاء ص ۱۳۷ و الوسائل ج ۹ ص ۴۷۹ و عن شرح النهج للمعتزلى ج ۳ ص ۱۱۳ و عن تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزى ص ۶۰ و عن حياة الحيوان مادة: الديک. و الكافى ج ۸ ص ۵۸- ۶۳ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۵۵ باب ۹ حديث ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و مقدمة مرآة العقول ج ۲ ص ۱۲۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۵۷

ثم إنهم يرمون الناس كلهم بالشرک، و يكفرونهم لمجرد تقبيلهم قبر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أو سجودهم على تربة الحسين

«عليه السلام» مع مبالغتهم فى إظهار شدة تعلقهم بالتوحيد، حتى ليخيل للناظر أنهم يكادون يرمون رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بالوثنية، لأنه قبّل الحجر الأسود و استلم الأركان .. فما هذه المفارقات فى تصرفاتهم و فى مواقفهم؟!

بكاء النبى صلّى اللّه عليه و آله حين استلام الحجر:

و عن بكاء النبى «صلى اللّه عليه و آله» حين استلام الحجر الأسود نقول:

إنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يبك خوفا من عقوبة على ذنب اقترفه، فإنه «صلى اللّه عليه و آله» نبى معصوم عن الخطأ، مبرأ من الزلل .. و لكنه بكاء الشوق إلى اللّه تعالى، و الفرح بالوفاء بالميثاق، و بمصافحة أول ملك من الملائكة أقر بالميثاق. فأودعه اللّه تعالى مواثيق الخلائق «۱» ..

بل فى بعض الروايات عن النبى «صلى اللّه عليه و آله» أنه قال: الحجر يمين اللّه، فمن شاء صافحه لها «۲».

قال المجلسى: «و هذا القول مجاز، و المراد: أن الحجر جهة من جهات القرب إلى اللّه تعالى، فمن استلمه و باشره قرب من طاعته تعالى، فكان

---

(۱) البحار ج ۹۶ صباب فضل الحجر، و علة استلامه و راجع: من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۱۹۲ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۳ ص ۳۱۸ و (ط دار الإسلامية) ج ۹ ص ۴۰۴ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۱ و ج ۱۱ ص ۳۰۵ و ۳۰۶.

(۲) المجازات النبوية ص ۴۴ و البحار ج ۹۶ ص ۲۲۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۵۸

كاللاصق بها، و المباشر لها ..» «۱».

ابن أم مكتوم آخذ بزمام الناقة:

و لا نستطيع أن نؤيد صحة الخبر الذى يقول: إنه «صلى اللّه عليه و آله» قد طاف على ناقته، و ابن أم مكتوم آخذ بخطامها يرتجز «۲» .. لأن ابن أم مكتوم كان أعمى، و قد يرتبك الأعمى فى طوافه حول البيت وحده، و من دون مرشد و دليل، فكيف يتولى هداية ناقة غيره أيضا فى الطواف؟!.

طواف الوداع:

و قد مرت فى النصوص المتقدمة الإشارة إلى طواف الوداع، الذى يكون بعد طواف الفرض.

و نقول:

إن طواف الوداع فيما يبدو لنا: هو فى الأصل طواف النساء، و لكنهم بدلوا حقيقته، فلم يعد مجزيا عن طواف النساء الواجب، لعدم توفر النية الصحيحة فيه، فيا ليتهم تركوا هذا الحكم، و أراحوا أنفسهم من السؤال عنه، أو المحاسبة عليه يوم القيامة ..

---

(۱) البحار ج ۹۶ ص ۲۲۸.

(۲) البحار ج ۹۶ ص ۲۲۸ و المستدرك للحاكم ج ۳ ص ۶۳۴ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۴۴ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۵۹

إنكار تقبيل الركن اليمانى:

و قد أنكر ابن القيم تقبيل النبى «صلى اللّه عليه و آله» الركن اليمانى، رغم صراحة الروايات فى أنه قبّله و وضع خده عليه.

و ادّعى: أن المراد بقول ابن عباس: كان «صلى اللّه عليه و آله» يقبل الركن اليمانى و يضع خده عليه هو ركن الحجر الأسود، لأنه يمانى أيضا، و لذلك يقال له، و للركن اليمانى: يمانيان.

و هو تأويل بارد، عار من القرينة و الشاهد ..

بل ربما يقال: إنه لا يصح إطلاق كلمة «الركن اليمانى» على ركن الحجر الأسود، إذ لعل إطلاق اليمانى على ركن الحجر الأسود قد جاء على سبيل التغليب كقولك: العمرين، و الحسنين، و القمرين، و نحو ذلك.

و لكن لا يصح إطلاق هذا الوصف على الطرف الآخر مع إفراده، فأبو بكر لا يقال له: عمر، و الشمس لا يقال لها: قمر، و الحسين «عليه السلام» لا يقال له: حسن هكذا.

و لو سلمنا أنه كان يطلق عليهما ذلك، فإن إرادة الحجر من كلمة الركن اليمانى، تحتاج إلى قرينة و شاهد، و أما مع الإطلاق، فالمتبادر هو خصوص الركن اليمانى المقابل للحجر، دون سواه ..

عمر رجل قوى لا يزاحم:

و عن قول رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لعمر: «إنك رجل قوى لا تزاحم»، نقول:

إنه لا شك فى حرمة أذى الناس، سواء جاء هذا الأذى من القوى، أو

من الضعيف، و لا بد من تجنب أذى الناس و هو أمر ممكن و واقع من القوى و من الضعيف على حد سواء ..

و لم نسمع أن قويا آذى أحدا فى الزحام و عفى من المؤاخذة و العقوبة، إلا إذا صدر عنه بلا اختيار .. و لم نسمع أحدا اعتذر فى مقام الدفاع عن نفسه أمام القاضى فى المحاكم بأنه «قوى»، كما لم نسمع أن القاضى احتمل فى حقه ذلك ليجعله سببا فى تخفيف العقوبة، أو شبهة توجب درء الحد عنه ..

و كل ذلك يدلنا على أن عمر بن الخطاب حين كان يؤذى الناس فى الزحام، لم يكن له عذر فى ذلك، بل السبب فى صدور هذا الأذى منه أنه لم يكن يهتم لراحة الناس، بل كان يستفيد من قوته و شدته للحصول على ما يريد .. و من كان كذلك، هل يكون للرعية كالوالد الرحيم، ليصح أن يتولى أمرهم؟!.

الرمل فى الطواف:

و عن الرمل فى الطواف نقول:

إن ذلك لا يصح، و إنما كان الرمل فى عمرة القضاء، فقد روى: أنه «صلى اللّه عليه و آله» مر فى عمرة القضاء بنفر من أصحابه جلوس فى فناء الكعبة فقال: «هو ذا قومكم على رؤوس الجبال، لا يرونكم، فيروا فيكم ضعفا».

قال: فقاموا فشدوا أزرهم، و شدوا أيديهم على أوساطهم فرملوا «۱».

---

(۱) الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۳ ص ۳۵۲ و (ط دار الإسلامية) ج ۹ ص ۴۲۸ عن علل الشرائع ص ۱۴۳ و (ط أخرى) ج ۲

ص ۴۱۲ و الحدائق الناضرة ج ۱۶ ص ۱۲۷ و جواهر الكلام ج ۱۹ ص ۳۵۱ و البحار ج ۹۶ ص ۱۹۵ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۱ ص ۳۱۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۶۱

و فى نص آخر عن أبى جعفر «عليه السلام»: «أمر الناس أن يتجلدوا، و قال: أخرجوا أعضادكم، و أخرج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» عضده، ثم رمل بالبيت ليريهم أنه لم يصبهم جهد، فمن أجل ذلك يرمل الناس، و إنى لأمشى مشيا، و قد كان على بن الحسين «عليه السلام» يمشى مشيا» «۱».

زاد فى نص آخر عن ابن عباس قوله: «و رملوا بالبيت ثلاثة أشواط، و رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على ناقته، و عبد اللّه بن رواحة آخذ بزمامها، و المشركون بحيال الميزاب، ينظرون إليهم، ثم خرج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بعد ذلك، فلم يرمل، و لم يأمرهم بذلك» «۲».

و قد تحدثنا عن هذا الأمر فى عمرة القضاء، فى هذا الكتاب، فراجع ..

سعى راكبا:

عن ابن جريج، عن أبى الزبير، عن جابر: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه

---

(۱) الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۳ ص ۳۵۲ و (ط دار الإسلامية) ج ۹ ص ۴۲۸ و علل الشرايع ج ۲ ص ۴۱۲ و كشف اللثام (ط. ج) ج ۵ ص ۴۶۶ و (ط. ق) ج ۱ ص ۳۴۲ و رياض المسائل ج ۷ ص ۴۰ و جواهر الكلام ج ۱۹ ص ۳۵۱.

(۲) الوسائل (ط دار الإسلامية) ج ۹ ص ۴۲۹ و (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۳ ص ۳۵۳ عن نوادر أحمد، و راجع فقه الرضا (ط حجرية) ص ۷۳ و الحدائق الناضرة ج ۱۶ ص ۱۲۸ و رياض المسائل ج ۷ ص ۴۱ و جواهر الكلام ج ۱۹ ص ۳۵۱ و مستدرك الوسائل ج ۹ ص ۳۹۵ و البحار ج ۹۶ ص ۳۵۳ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۱ ص ۳۱۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۶۲

و آله» طاف فى حجة الوداع على راحلته بالبيت، و بين الصفا و المروة ليراه الناس.

و بكونه سعى راكبا جزم ابن حزم «۱».

و ظاهر الأحاديث عن جابر و غيره، يقتضى: أنه مشى، خصوصا قوله:

فلما انصبت قدماه فى الوادى رمل حتى إذا صعد مشى.

و جزم ابن حزم: بأن الراكب إذا انصب به بعيره فقد انصب كله، و انصبت قدماه أيضا مع سائر جسده.

قال ابن كثير: و هذا بعيد جدا «۲».

و فى الجمع بينهما وجه أحسن من هذا، و هو: أنه سعى ماشيا أولا، ثم أتم سعيه راكبا، و قد جاء ذلك مصرحا به، ففى صحيح مسلم، عن أبى الطفيل، قال: قلت لابن عباس: أخبرنى عن الطواف بين الصفا و المروة راكبا، أسنة هو؟ فإن قومك يزعمون أنه سنة.

قال: «صدقوا و كذبوا».

قال: قلت: ما قولك صدقوا و كذبوا؟!

قال: إن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كثر عليه الناس يقولون: هذا محمد، حتى خرج عليه العواتق من البيوت، قال: و كان رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لا يضرب الناس بين يديه، قال: فلما كثر عليه الناس ركب،

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۵ عن أحمد، و مسلم، و النسائى، و ابن كثير، و ابن القيم، و ابن حزم و غيرها من المصادر التى مرت.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۶۳

و المشى أفضل «۱».

و عن قدامة بن عمار قال: «رأيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و هو يسعى بين الصفا و المروة على بعير، لا ضرب، و لا طرد، و لا إليك إليك» «۲».

قلت: «و فى حديث يعلى بن أمية: أنه رأى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» مضطجعا بين الصفا و المروة ببرد له نجرانى» «۳».

---

(۱) سبل الهدى الرشاد ج ۸ ص ۴۶۵ عن ابن كثير، و ابن حزم، و راجع: بداية المجتهد لابن رشد الحفيد ج ۱ ص ۲۷۳ و نيل الأوطار ج ۵ ص ۱۲۲ و ۱۲۳ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۲۹ و ۲۹۷ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۶۹ و ۳۷۳ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۶۴ و ۶۵ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۲۱ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۸۲ و ۱۰۰ و ۱۵۴ و شرح مسلم للنووى ج ۹ ص ۱۱ و الديباج على مسلم ج ۳ ص ۳۴۸ و مسند أبى داود الطيالسى ص ۳۵۱ و مسند الحميدى ج ۱ ص ۲۳۷ و صحيح ابن خزيمة ج ۴ ص ۲۱۵ و ۲۴۰ و شرح معانى الآثار ج ۲ ص ۱۸۰ و أمالى المحاملى ص ۸۲ و صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۱۱۹ و ۱۵۴ و المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۲۶۷ و ۲۶۸ و الإستذكار لابن عبد البر ج ۴ ص ۱۹۳ و التمهيد لابن عبد البر ج ۲ ص ۷۰ و نصب الراية للزيلعى ج ۳ ص ۱۱۹ و ۱۲۵ و فيض القدير ج ۱ ص ۷۴ و أحكام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۹۵ و ۱۲۰ و تهذيب الكمال ج ۳۴ ص ۹ و ۱۰ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۴۶۳ و البداية و النهاية ج ۴ ص ۲۶۴ و ج ۵ ص ۱۸۰ و ۱۸۱.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۶ و البيهقى ج ۵ ص ۱۰۱ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۳۳۰ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۸۳.

(۳) مسند أحمد ج ۴ ص ۲۲۳ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۵ عنه، و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۷۸ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۳۱۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۶۴

يرى بياض فخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و عن حبيبة بنت أبى تجراة قالت: «رأيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يطوف بين الصفا و المروة، و الناس بين يديه و هو وراءهم، و هو يسعى، حتى أرى ركبتيه من شدة السعى، يدور به إزاره و هو يقول: «اسمعوا فإن اللّه عز و جل كتب عليكم السعى».

و فى الكبير قال: «و لقد رأيته من شدة السعى يدور الإزار حول بطنه و فخذيه حتى رأيت بياض فخذيه» «۱».

و نقول:

إن لنا مع هذه الأقاويل وقفات عديدة، هى التالية:

الإضطباع: حكمه، و معناه:

إضطبع الرجل: أبدى أحد ضبعيه، و اضطبع المحرم بثوبه، أدخل الرداء تحت إبطه الأيمن، و غطى به الأيسر ..

و روايات أهل البيت «عليهم السلام» لم تشر إلى الإضطباع بشيء، بل تكتفى بالأمر بلبس الإزار و الرداء، و لا تشير إلى لزوم كيفية بعينها، فلا بد من حملها على لبسهما على النحو المتعارف، و هو أن يأتزر بأحد الثوبين، و يرتدى بالآخر بوضعه على الكتفين.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۶ عن أحمد و الطبرانى، و فى هامشه عن أحمد ج ۶ ص ۴۲۱ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۴۷ و راجع: المعجم الكبير للطبرانى ج ۲۴ ص ۲۲۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۶۵

و أما حديث على بن أمية أنه رأى النبى «صلى اللّه عليه و آله» مضطبعا بأحد ثوبيه، فإن كان له نصيب من الصحة، فربما يكون رداء الرسول «صلى اللّه عليه و آله» قد اختل بسبب الهواء، أو الزحام، فرآه يعلى فى تلك الحال، قبل أن يصلحه «صلى اللّه عليه و آله» ..

رأى بياض فخذى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله!!:

و إذا كانوا يروون عن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أن الفخذ من العورة التى لا يجوز إظهارها، فإن ذلك يقتضى عدم جواز تشريع ما يوجب انكشافها من الأساس ..

و احتمال أن يكون التشريع لا يوجب ذلك، و إنما اتفق ذلك لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لسبب ما .. لا مجال لقبوله، لأن ذلك لا بد أن يدخل فى سياق التهاون و التقصير فى رعاية الأحكام، و هذا ممنوع على النبى الكريم «صلى اللّه عليه و آله» .. و بدون ذلك، فإن اللّه تعالى لا بد أن يسدد نبيه و يحفظه من أن يظهر منه ما يخل بمقامه، و لا سيما العورة التى يأنف كل أحد من أن يراها أى كان من الناس، حتى و لو بالرغم عنه ..

و قد تقدم لنا كلام حول هذا الموضع حين الحديث عن نقل الحجارة لبناء الكعبة فى الجزء الثانى من هذا الكتاب، فراجع ..

قدوم على عليه السّلام من اليمن:

قالوا: و سار رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قبل يوم التروية بيوم، فقلنا غدا إن شاء اللّه تعالى بالخيف، حيث استقسم المشركون، ثم سار رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»- و الناس معه- حتى نزل الأبطح شرقى

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۶۶

مكة، فى قبة حمراء من أدم، ضربت له هناك.

و هناك- كما قال ابن كثير-: قدم على من اليمن ببدن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» محرشا لفاطمة.

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «صدقت» ثلاثا، «أنا أمرتها يا على بم أهللت»؟

قال: قلت: اللهم إنى أهلّ بما أهلّ به رسولك. قال: و معى هدى.

قال: «فلا تحل»، فكان جملة الهدى الذى قدم به على من اليمن و الذى ساقه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من المدينة مائة بدنة «۱».

و نقول:

لاحظ ما يلى:

تحريش على لفاطمة عليهما السّلام:

قد تقدم فى روايات أهل البيت «عليهم السلام»: أن عليا «عليه السلام» قدم من اليمن فوجد فاطمة «عليها السلام» قد أحلت، فذهب إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» مستفتيا.

فتغيرت كلمة مستفتيا عند مناوئى أهل البيت «عليهم السلام»، فصارت: «محرشا» لتدل على: أن فاطمة «عليها السلام» لم تكن مأمونة فى دينها بنظر على «عليه السلام»، أو أن عليا «عليه السلام» نفسه كان ذا طبيعة عدوانية، و استفزازية ..

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۶۷

الإجمال فى النية:

لقد دلت نية على «عليه السلام» و هى: أهللت بما أهل به النبى «صلى اللّه عليه و آله»، صحة الإجمال فى النية، حين يكون المنوى محددا فى الواقع، و إن لم يعلم الناوى تفصيله، و حدوده و خصوصياته حين إنشائه للنية.

فنية النبى «صلى اللّه عليه و آله» كانت محددة واقعا، فيكفى أن يقصد على «عليه السلام» ما قصده النبى «صلى اللّه عليه و آله»، إذ لا ترديد فى النية و لا فى المنوى بحسب الواقع ..

الكلب و الحمار و المرأة:

و كان «صلى اللّه عليه و آله» يصلى مدة مقامه هنا إلى يوم التروية بمنزله الذى هو نازل فيه بالمسلمين بظاهر مكة، فأقام بظاهر مكة أربعة أيام يقصر الصلاة: الأحد، و الإثنين، و الثلاثاء، و الأربعاء.

و لم يعد إلى الكعبة، كما فى الصحيح عن ابن عباس.

و فى حديث أبى جحيفة: أنه أتى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بالأبطح و هو فى قبة له حمراء، فخرج بلال بفضل وضوئه، فمن ناضح و من نائل.

قال: فأذن بلال، فكنت أتتبع فاه هاهنا و ها هنا، يعنى يمينا و شمالا، ثم خرج بلال بالعنزة بين يديه، فخرج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و عليه حلة حمراء، فكأنى أنظر إلى بريق ساقيه، فصلى بنا الظهر و العصر، ركعتين ركعتين، تمرّ المرأة، و الكلب، و الحمار من وراء العنزة.

فقام الناس، فجعلوا يأخذون بيده فيمسحون بها وجوههم.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۶۸

قال: فأخذت يديه فوضعتها على وجهى، فإذا هى أبرد من الثلج، و أطيب ريحا من المسك «۱».

و نقول:

۱- لقد تحدثنا فيما سبق عن عدم صحة قولهم: لا يقطع الصلاة إلا الكلب، و الحمار، و المرأة .. و أن فى هذا الكلام إساءة إلى الدين، و تكذيب لآياته، و إبطال لمناهجه، فإنه لا يصح مساواة المرأة بالكلب و الحمار، و قد قال اللّه تعالى فى كتابه: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ «۲»، بلا فرق فى ذلك بين المرأة و الرجل ..

و قد كانت الزهراء «عليها السلام» بعد أبيها و بعلها أفضل الخلق.

و أكرمهم على اللّه تبارك و تعالى.

۲- على أننا لا ندرى لماذا انحصر قطع الصلاة بالكلب و الحمار دون سائر البهائم، فلم يقطعها مرور الخنزير، أو الفرس، أو أى حيوان آخر؟!

۳- و قد تحدثنا عن تبرك الصحابة بآثار نبيهم الأكرم «صلى اللّه عليه و آله» أكثر من مرة فلا نعيد.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۷ و ۴۶۸ عن أحمد، و البخارى و مسلم، و راجع:

مسند أحمد ج ۴ ص ۳۰۸ و صحيح ابن خزيمة ج ۴ ص ۳۲۶ و تنقيح التحقيق فى أحاديث التعليق للذهبى ج ۱ ص ۱۱۹ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۴۵۰ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۸۶ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۳۳۶.

(۲) الآية ۶ من سورة الحجرات.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۶۹

الفصل الخامس: حج النبى صلّى اللّه عليه و آله برواية أهل السنة

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۷۱

النبى صلّى اللّه عليه و آله فى عرفات:

اشارة

قال ابن سعد: فوقف بالهضبات من عرفات و قال: «كل عرفة موقف إلا بطن عرنة» «۱». أى بالنون.

قال ابن تيمية: بطن عرنة واد من حدود عرفة.

فخطب الناس قبل الصلاة على راحلته خطبة عظيمة.

و هو قائم فى الركابين- كما عند أبى داود- عن العداء بن خالد «۲».

و نص الخطبة بعد الحمد للّه، و الثناء عليه:

«أيها الناس، إن دماءكم و أموالكم عليكم حرام إلى أن تلقوا ربكم، كحرمة يومكم هذا، فى شهركم هذا، فى بلدكم هذا. و إنكم ستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم، و قد بلغت، فمن كانت عنده أمانة فليردها لمن ائتمنه عليها.

ألا إن كل شىء من أمر الجاهلية موضوع تحت قدمى، و إن أول دمائكم أضع. و فى رواية: و إن أول دم أضع من دمائنا دم ربيعة.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۸ عن أبى داود ج ۲ ص ۱۸۹ (۱۹۱۷) و راجع:

الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۲ ص ۱۷۳ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۱۳.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۸ عن أبى داود ج ۲ ص ۱۸۹ (۱۹۱۷).

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۷۲

(و فى رواية: دم ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب، كان مسترضعا فى بنى سعد بن بكر، فقتلته هذيل «۱».

و عند ابن إسحاق، و النسائى، فى بنى ليث، فقتلته هذيل). فهو أول ما أبدأ به من دماء الجاهلية، و إن كل ربا موضوع، فَلَكُمْ رُؤُسُ

أَمْوالِكُمْ لا تَظْلِمُونَ وَ لا تُظْلَمُونَ «۲»، قضى اللّه أنه لا ربا، و إن أول ربا أضع ربا العباس بن عبد المطلب، فإنه موضوع كله.

أما بعد أيها الناس، الشيطان قد يئس أن يعبد بأرضكم هذه أبدا، و لكنه إن يطمع فيما سوى ذلك، فقد رضى بما تحقرون من أعمالكم، فاحذروه على دينكم.

أيها الناس، إنّ النَّسِيءُ زِيادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عاماً وَ يُحَرِّمُونَهُ عاماً لِيُواطِؤُا عِدَّةَ ما حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا ما حَرَّمَ اللَّهُ «۳» و يحرموا ما أحل اللّه، و إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السماوات و الأرض، السنة اثنا عشر شهرا، و فى رواية: إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً، مِنْها أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ «۴»، ثلاثة متوالية: ذى القعدة، و ذى الحجة، و المحرم، و رجب مضر، الذى بين جمادى و شعبان.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۸ و ۴۶۹ و فى هامشه عن: مسلم ج ۲ ص ۸۸۶- ۸۹۲ (۱۴۷/ ۱۲۱۸) و أبى داود ج ۲ ص ۱۸۵ (۱۹۰۵) و ابن ماجة ج ۲ ص ۱۰۲۵ (۳۰۷۴).

(۲) الآية ۳۶ من سورة التوبة.

(۳) الآية ۲۷۹ من سورة البقرة.

(۴) الآية ۳۶ من سورة التوبة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۷۳

«أما بعد .. أيها الناس، اتقوا اللّه، و استوصوا بالنساء خيرا، فإنهن عندكم عوان لا يملكن لأنفسهم شيئا، و إنكم إنما أخذتموهن بأمانة اللّه، و استحللتم فروجهن بكلمة اللّه». و فى رواية: «بكتاب اللّه».

و لكم عليهن حق، و لهن عليكم حق، لكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه، و عليهن ألا يأتين بفاحشة مبينة، فإن فعلن فإن اللّه قد أذن لكم أن تهجروهن فى المضاجع، و تضربوهن ضربا غير مبرح، فإن انتهين فلهن عليكم رزقهن و كسوتهن بالمعروف.

فاعقلوا أيها الناس قولى، فإنى قد بلغت، و قد تركت فيكم ما لن تضلوا بعدى أبدا- إن اعتصمتم به- أمرين، (و فى رواية: أمرا بينا) كتاب اللّه عز و جل، و سنة نبيه «صلى اللّه عليه و آله».

أيها الناس، اسمعوا قولى و اعقلوه، تعلمنّ أن كل مسلم أخ لمسلم.

و فى رواية: أخو المسلم، و أن المسلمين إخوة، فلا يحل لامرئ من أخيه إلا ما أعطاه عن طيب نفس، فلا تظلمن أنفسكم.

و اعلموا أن القلوب لا تغل على ثلاث: إخلاص العمل للّه عز و جل، و مناصحة أولى الأمر، و على لزوم جماعة المسلمين، فإن دعوتهم تحيط من ورائهم.

و من تكن الدنيا نيته يجعل اللّه فقره بين عينيه، و يشتت عليه ضيعته، و لا يأتيه منها إلا ما كتب له، و من تكن الآخرة نيته يجعل اللّه غناه فى قلبه، و يكفيه ضيعته، و تأتيه الدنيا و هى راغمة.

فرحم اللّه امرأ سمع مقالتى حتى يبلغه غيره، فرب حامل فقه و ليس بفقيه، و رب حامل فقه إلى من هو أفقه منه. أرقاءكم، أرقاءكم، أطعموهم

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۷۴

مما تأكلون، و اكسوهم مما تلبسون، فإن جاء بذنب لا تريدون أن تغفروه فبيعوا عباد اللّه، و لا تعذبوهم، أوصيكم بالجار (حتى أكثر، فقلنا: إنه سيورثه).

أيها الناس، إن اللّه قد أدى لكل ذى حق حقه، و إنه لا يجوز وصية لوارث، و الولد للفراش، و للعاهر الحجر، و من ادّعى إلى غير أبيه، أو تولى غير مواليه، فعليه لعنة اللّه، و الملائكة، و الناس أجمعين، لا يقبل اللّه منه صرفا و لا عدلا.

العارية مؤداة، و النحلة مردودة، و الدين مقضى، و الزعيم غارم.

أما بعد .. فإن أهل الشرك و الأوثان كانوا يدفعون من هاهنا عند غروب الشمس، حتى تكون الشمس على رؤوس الجبال مثل عمائم الرجال على رؤوسها. هدينا مخالف هديهم، و كانوا يدفعون من المشعر الحرام عند طلوع الشمس على رؤوس الجبال مثل عمائم الرجال على رؤوسها. و يقولون: أشرق ثبير، كيما نغير، فأخر اللّه هذه و قدم هذه. (يعنى: قدم المزدلفة قبل طلوع الشمس، و أخر عرفة إلى أن تغيب الشمس)، و إنّا لا ندفع من عرفة حتى تغيب الشمس، و ندفع من المزدلفة حتى تطلع الشمس، و هدينا مخالف لهدى الأوثان و الشرك» «۱».

و فى حديث المسور بن مخرمة قال: خطبنا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بعرفات، فحمد اللّه و أثنى عليه، ثم قال:

«أما بعد .. أهل الشرك و الأوثان كانوا يدفعون من هذا الموضع إذا

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ عن ابن إسحاق و النسائى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۷۵

كانت الشمس على رؤوس الجبال، كأنها عمائم الرجال فى وجوهها، و إنّا ندفع بعد أن تغيب، و كانوا يدفعون من المشعر الحرام إذا كانت الشمس منبسطة» «۱». الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج ۳۱ ۷۵ النبى صلى الله عليه و آله فى عرفات: ..... ص : ۷۱

«و أنتم تسألون عنى فما أنتم قائلون»؟

قالوا: نشهد أنك بلغت، و أديت، و نصحت، فقال بإصبعه السبابة، يرفعها إلى السماء و ينكتها على الناس: «اللهم اشهد، اللهم اشهد، اللهم اشهد». ثلاث مرات.

و عن ابن عباس: «أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» خطب بعرفات، فلما قال: «لبيك اللهم لبيك، قال: إنما الخير خير الآخرة».

و نقول:

قد تضمنت هذه الخطبة العظيمة أمورا هامة لا مجال للإفاضة فى الحديث عنها، فآثرنا أن نقتصر منها على ثلاثة أمور، نعرضها للقارئ الكريم باختصار هنا، و بتفصيل بعد انتهاء الحديث عن حج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله». و هى التالية:

الأول: قريش فى مواجهة الرسول صلّى اللّه عليه و آله:

إنها تعرضت لموضوع الإمامة بشكل أساسى، فواجهت قريش و أعوانها رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بالسوء و الأذى و الإهانة و الغوغائية .. و سنشرح ذلك بالتفصيل إن شاء اللّه حين نتعرض له، فى باب

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۰ عن الطبرانى فى الكبير ج ۲۰ ص ۲۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۷۶

«الغدير و الإمامة».

الثانى: لبيك اللهم لبيك:

قد يقال: إنه «صلى اللّه عليه و آله» قد لبى فى آخر الخطبة المذكورة آنفا، مع أن الحاج يقطع التلبية فى عرفة.

و يجاب: بأن قطع الحاج للتلبية فى عرفة إنما هو عند زوال الشمس ..

و قد صرح النص المتقدم: بأنه «صلى اللّه عليه و آله» قد خطب هذه الخطبة قبل الصلاة، و هذا معناه: أن تلبيته المشار إليها فى آخر الخطبة قد حصلت مع الزوال أو قبله بلحظات ..

الثالث: تحريف خطبة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

إن التدقيق فى نصوص الخطبة المشار إليها، و فى النصوص التى وردت فى سائر الآثار بالأسانيد الصحيحة و الصريحة يفيد أن هذه الخطبة قد تعرضت- فيما يظهر- للتحريف من ناحيتين:

إحداهما: قوله «صلى اللّه عليه و آله»: «قد تركت فيكم ما لن تضلوا بعدى أبدا، إن اعتصمتم به»، أمرين: كتاب اللّه عز و جل، و سنة نبيه.

فإن الرواية الصحيحة فى حديث الثقلين هى قوله «صلى اللّه عليه و آله»: «إنى تارك فيكم الثقلين: كتاب اللّه، و عترتى أهل بيتى».

و لكنها بدلت و غيرت من قبل مناوئى العترة، ظنا منهم أن ذلك يجدى فى تقوية موقفهم مقابل أهل بيت النبوة عليهم الصلاة و السلام.

على أننا نقول:

أولا: قد ذكرنا فى بعض فصول هذا الكتاب: أن حديث «و سنتى» لا

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۷۷

يتنافى مع حديث «و عترتى»، بل منسجم معه تمام الإنسجام حيث يدلان معا على أن السنة التى تركها «صلى اللّه عليه و آله»، لا بد أن تؤخذ من العترة دون غيرهم، لأن العترة هم المأمونون على سنته أكثر من كل أحد سواهم كما أظهرته الوقائع ..

ثانيا: إن نفس هذا الذى اختار إيراد الخطبة المحرفة التى قالت: «و سنتى» بدل و عترتى .. و لم يشر لا من قريب و لا من بعيد إلى الروايات الصحيحة ..

إنه هو نفسه قد عاد فذكر الرواية الصحيحة فى موضع آخر من كتابه، فأوجب هذا الفصل بين الروايتين صعوبة التنبه و الجمع بينهما على القارئ العادى، بل قد لا يخطر فى باله: أن ثمة رواية أخرى على الإطلاق، و الرواية الصحيحة أو الأصح هى التالية:

روى الترمذى و حسنه، عن جابر بن عبد اللّه، قال: رأيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى حجة الوداع يوم عرفة، و هو على ناقته القصواء يخطب، فسمعته يقول: إنى تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا: كتاب اللّه، و عترتى أهل بيتى «۱».

---

(۱) راجع: ينابيع المودة ج ۱ ص ۹۹ و ۱۰۹ و ۱۲۵ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۱ ص ۶ و الجامع الصحيح للترمذى ج ۵ ص ۳۲۷ و امتاع الأسماع ج ۶ ص ۴ و تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۱۲۳ و المعجم الأوسط ج ۵ ص ۸۹ و المعجم الكبير ج ۳ ص ۶۶ و نظم درر السمطين ص ۲۳۲ و الغيبة للنعمانى ص ۵۰ و المحتضر ص ۱۹۹ و البحار ج ۲۳ ص ۱۲۹ و ج ۸۹ ص ۱۰۲ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱ ص ۱۹۶ و مستدرك سفينة البحار ج ۸ ص ۲۳۲ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۱ ص ۱۰۵ و ۱۲۴ و ۱۹۸ و ۲۳۴ و ۲۵۱ و ۲۵۵ و كنز العمال ج ۱ ص ۴۸ (ط-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۷۸

الثانية: إنه قد حذف من الخطبة حديث: «الأئمة بعدى إثنا عشر، كلهم من قريش»، الذى نص البخارى و مسلم، و مصادر كثيرة أخرى

على أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد قاله فى يوم عرفة على رؤوس الأشهاد، فأقامت قريش، و من يدور فى فلكها الدنيا عليه و لم تقعدها ..

و أساءت الأدب مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و فضحت نفسها، و ضجت و عجت، و منعت النبى «صلى اللّه عليه و آله» من إكمال كلامه، كما سنوضحه فى باب: «الغدير .. و الإمامة». إن شاء اللّه تعالى ..

الذين أردفهم النبى صلّى اللّه عليه و آله خلفه:

و يلاحظ هنا: أنهم يذكرون: أنه «صلى اللّه عليه و آله» حين أفاض من عرفة أردف أسامة بن زيد خلفه «۱» ..

و قالوا: إنه «صلى اللّه عليه و آله» سار بمزدلفة مردفا للفضل بن عباس، و انطلق أسامة بن زيد على رجليه فى سباق قريش «۲».

- أولى) و نوادر الأصول ص ۶۸ و تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ۱۰ ص ۵۱ و تحفة الأشراف ج ۲ ص ۲۷۸ و جامع الأصول ج ۱ ص ۲۷۷ و مشكاة المصابيح ج ۳ ص ۲۵۸.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۲ و مسند أحمد ج ۱ ص ۷۵ و ۱۵۷ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و سنن أبى داود ج ۱ ۴۳۱ و كنز العمال ج ۵ ص ۱۵۱ و التاريخ الصغير للبخارى ج ۱ ص ۳۳۰ و الثقات لابن حبان ج ۲ ص ۱۲۸ و علل الدارقطنى ج ۴ ص ۱۶ و عيون الأثر ج ۲ ص ۳۴۶.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۳ و راجع: مسند أحمد ج ۵ ص ۲۰۰ و سنن-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۷۹

و حين أفاض إلى مكة، زعموا: أنه أردف معاوية بن أبى سفيان من منى إلى مكة «۱».

الفضل بن عباس .. و النظر إلى الأجنبية:

و قالوا أيضا: إنه حين كان مردفا الفضل بن عباس فى طريقه تلك عرضت له امرأة من خثعم جميلة، فسألته عن الحج عن أبيها. و كان شيخا كبيرا لا يستمسك على الراحلة، فأمرها أن تحج عنه، و جعل الفضل ينظر إليها و تنظر إليه، فوضع «صلى اللّه عليه و آله» يده على وجهه، فصرفه إلى الشق الآخر، لئلا تنظر إليه و لا ينظر إليها.

و قال جابر: و كان الفضل رجلا حسن الشعر أبيض و سيما، فقال العباس: لويت عنق ابن عمك.

فقال: «رأيت شابا و شابة، فلم آمن الشيطان عليهما» «۲».

- الدارمى ج ۲ ص ۵۷ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۷۴ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۳۱ و سنن النسائى ج ۵ ص ۲۶۱ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۱۲۲ و فتح البارى ج ۳ ص ۴۱۷ و ۴۲۵ و عمدة القارى ج ۱۰ ص ۲۴ و كنز العمال ج ۵ ص ۲۰۱ و عيون الأثر ج ۲ ص ۳۴۷.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۹ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۱۷.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۳ و ۴۷۴ و راجع: كتاب الأم للشافعى ج ۲ ص ۱۲۴ و كتاب الموطأ لمالك ج ۱ ص ۳۵۹ و المغنى لابن قدامة ج ۷ ص ۴۶۰ و سبل السلام ج ۲ ص ۱۸۱ و كتاب المسند للشافعى ص ۱۰۸ و مسند أحمد ج ۱ ص ۳۵۹ و صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۴۰ و ۲۱۸ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۱۰۱ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۰۷ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۱۸ و ج ۸-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۸۰

ليس هذا قياسا:

و سأله آخر هناك عن أمه، و قال: «إنها عجوز كبيرة، و إن حملتها لم تستمسك، و إن ربطتها خشيت أن أقتلها».

قال: «أرأيت إن كان على أمك دين أكنت قاضيه»؟

قال: نعم.

قال: «فحج عن أمك» «۱».

و نقول تعليقا على ما تقدم:

حتى معاوية:

إننا لا ننكر أن يردف النبى «صلى اللّه عليه و آله» من يحتاج إلى الإرداف، لأجل حاجته إلى ما يركبه .. أو لأنه «صلى اللّه عليه و آله» كان

- ص ۲۲۸ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ص ۳۲۸ و شرح مسلم للنووى ج ۹ ص ۹۷ و عمدة القارى ج ۹ ص ۱۲۳ و ج ۱۰ ص ۲۱۵ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۳۲۵ و ج ۳ ص ۴۷۲ و صحيح ابن خزيمة ج ۴ ص ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۳۰۱ و ۳۰۹ و المعجم الكبير ج ۱۸ ص ۲۸۲ و معرفة السنن و الآثار ج ۳ ص ۴۷۳ و الاستذكار لابن عبد البر ج ۴ ص ۱۶۳ و التمهيد لابن عبد البر ج ۹ ص ۱۲۲ و تفسير البغوى ج ۱ ص ۳۳۰ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۲۶.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴ و سنن الدارمى ج ۲ ص ۴۱ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۱۹ و ج ۸ ص ۲۲۹ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۳۲۵ و ج ۳ ص ۴۷۰ و المعجم الكبير ج ۱۸ ص ۲۹۶ و كنز العمال ج ۵ ص ۲۷۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۸۱

يريد تكريمه و تشريفه.

و لكننا لا يمكن أن نصدق: أن هذا الأمر قد أصبح ظاهرة سلوكية، و كأنه مهنة له «صلى اللّه عليه و آله» ..

و لا سيما إذا كان يردف أشخاصا ليسوا ممن يحتاج إلى راحلة، و لا ينقصهم المال الذى يهيئون به ما يحتاجون إليه، كما أنهم ليسوا أهلا للتكريم، بل قد يستفيدون من هذا التكريم لخداع الناس، و المكر بهم.

من أجل هذا و ذاك، فنحن نشك كثيرا فى صحة قولهم: إنه أردف معاوية أيضا فى مسيره من منى إلى مكة، أو إلى غيرها .. فإن معاوية لم يكن عاجزا عن تهيئة الراحلة، كما أنه لم يكن ثمة موجب لتكريمه من قبل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ..

تحويل وجه فضل بن عباس:

و قد رأينا: أنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يزجر فضل بن عباس عن النظر إلى تلك المرأة، بل هو قد مارس الفعل عوضا عن القول، فحول وجه فضل بن عباس إلى الجهة الأخرى بصورة عملية، فنستفيد من ذلك:

أولا: إنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يفسح المجال لممارسة التدليس، بمسارقة النظر، مع التظاهر بغض البصر، مع تعذر مراقبته و مراقبتها فى لحظة واحدة، حسبما تجرى به العادة ..

ثانيا: إنه بفعله هذا قد سلب الشابين القدرة على النظر غير البرىء إلى بعضهما البعض ..

ثالثا: إن فعله هذا قد لفت نظر الآخرين و دعاهم للتساؤل عن سببه،

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۸۲

لكى يأتيهم التصريح بعد التلويح .. فيكون أوقع فى النفس، و أكثر تعبيرا عن المطلوب.

رابعا: إن ذلك يعطى درسا مفاده أن الحكمة تقضى بعدم السماح لأسباب الفساد بالوجود، لا أن يتركها توجد و تتنامى، ثم يحاول اقتلاعها، و هيهات أن يوفق لذلك ..

خامسا: إنه لم يتهم فضل بن عباس، و لا تلك المرأة بشىء، بل صرح:

بأنه أراد أن لا يقعا فى خلاف ما يرضى اللّه تبارك و تعالى ..

سادسا: إن هذا الأمر يعطى: أن على الحاكم أن يقدر الأمور، و أن يحتاط لأى طارئ قبل حدوثه، و أنّ للإجراءات الإحتياطية قوتها فى مجال التطبيق و العمل، كغيرها مما يكون لمعالجة واقع راهن ..

تطبيق للقاعدة:

أما بالنسبة لحج الإنسان عن أمه، و اعتبار الحج دينا، فنقول:

إن هذا ليس من قبيل الإستدلال بالقياسات الظنية، التى منع عنها الشارع، و حاشا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أن يمارس أمرا نهى هو نفسه عنه .. بل هذا من قبيل تطبيق الكبرى على الصغرى، و القاعدة على موردها.

فإن الحج دين على تلك المرأة، سوف يطالبها اللّه تعالى به، و ولدها مطالب بقضاء ديونها، فلا فرق بين ما كان دينا للّه، و ما كان دينا للناس، إذا كان الذى للّه مما يمكن أداؤه و قضاؤه ..

النبى صلّى اللّه عليه و آله ينشد الشعر:

و فى حديث ابن عمر: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أفاض من

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۸۳

عرفات و هو يقول:

«إليك تغدو قلقا وضينهامخالفا دين النصارى دينها» رواه الطبرانى و قال: المشهور فى الرواية أنه من فعل ابن عمر «۱».

يضاف إلى ذلك:

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۲ عن الطبرانى فى الكبير و الأوسط، و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۵۶ و راجع: كتاب الأم للشافعى ج ۲ ص ۲۳۴ و المجموع للنووى ج ۸ ص ۱۴۴ و مغنى المحتاج ج ۱ ص ۵۰۱ و إعانة الطالبين ج ۲ ص ۳۴۹ و المبسوط للسرخسى ج ۴ ص ۱۸ و المغنى لابن قدامة ج ۳ ص ۴۴۴ و الشرح الكبير لابن قدامة ج ۳ ص ۴۴۴ و كشاف القناع للبهوتى ج ۲ ص ۵۷۹ و تلخيص الحبير ج ۷ ص ۳۷۰ و البحار ج ۲۱ ص ۳۳۶ و ۳۳۹ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۴۹۴ و كتاب المسند للشافعى ص ۳۷۳ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۱۲۶ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۵۶ و المصنف لابن أبى شيبة ج ۴ ص ۵۲۹ و ج ۶ ص ۱۷۶ و المعجم الأوسط ج ۱ ص ۲۸۲ و المعجم الكبير ج ۱۲ ص ۲۳۸ و معرفة السنن و الآثار ج ۴ ص ۱۲۰ و الإستيعاب لابن عبد البر ج ۳ ص ۸۹۰ و التمهيد لابن عبد البر ج ۲۴ ص ۴۲۳ و الفايق فى غريب الحديث ج ۳ ص ۳۶۷ و جزء أحاديث الشعر ۸۵ و كنز العمال ج ۵ ص

۱۹۵ و كنز العمال ج ۵ ص ۲۰۷ و ۲۱۵ و تفسير مقاتل بن سليمان ج ۲ ص ۳۸۲ و تفسير السمعانى ج ۵ ص ۳۴۵ و المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز ج ۵ ص ۲۴۱ و تفسير البحر المحيط ج ۸ ص ۲۰۱ و الدر المنثور ج ۱ ص ۲۲۳ و ۲۲۴ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۱۶۵ و ۳۵۷ و الكامل لابن عدى ج ۱ ص ۳۷۸ و ميزان الإعتدال للذهبى ج ۱ ص ۲۶۳ و الإصابة ۱ ص ۴۴۶ و ج ۵ ص ۴۳۸ و غير ذلك من المصادر.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۸۴

أولاـ لماذا خص النصارى بمقالته هنا، مع أن اليهود كانوا هم الأشر و الأضر، و كان العرب و المشركون مبهورين بهم أكثر من كل أحد سواهم؟.

ثانيا: إنهم يزعمون، و إن كنا لم نرتض ذلك-: أنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يكن يحسن حتى التفوه بالشعر، و لو على سبيل النقل و الحكاية. فكيف استطاع أن يتفوه بهذا الشعر هنا؟!.

ثالثا: إننا لا نظن أنه «صلى اللّه عليه و آله» ينشد الشعر فى هذا الوقت و فى هذه الأمكنة بالذات، إذ إن الذى يعهد من رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، هو انشغاله بتسبيح اللّه و تقديسه، و لا سيما فى المشاعر المقدسة، و حيث يريد لكل حركة من حركاته أن تحمل عبرة، و كل كلمة من كلماته أن تتضمن درسا وعظة ..

الصلاة قبل الوقت:

قالوا: فلما برق الفجر، صلاها (يعنى صلاة الصبح) فى أول الوقت خلافا لمن زعم أنه صلاها قبل الوقت بأذان و إقامة، يوم النحر، و هو يوم العيد، و يوم الحج الأكبر، و يوم الأذان ببراءة اللّه و رسوله من كل مشرك «۱» ..

و من الواضح: أن دعوى أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد صلى الصبح قبل وقتها، افتئات و افتراء على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ..

و لاـ نرى حاجة إلى الإستدلال على كذب هذه الترهات التى ربما يكون وراءها أعداء اللّه و أعداء رسوله «صلى اللّه عليه و آله»، لإشغال الناس

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۸۵

بأباطيل، و أضاليل و إثارة شبهات من شأنها أن تسقط محل النبى «صلى اللّه عليه و آله» من نفوسهم ..

الغلو فى الدين هو الأخطر:

و أمر الفضل بن عباس أن يلقط له حصى الجمار سبع حصيات، و لم يكسرها من الجبل تلك الليلة، كما يفعل من لا علم عنده، و لا التقطها بالليل.

فالتقط له سبع حصيات من حصى الخذف، فجعل ينفضهن فى كفه و يقول: «أمثال هؤلاء، فارموا، و إياكم و الغلو فى الدين، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو فى الدين» «۱».

و يلاحظ هنا:

۱- قوله: إنه لم يلتقط حصيات الجمار بالليل، لا يدل على كراهة

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۳ و المجموع للنووى ج ۸ ص ۱۷۱ و المبسوط للسرخسى ج ۴ ص ۶۹ و المحلى لابن حزم ج ۷ ص ۱۳۳ و تلخيص الحبير ۷ ص ۳۹۷ و عوالى اللآلى ج ۱ ص ۱۸۵ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۱۵ و سنن النسائى ج ۵ ص ۲۶۸ و المستدرك للحاكم ج ۱ ص ۴۶۶ و فتح البارى ج ۱۳ ص ۲۳۴ و عمدة القارى ج ۲۵ ص ۳۷ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۴۳۵ و مسند أبى يعلى ج ۴ ص ۳۱۶ و ۳۵۷ و المنتقى من السنن المسندة ص ۱۲۷ و صحيح ابن خزيمة ج ۴ ص ۲۷۴ و ۲۷۶ و أمالى المحاملى ص ۸۴ و صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۱۸۳ و الإستذكار لابن عبد البر ج ۴ ص ۳۵۰ و نصب الراية ج ۳ ص ۱۶۵ و موارد الظمآن ۳ ص ۳۳۰ و الدراية فى تخريج أحاديث الهداية ج ۲ ص ۲۵ و فيض القدير ج ۱ ص ۶۱۳ و الجامع لأحكام القرآن ج ۳ ص ۱۲ و الدر المنثور ج ۱ ص ۲۳۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۸۶

التقاطها فيه، ما لم يرد نص صريح فى كراهة ذلك ..

۲- إنه «صلى اللّه عليه و آله» قد أخذ الحصيات و أراهم إياها، و لاحظوا نوعها، و ألوانها، و أشكالها، و أحجامها، و أمرهم أن يرموا بأمثالها، فاستغنى بذلك عن وصفها بما ربما يلتبس المراد منه لدى بعض القاصرين لسبب أو لآخر ..

۳- ثم نهاهم عن الغلو فى الدين، و أخبرهم أن سبب هلاك من كان قبلهم، هو الغلو فى الدين ..

و الغلو: هو الخروج عن حد الإعتدال فيه، و هو أخطر بكثير من التفريط فى الإلتزام بأحكامه، لأن الغلو يؤدى إلى الإبتداع و إدخال ما ليس من الدين فى الدين، حيث تتبدل حقائقه، بسبب تبدل حدوده، من الأدنى إلى الأعلى، و من الأقل إلى الأكثر، فتدخل مساحات من الإعتقاد و الممارسة لم تكن من قبل .. فإذا انتقل إلى الآخرين على هذه الحالة، فإن الخطر سيتضاعف و يزداد تبعا لسعة انتشاره .. فتصبح الأولوية هى منع هذا الإتساع و الإنتشار، و محاربة الجهود التى تبذل فى ذلك.

أما التفريط فى الإلتزام فغاية ما يترتب عليه هو المخالفة العملية لأحكامه و شرائعه مع بقائها على ما هى عليه .. و ذلك يبقى أثره محصورا بالشخص، و لا يتعداه إلى غيره .. فيمكن أن يصل الدين إلى الغير سليما و قويما، و لا يكون هناك أى ضير من هذا الإنتقال.

خذوا عنى مناسككم:

عن جابر قال: رأيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على راحلته يوم

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۸۷

النحر، يقول لنا: «خذوا عنى مناسككم، فإنى لا أدرى لعلى لا أحج بعد حجتى هذه» «۱».

و نقول:

۱- إن هناك روايات تقول: إنه «صلى اللّه عليه و آله» قد قال للناس ذلك حين كان يطوف «۲»، و حين صلى خلف المقام «۳»، و حين سعى، و حين رمى الجمار، و حين كان بعرفة، و غير ذلك.

و لا مانع من أن يتكرر هذا القول منه «صلى اللّه عليه و آله»، فى المواضع المختلفة، و لا سيما فى المناسك، حين وصوله إلى مكة، و شروعه بالأعمال، بل قبل ذلك أيضا ..

۲- و غنى عن البيان: أن الرؤية التطبيقية للفعل هى أفضل أنواع التعليم و أدقه، حيث يبقى ما يراه الإنسان فى وعيه و فى ذاكرته، أكثر من الذى يلقى إليه كأوامر و زواجر يراد لها أن تحفظ فى الذاكرة ..

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۵ عن مسلم، و ابن سعد، و البيهقى، و قال فى هامشه:

أخرجه مسلم ج ۲ ص ۹۴۳ (۳۱۰/ ۱۲۹۷) و أبو داود ج ۲ ص ۲۰۱ (۱۹۷۰) و النسائی ج ۵ ص ۲۱۹ و البیهقی ج ۵ ص ۱۲۵ و أحمد ج ۳ ص ۳۰۱ و راجع:

المجموع للنووی ج ۸ ص ۲۱ و المبسوط للسرخسی ج ۴ ص ۲۴ و السنن الکبری للبیهقی ج ۵ ص ۱۲۵ و تفسیر الرازی ج ۴ ص ۶۹ و أضواء البیان للشنقیطی ج ۴ ص ۴۱۸ و الإحکام لابن حزم ج ۳ ص ۳۰۰ و البدایة و النهایة ج ۵ ص ۲۰۳.

(۲) راجع: المجموع ج ۸ ص ۳۰ و مغنی المحتاج ج ۱ ص ۴۸۶ و مواهب الجلیل ج ۴ ص ۹۷ و ۱۰۱.

(۳) مغنی المحتاج ج ۱ ص ۴۹۱.

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۸۸

۳- و حین تهتز مشاعرهم بقوله: «لا أدری، لعلی لا أحج بعد حجتی هذه»، فإن اندفاعهم إلی التأسی بأفعاله فی هذه الحالة سیصاحبه شعور بالحنین و الإشفاق، فتتحقق درجة من الإرتباط بین الفعل و الفاعل، لتحتفظ به الذاکرة، کحدث ممیز، تعرف حدوده، و تدرک دقة تطابقها مع الرمز الکبیر، و یستمر ذلک إلی ما شاء اللّه ..

التظلیل:

و قالوا: «و کان «صلی اللّه علیه و آله» فی مسیره ذلک یلبی حتی شرع فی الرمی، و بلال و أسامة معه، أحدهما: آخذ بخطام ناقته، و الآخر: یظله بثوب من الحر» «۱».

و الذی کان یظله بلال کما فی حدیث أبی أمامة، عن بعض الصحابة «۲» ..

و حدیث أم جندب: أنه کان راکبا یظلله الفضل بن العباس ..

قال بعضهم: و هو غریب مخالف للروایات الصحیحة «۳».

---

(۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴ و فتح العزیز ج ۷ ص ۴۳۴ و مواهب الجلیل ج ۴ ص ۲۰۶ و کشاف القناع للبهوتی ج ۲ ص ۴۹۳ و الإحتجاج ج ۱ ص ۶۵ و معرفة السنن و الآثار ج ۴ ص ۴۳ و تفسیر الإمام العسکری «علیه السلام» ص ۳۸۹ و سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴.

(۲) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴ عن ابن سعد، و فی هامشه عن: الطبقات الکبری لابن سعد ج ۲ ص ۱۲۷.

(۳) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴ و فی هامشه: عن أبی داود ج ۲ ص ۲۰۰ (۱۹۶۶) و ابن ماجة ج ۲ ص ۱۰۰۸ (۳۰۳۱) عن أحمد، و البیهقی.

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۸۹

و نقول:

۱- المفروض: أن یقطع التلبیة بزوال الشمس من یوم عرفة، فلا معنی للعودة إلیها فی مسیره إلی منی، و الإستمرار فیها إلی حین الشروع فی الرمی ..

۲- إن اختلافهم فی تحدید الشخص الذی کان یظلل النبی «صلی اللّه علیه و آله»، یلقی بظلاله علی مستوی الوثوق بصحة هذا النقل.

یضاف إلی ذلک: أنه کیف یصح حدیث تظلیل بلال، أو الفضل بن العباس علی النبی «صلی اللّه علیه و آله» حین مسیره، و حین رمیه، مع أنه لا یجوز التظلیل؟!

إلا إذا فرض: أنه «صلی اللّه علیه و آله» کان مریضا أو مضطرا، و لیس لدینا ما یثبت ذلک أو یشیر إلیه، لا من قریب و لا من بعید؟!

بطن محسّر:

قالوا: فلما أتى بطن محسّر حرك ناقته، و أسرع السير، و هذه كانت عادته «صلى اللّه عليه و آله» فى المواضع التى نزل فيها بأس اللّه بأعدائه، فهنالك أصاب الفيل ما قص اللّه علينا. و لذلك سمى الوادى وادى محسر، لأن الفيل حسر فيه. أى أعيى و انقطع عن الذهاب «۱».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۴ و راجع: عون المعبود ج ۵ ص ۲۶۶ و تحفة الأحوذى ج ۳ ص ۵۳۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۹۰

خطبة النبى صلّى اللّه عليه و آله فى منى:

و بعد أن رمى النبى «صلى اللّه عليه و آله» جمرة العقبة .. رجع إلى منى، فخطب الناس خطبة بليغة.

قال بعض الصحابة: خطب رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الناس بمنى، و أنزلهم منازلهم، فقال: «لينزل المهاجرون هاهنا» و أشار إلى يمين القبلة، «و الأنصار هاهنا» و أشار إلى ميسرة القبلة، «ثم لينزل الناس حولهم»، و علمهم مناسكهم، ففتحت أسماع أهل منى، حتى سمعوه فى منازلهم «۱».

و سئل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أن يبنى له بناء بمنى يظله من الحر، فقال: «لا، منى مناخ لمن سبق إليه» «۲».

و قال «صلى اللّه عليه و آله» و هو على ناقته العضباء، بعد أن حمد اللّه و أثنى عليه:

«ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السماوات و الأرض، و السنة اثنا عشر شهرا، منها أربعة حرم. ثلاث متواليات: ذو القعدة، و ذو

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۵ و فى هامشه عن أحمد ج ۴ ص ۶۱ و راجع:

مسند أحمد ج ۵ ص ۳۷۴ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۰۶ و عيون الأثر ج ۲ ص ۳۴۷ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۳۷۵.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۷ و فى هامشه عن أحمد ج ۶ ص ۲۰۷ و الحاكم ج ۱ ص ۴۶۷ و ابن ماجة (۳۰۰۶، ۳۰۰۷) و انظر صحيح مسلم (۱۲۱۸) و أبو داود (۱۹۰۷) و راجع: المغنى لابن قدامة ج ۴ ص ۳۰۶ و نيل الأوطار ج ۸ ص ۱۷۲ و مسند أحمد ج ۶ ص ۲۰۷ و مسند أبى يعلى ج ۸ ص ۱۶ و تهذيب الكمال ج ۳۵ ص ۳۰۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۹۱

الحجة، و المحرم، و رجب مضر، الذى بين جمادى و شعبان، أتدرون أى يوم هذا»؟

قلنا: اللّه و رسوله أعلم.

فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، فقال: «أليس هذا يوم النحر»؟

قلنا: بلى.

قال: «أى شهر هذا»؟

قلنا: اللّه و رسوله أعلم.

فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: «أليس ذو الحجة»؟

قلنا: بلى.

قال: «فأی بلد هذا»؟

قلنا: اللّه و رسوله أعلم.

فسکت حتی ظننا أنه سیسمیه بغیر اسمه، قال: «ألیس البلدة»؟

قلنا: بلی.

قال: فإن دماءکم و أموالکم- قال محمد: و أحسبه قال: و أعراضکم- علیکم حرام، کحرمة یومکم هذا، فی بلدکم هذا، فی شهرکم هذا، و ستلقون ربکم فیسألکم عن أعمالکم، ألا لا ترجعوا بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض، ألا لیبلغ الشاهد الغائب، فلعل بعض من یبلغه أن یکون أوعی له من بعض من سمعه»، ثم قال: «ألا هل بلغت»؟

قلنا: نعم.

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۹۲

قال: «اللهم فاشهد» «۱».

و عن ابن عباس قال: خطب رسول اللّه «صلی اللّه علیه و آله» یوم النحر، فقال: «أیها الناس، أی یوم هذا»؟

قالوا: یوم حرام.

قال: «فأی بلد هذا»؟

قالوا: بلد حرام.

قال: «فأی شهر هذا»؟

قالوا: شهر حرام.

قال: «فإن دماءکم، و أموالکم، و أعراضکم علیکم حرام، کحرمة یومکم هذا فی بلدکم هذا، فی شهرکم هذا».

فأعادها مرارا، ثم رفع رأسه [إلی السماء] فقال: «اللهم هل بلغت؟

اللهم هل بلغت»؟ «۲».

و عن ابن عمر قال: قال رسول اللّه «صلی اللّه علیه و آله» فی حجة الوداع: «ألا أی شهر تعلمونه أعظم حرمة»؟

قالوا: شهرنا هذا.

قال: «ألا أی بلد تعلمونه أعظم حرمة»؟

---

(۱) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۵ لا و ۴۷۶ عن أحمد، و البخاری، و مسلم، و قال فی الهامش: أنظر مسند أحمد ج ۵ ص ۳۷ و راجع: المعجم الأوسط ج ۱ ص ۲۹۳ و فضائل الأوقات للبیهقی ص ۴۲۸ و البدایة و النهایة ج ۵ ص ۲۱۳.

(۲) سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۶ عن أحمد و البخاری، و قال فی هامشه: مسند أحمد ج ۱ ص ۲۳۰ و البخاری ج ۳ ص ۶۷۰ حدیث (۱۷۳۹) (۷۰۷۹).

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۹۳

قالوا: بلدنا هذا.

قال: «ألا أی یوم تعلمونه أعظم حرمة»؟

قالوا: یومنا هذا.

قال: «فإن اللّه تبارک و تعالی قد حرم علیکم دماءکم، و أموالکم، و أعراضکم إلا بحقها کحرمة یومکم هذا، فی بلدکم هذا، فی شهرکم هذا، ألا هل بلغت ثلاثا»؟

كل ذلك يجيبونه: ألا نعم.

قال: «و يحكم- أو قال: ويلكم- لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض» «۱».

النص الكامل لخطبة منى:

قالوا: و خطب «صلى اللّه عليه و آله» الناس بمنى خطبة عظيمة.

و كان عم أبى حرّة الرقاشى آخذا بزمام ناقة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يذود عنه الناس.

و سببها أنه «صلى اللّه عليه و آله» أنزلت عليه سورة النصر فى هذا اليوم، فعرف أنه الوداع، فأمر براحلته القصواء فرحّلت له، فوقف للناس بالعقبة، فاجتمع إليه الناس- و فى رواية: ما شاء اللّه من المسلمين- فحمد اللّه تعالى، و أثنى عليه بما هو أهله، ثم قال:

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۶ عن البخارى و مسلم، و فى هامشه قال:

البخارى ج ۳ ص ۶۷۱ (۱۷۴۲ و ۴۴۰۳ و ۶۰۴۳ و ۲۱۶۶ و ۶۷۸۵ و ۶۸۶۸ و ۷۰۷۷).

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۹۴

«أما بعد أيها الناس، ألا إن ربكم واحد، ألا و إن أباكم واحد، ألا لا فضل لعربى على عجمى، و لا لعجمى على عربى، و لا لأسود على أحمر، و لا لأحمر على أسود إلا بالتقوى، إن أكرمكم عند اللّه أتقاكم.

ألا هل بلغت»؟

قالوا: بلّغ رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله».

قال: «فليبلغ الشاهد الغائب، فرب مبلّغ أوعى من سامع»، ثم قال:

«أى شهر هذا»؟

فسكتوا.

فقال: شهر حرام، أى بلد هذا؟

فسكتوا، فقال: بلد حرام، أى يوم هذا؟

فسكتوا.

قال: «يوم حرام».

ثم قال: «إن اللّه تعالى قد حرم دماءكم و أموالكم، و أعراضكم، كحرمة شهركم هذا، فى بلدكم هذا، فى يومكم هذا، إلى أن تلقوا ربكم، ألا هل بلغت»؟

قالوا: نعم.

قال: «اللهم اشهد».

ثم قال: «إنكم ستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم، ألا هل بلغت»؟

قال الناس: نعم.

قال: «اللهم اشهد، ألا و إن من كانت عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمنه عليها، ألا و إن كل ربا فى الجاهلية موضوع، و إن كل دم فى الجاهلية

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۹۵

موضوع، و إن أول دمائكم أضع دم إياس بن ربيعة بن الحارث، كان مسترضعا فى بنى سعد بن ليث، فقتلته هذيل، ألا هل بلغت»؟

قالوا: نعم.

قال: «اللهم فاشهد، فليبلغ الشاهد الغائب، ألا إن كل مسلم محرم على كل مسلم». ثم قال: «اسمعوا منى تعيشوا، ألا لا تظلموا، ألا لا تظلموا، ألا لا تظلموا. إنه لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه».

فقال عمرو بن يثربى: يا رسول اللّه، أرأيت إن لقيت غنم ابن عمى فأخذت شاة فاحترزتها؟

فقال: «إن لقيتها تحمل شفرة و أزنادا بخبت الجميش فلا تهجها».

ثم قال: «أيها الناس، إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيادَةٌ فِى الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عاماً وَ يُحَرِّمُونَهُ عاماً لِيُواطِؤُا عِدَّةَ ما حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا ما حَرَّمَ اللَّهُ «۱».

ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق اللّه السماوات و الأرض»، ثم قرأ:

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً فِى كِتابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ مِنْها أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ «۲» ثلاث متواليات: ذو القعدة، ذو الحجة، و المحرم، و رجب الذى يدعى شهر مضر، الذى بين جمادى و شعبان، و الشهر تسعة و عشرون و ثلاثون، ألا هل بلغت»؟

قال الناس: نعم.

---

(۱) الآية ۳۷ من سورة التوبة.

(۲) الآية ۳۶ من سورة التوبة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۹۶

فقال: «اللهم اشهد»

ثم قال: «أيها الناس، إن للنساء عليكم حقا، و إن لكم عليهن حقا، فعليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا، و لا يدخلن بيوتكم أحدا تكرهونه إلا بإذنكم، فإن فعلن فإن اللّه تعالى قد أذن لكم أن تهجروهن بالمضاجع، و أن تضربوهن ضربا غير مبرح، فإن انتهين و أطعنكم، فلهن رزقهن و كسوتهن بالمعروف، و إنما النساء عندكم عوان، لا يملكن لأنفسهن شيئا، و إنما أخذتموهن بأمانة اللّه، و استحللتم فروجهن بكلمة اللّه، فاتقوا اللّه فى النساء، و استوصوا بهن خيرا، ألا هل بلغت»؟

قال الناس: نعم.

قال: «اللهم اشهد».

ثم قال: «أيها الناس، إن الشيطان قد يئس أن يعبد بأرضكم هذه، و لكنه قد رضى أن يطاع فيما سوى ذلك مما تحقرونه، فقد رضى به، إن المسلم أخو المسلم، إنما المسلمون إخوة، و لا يحل لامرئ مسلم دم أخيه و لا ماله إلا بطيب نفس منه، إنما أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا اللّه، فإذا قالوها عصموا منى دماءهم و أموالهم إلا بحقها، و حسابهم على اللّه.

لا تظلموا أنفسكم، لا ترجعوا بعدى كفارا، يضرب بعضكم رقاب بعض.

إنى تركت فيكم ما إن أخذتم به لم تضلوا: كتاب اللّه تعالى، ألا هل بلغت»؟

قال الناس: نعم.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۹۷

قال: «اللهم اشهد» «۱».

و نقول:

نكتفى هنا بالإشارة إلى أمور، نتوخى منها مجرد الإيضاح و البيان.

فنقول:

تنظيم المنازل فى منى:

لقد ذكر النص المتقدم: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» هو الذى حدد مواضع نزول كل فريق من الحجاج الذين حضروا الموسم ..
و قد لوحظ: أنه فصل بين المهاجرين و الأنصار، و جعل كلا على حدة، ثم جعلهم فى وسط سائر الناس.
و نظن أنه فعل ذلك لكى يعرف الناس من الذى سيثير الشغب ضده، حين يخطب فى منى، و يذكر أهل البيت، و الأئمة الإثنى عشر «عليهم السلام»، و أن المهاجرين القرشيين هم الذين سيتولون ذلك .. دون الأنصار.
و جعل الناس حولهم لكى يمكّن أكبر عدد منهم- على اختلاف أقوامهم و انتماءاتهم- من الإشراف بأنفسهم على ما يجرى، «فما راء كمن سمعا».
و سيأتى بيان ذلك فى باب: «الغدير و الإمامة»، إن شاء اللّه تعالى ..

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۸۲ و ۴۸۳ و راجع: البحار ج ۲۱ ص ۳۸۰ و ۳۸۱ عن الخصال ج ۲ ص ۸۴ و فيه تقديم و تأخير و زيادة و نقص، و راجع:
السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۲۷۵.
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۹۸

ما المراد باستدارة الزمان؟!:

۱- و حول المراد من استدارة الزمان، كهيئة يوم خلق اللّه تعالى السماوات و الأرض نقول:
إن العرب كانوا يؤخرون المحرم إلى صفر، و هو النسيء، ليقاتلوا فيه، و فى السنة الثانية ينقلونه شهرا، فيصير فى ربيع الأول، و هكذا .. فينتقل المحرم من شهر إلى شهر، و تنتقل سائر الشهور و راءه تبعا له، حتى يمر فى جميع شهور السنة ..
فلما كانت تلك السنة، أعنى سنة حجة الوداع كان قد عاد إلى زمنه الطبيعى المخصوص به قبل ذلك النقل المتكرر، و دارت السنة و عادت كهيئتها الأولى، فجاء فى تلك السنة متوافقا مع ذى الحجة الواقعى ..
۲- و أما نسبة رجب إلى مضر، فلأن مضرا كانت تعظم هذا الشهر، بخلاف غيرهم، ثم حدد «صلى اللّه عليه و آله» للناس الأشهر الحرم، و ذكر لهم: أن شهر رجب بين شعبان و جمادى، لمزيد التوضيح و البيان، لأنهم كانوا ينسئونه، و يحولونه من شهر إلى شهر، فكانت الأمور تختلط على الناس، فأحب «صلى اللّه عليه و آله» التأكيد على موقع الشهر الحرام منذ تلك السنة لكى تستقر الأمور، و لا يضيع الناس بسبب تأثيرات النسيء على ذهنيتهم، و ليتم ضبط أمور الشهور لديهم ..

ففتحت أسماع أهل منى:

و قد تقدم: أن اللّه تعالى فتح أسماع جميع أهل منى، حتى سمعوا النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى منازلهم. و قد حصلت هذه المعجزة له «صلى اللّه
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۹۹
عليه و آله» بعد جرأتهم عليه، و منعهم إياه من بلوغ مراده فى عرفات، كما سيأتى بيانه بالتفصيل فى فصل: «الغدير و الإمامة»، ليفهم

الناس أن الجرأة على النبى «صلى اللّه عليه و آله» لا تبطل نبوته، و أن عدم اتخاذ موقف صارم ضد المتجرئين لا يعنى ضعف النبى «صلى اللّه عليه و آله» و تخلّى ربه عنه.

و لكنه حلم و تكرم، و إعطاء مهلة، و إمداد للمبطلين، الذين ظهرت حسيكة الطمع و الحسد لأهل البيت «عليهم السلام» التى كانت تعتمل فى نفوسهم ..

و إذا تأكد لدينا أن ما جرى فى عرفات قد تكرر أيضا فى منى، فإن جرأتهم هذه المرة قد جاءت فى نفس اللحظات التى يعاينون فيها كرامة اللّه تعالى له، و لكنهم لا- يبالون بها، و يعودون لارتكاب حماقتهم فى نفس هذه الخطبة التى لا تزال المعجزة تتجلى فيها مع كل كلمة، و كل حرف ..

تحريف حديث الثقلين:

و قد حرفت رواية ابن عمر حديث الثقلين فى خطبته «صلى اللّه عليه و آله» فى منى أيضا .. كما حرفوا خطبة النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى عرفات، كما ألمحنا إليه فيما سبق فليلا حظ ذلك ..

على عليه السّلام لم يشارك النبى صلّى اللّه عليه و آله فى نحر البدن:

قالوا: ثم انصرف «صلى اللّه عليه و آله» إلى النحر بمنى، فنحر ثلاثا و ستين بدنة بيده الشريفة بالحربة، و كان ينحرها قائمة معقولة اليسرى، و كان عدد هذا الذى نحره عدد سنىّ عمره «صلى اللّه عليه و آله».

ثم أمسك، و أمر عليا «عليه السلام» أن ينحر ما بقى من المائة، ثم أمره

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۰۰

أن يتصدق بجلالها، و جلودها، و لحومها، فى المساكين، و أمره أن لا- يعطى الجزار فى جزارتها شيئا منها، و قال: «نحن نعطيه من عندنا» «۱»، و قال: «من شاء اقتطع» «۲».

و فى حديث ابن جريج، عن جعفر بن محمد، عن جابر: ثم أمر من كل بدنة ببضعة، فجعلت فى قدر، فطبخت، فأكلا من لحمها، و شربا من مرقها.

قال ابن جريج: قلت: من الذى أكل مع النبى «صلى اللّه عليه و آله» و شرب من المرق؟

قال جعفر: على بن أبى طالب «عليه السلام» أكل مع النبى «صلى اللّه عليه و آله» و شرب من المرق.

و قول أنس: إن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» نحر بيده سبع بدن قياما. حمله أبو محمد: على أنه «صلى اللّه عليه و آله» لم ينحر بيده أكثر من سبع بدن كما قال أنس، و أنه أمر من ينحر ما بعد ذلك إلى تمام ثلاث و ستين، ثم زال عن ذلك المكان، و أمر عليا «عليه السلام» فنحر ما بقى، أو أنه لم يشاهد إلا نحره «صلى اللّه عليه و آله» سبعا فقط بيده، و شاهد جابر تمام نحره «صلى اللّه عليه و آله» للباقى، فأخبر كل واحد منهما بما رأى و شاهد، أو أنه «صلى اللّه عليه و آله» نحر بيده مفردا سبع بدن كما قال أنس، ثم أخذ هو و على الحربة معا، فنحرا كذلك تمام ثلاث و ستين.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۶ و ۴۷۷ و المجموع للنووى ج ۸ ص ۳۶۱ و قد تقدمت مصادره فراجع.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۶ و ۴۷۷ و المغنى لابن قدامة ج ۳ ص ۵۵۸ و قد تقدمت مصادره فراجع.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۰۱

و قد قال عروة بن الحارث الكندى: أنه شاهد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يومئذ أخذ بأعلى الحربة، و أمر عليا «عليه السلام» فأخذ بأسفلها، و نحرا بها البدن، ثم انفرد على «عليه السلام» ينحر الباقى من المائة كما قال جابر «۱».

و نقول:

لاحظ ما يلى:

لتخرس الألسنة:

لو أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد أشرك أبا بكر فى الهدى كما أشرك عليا «عليه السلام»، أو أشركه بما هو أقل من هذا، لأقاموا الدنيا و لم يقعدوها فى التحليلات، و الإستفادات، و الإستدلالات على عظمة و منزلة أبى بكر، و على إمامته و خلافته، و ربما يترقى بهم الأمر إلى ما هو أبعد من ذلك بكثير و .. و .. الخ ..

بل إن إساءات و ضعف و أخطاء أبى بكر و عمر، تعتبر فضائل و كرامات، و إشارات و دلالات، و قد تجلى ذلك فى موقفهم من كلمة عمر:

إن النبى ليهجر، فإنهم اعتبروا هذه الكلمة سببا فى إنقاذ الإسلام و الأمة من أمر عظيم!! كما سنرى ..

و لكن حين يتعلق الأمر بعلى «عليه السلام»، فإن الألسنة تخرس، و المحابر تجف، و الأقلام تلتوى و تعيا عن أن تسجل عشر معشار ما حصل،

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۶ و ۴۷۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۰۲

فهل يتوقع منها أن تشير إلى شىء من الدلالات و اللمحات؟!. بل تلهج ليل نهار بالتأويلات الهادفة إلى إفراغ مواقفه الرائدة و العظيمة من محتواها.

نحرا على عدد سنى عمرهما:

إنه إذا كان «صلى اللّه عليه و آله» قد نحر ثلاثا و ستين بدنة على عدد سنى عمره، فإن عليا «عليه السلام» أيضا قد نحر الباقى، و كان على عدد سنى عمره أيضا. و ليس لنا أن نقطع بأن ذلك قد جاء على سبيل الصدفة، للإحتمال القوى أن يكون مرادا له و مقصودا ..

المرجع هو أحاديث العترة:

بالنسبة للإختلاف فى عدد الإبل التى نحرها الرسول «صلى اللّه عليه و آله»، و كيفيته، و فى استقلاله بذلك أو فى مشاركته عليا «عليه السلام» لا سبيل إلى الجزم بذلك إلا إذا وجد أهل البيت «عليهم السلام» ضرورة للتحديد و البيان، فيتعين العودة إليهم، و الأخذ منهم، فإن أهل البيت «عليهم السلام» أدرى بما فيه ..

النبى صلّى اللّه عليه و آله يقسم شعره للتبرك به:

قالوا: لما أكمل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» نحره استدعى بالحلاق، فحلق رأسه، فقال للحلاق- و هو معمر بن عبد اللّه بن نضلة- و حضر المسلمون يطلبون من شعره- و هو قائم على رأسه بالموسى، و نظر فى وجهه و قال: «يا معمر، أمكنك رسول اللّه «صلى اللّه

عليه و آله» من شحمة أذنه، و فى يدك الموسى»!!.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۰۳

قال معمر: فقلت: أما و اللّه يا رسول اللّه، إن ذلك من نعم اللّه على و منّه.

قال للحلاق: «خذ»، و أشار إلى جانبه الأيمن، فلما فرغ منه قسم شعره على من يليه.

ثم أشار إلى الحلاق، فحلق جانبه الأيسر، ثم قال: «ها هنا أبو طلحة»، فدفعه إليه «۱».

قال ابن سعد: و حلق رأسه، و أخذ من شاربه و عارضيه، و قلم أظفاره، و أمر بشعره و أظفاره أن تدفن «۲».

و روى البخارى عن أنس: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لما حلق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ شعره، قال: و هذا لا يناقض رواية مسلم.

و فى رواية: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أعطاه أم سليم، و لا يعارض هذا أنه دفعه لأبى طلحة لأنها امرأته.

و فى لفظ: فبدأ بالشق الأيمن، فوزعه الشعرة و الشعرتين بين الناس،

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۷ و ۴۷۸ و راجع: تاريخ مدينة دمشق ج ۱۹ ص ۴۱۳ و ۴۱۴ و مسند أبى يعلى ج ۵ ص ۲۱۱ و صحيح ابن حبان ج ۴ ص ۲۰۶.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۸ و قال فى هامشه: البخارى ج ۱ ص ۲۷۳ (۱۷۱) و مسلم ج ۲ ص ۹۴۷ (۳۲۳/ ۱۳۰۵)، (۳۲۶/ ۱۳۰۵)، و راجع:

الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۲ ص ۱۷۴ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۱۶ و ج ۱۰ ص ۵۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۰۴

ثم قال: بالأيسر، فصنع به مثل ذلك، ثم قال: «هاهنا أبو طلحة» فدفعه إليه.

و فى لفظ ثالث: دفع إلى أبى طلحة شعر شق رأسه الأيسر، ثم أظفاره و قسمها بين الناس.

و كلمه خالد بن الوليد فى ناصيته حين حلق، فدفعها إليه، فكان يجعلها فى مقدم قلنسوته، فلا يلقى جمعا إلا فضه.

و حلق أكثر أصحابه «صلى اللّه عليه و آله» و قصر بعضهم، فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «اللهم اغفر للمحلقين»، ثلاثا، كل ذلك يقال:

و المقصرين يا رسول اللّه، فقال: «و المقصرين فى الرابعة» «۱».

و مما يدخل فى هذا السياق يعنى سياق دعوة الناس للتبرك قولهم: إنه مج فى دلو، فأفرغ على سقايتهم فى زمزم «۲» ..

و نقول:

إننا نشير هنا إلى بعض الأمور، فنقول:

قصة الحلاق:

إن روايتهم لقصة الحلاق هنا قد اختلفت عما روى عن أهل البيت «عليهم السلام»، فقد تقدم عن الإمام الصادق «عليه السلام»: أن قريشا

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۸ و مستدرك الوسائل ج ۱۰ ص ۷ و ۱۳۵ و البحار ج ۹۶ ص ۳۰۲ و مسند أحمد ج ۶ ص ۴۰۲ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۱۶ و السيرة الحلبية ج ۲ ص ۷۱۳.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۰۵

قالت للحلاق: «أى معمر، أذن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى يدك، و فى يدك الموسى»؟.

لكن روايتهم هنا تقول: إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» هو الذى قال لمعمر ذلك ..

و قد قلنا هناك: إن من القريب جدا أن يكون الذين قالوا ذلك لمعمر كانوا يريدون إغراءه بقتل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، بصورة مبطنة ..

و لعل الرواية عن الإمام الصادق «عليه السلام» هى الأولى بالإعتبار، إذ لا يمكن أن يقول النبى «صلى اللّه عليه و آله» ذلك لمعمر، لأنه إن كان يقصد إغراءه بالقتل، فذلك لا يمكن صدوره عنه «صلى اللّه عليه و آله»، لأن الإغراء بالقتل من أعظم الجرائم، فكيف إذا كان المقصود هو أن يغريه بقتل نفسه، و كيف إذا كان أكرم الخلق، و أعظم الأنبياء، و سيد المرسلين؟!

و إن كان المقصود: هو اتهام معمر بأنه يقصد ذلك، أو يراد جعله فى دائرة الإحتمال بنظر الناس، فذلك لا يصدر من النبى «صلى اللّه عليه و آله» أيضا، إذ لا يحق له اتهام الناس بلا مبرر و دليل ..

و إن كان المقصود هو المزاح و الملاطفة، فالنبى «صلى اللّه عليه و آله» لا يمزح بما يثير الشبهة، و يعطى الإنطباع السلبى عن الأبرياء ..

إصرار عائشة بلا مبرر:

و رغبت إليه عائشة تلك الليلة- أعنى ليلة النفر من منى-: أن يعمرها عمرة منفردة.

فأخبرها أن طوافها بالبيت و بالصفا و المروة قد أجزأ عن حجها و عمرتها.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۰۶

فأبت إلا أن تعتمر عمرة منفردة.

فأمر أخاها عبد الرحمن أن يعمرها من التنعيم.

ففرغت من عمرتها ليلا، ثم وافت المحصب مع أخيها، فأتيا فى جوف الليل، فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: فرغتما؟

قالت: نعم.

فلما كانت ليلة الحصبة قلت: يا رسول اللّه، يرجع الناس بحج و عمرة و أرجع أنا بحجة.

فقال: «أو ما كنت طفت ليالى قدمنا مكة»؟

قلت: لا.

قال: «فاذهبى مع أخيك إلى التنعيم، فأهلى بعمرة، ثم موعدك مكان كذا و كذا» «۱».

قالت عائشة: فلقينى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» مصعدا على أهل مكة و أنا منهبطة، أو أنا مصعدة و هو منهبط منها.

و ظاهر هذا: أنهما تقابلا فى الطريق، و فى الأول: أنه انتظرها فى منزله، فلما جاءت نادى بالرحيل فى أصحابه.

و قولها: و هو مصعد من مكة، و أنا منهبطة عليها للعمرة، ينافى انتظاره

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۸۴ و راجع: نيل الأوطار ج ۵ ص ۵۹ و مسند أحمد ج ۶ ص ۱۲۲ و صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۵۱ و ۱۹۶ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۳۳ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۷۸ و عمدة القارى ج ۹ ص ۱۹۵ و عمدة القارى ج ۱۰ ص ۹۸ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۳۶۶ و شرح معانى الآثار ج ۲ ص ۲۰۳ و تغليق التعليق ج ۳ ص ۱۱۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۰۷

لها فى المحصب.

قال: فإن كان حديث الأسود محفوظا عنها، فصوابه: (لقينى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و أنا مصعدة من مكة، و هو منهبط إليها، فإنها طافت و قضت عمرتها ثم أصعدت لميعاده، فوافته و هو قد أخذ فى الهبوط إلى مكة للوداع، فارتحل و أذن فى الناس بالرحيل). و لا وجه لحديث الأسود غير هذا «۱».

و نقول:

۱- إذا كان النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد أخبر عائشة: أنه لا داعى لتلك العمرة التى طلبتها، فلماذا تصر على فعل شىء يخبرها النبى «صلى اللّه عليه و آله» أنه لم يعد له مكان؟ و هل بقى ذلك مستحبا إذا كان النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد عرّفها أنه لم يعد له مكان بعد حجها؟!

۲- و لو فرضنا: أن ذلك كان منها طمعا فى الثواب، فلماذا تحرج النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى أمر أظهر أنه يرغب بخلافه؟ أليس ذلك يوجب حبط عملها لو كان عملها مستحبا؟! و ألا يسقط استحبابه، و يحبط أجره- لو سلمنا باستحبابه- حين تكون قيمته هى أذى النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و إرباك حركته و تفويت ما يرغب النبى «صلى اللّه عليه و آله» بعدم تفويته؟!.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۸۴ و راجع: مسند إسحاق بن راهويه ج ۳ ص ۸۶۲ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۲۷ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۰۸

عائشة تعتمر رغم نهى النبى صلّى اللّه عليه و آله:

عن عائشة قالت: أحرمت من التنعيم بعمرة فدخلت، فقضيت عمرتى، و انتظرنى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بالأبطح حتى فرغت، و أمر الناس بالرحيل «۱» ..

كما أن أم سلمة لم تكن قد طافت، و أرادت الخروج- و كانت قد اشتكت، فأمرها أن تطوف على بعيرها من وراء الناس، و الناس يصلون- أى الصبح- فطافت كذلك «۲» ..

و نقول:

إنه لا كلام لنا على حديث طواف أم سلمة. و لكننا نريد أن نشير إلى بعض ما يرتبط بعمرة عائشة، فنقول:

أولا: يفهم مما ذكرناه آنفا: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» لم يكن راضيا

---

(۱) السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۰ عن البخارى و مسلم، و أبى داود، و راجع: سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۴۵ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۲۵ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱.

(۲) السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۱ عن البخارى، و راجع: كتاب الموطأ لمالك ج ۱ ص ۳۷۱ و المغنى لابن قدامة ج ۳ ص ۳۸۸ و ۴۱۵ و الشرح الكبير لابن قدامة ج ۳ ص ۳۹۱ و الشرح الكبير لابن قدامة ج ۳ ص ۳۹۴ و ۳۹۵ و كشاف القناع للبهوتى ج ۲ ص ۵۵۹ و المحلى لابن حزم ج ۴ ۲۴۲ و نيل الأوطار ج ۵ ص ۱۲۲ و مسند أحمد ج ۶ ص ۲۹۰ و صحيح البخارى ج ۱ ص ۱۱۹ و ج ۲ ص ۱۶۴ و ۱۶۷ و ج ۶ ص ۴۹ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۶۸ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۲۰ و سنن النسائى ج ۵ ص ۲۲۳ و غير ذلك من مصادر فراجع.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۰۹

باعتمار عائشة، حتى لقد قالت له: «أترجع نساؤك بحجة و عمرة معا، و أرجع بحجة»؟ «۱».

ثانيا: قال ابن عباس: و اللّه، ما أعمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» عائشة فى ذى الحجة إلا ليقطع بذلك أمر أهل الشرك.

و قال: كانوا يرون: أن العمرة فى أشهر الحج من أفجر الفجور فى الأرض «۲» ..

و نلاحظ هنا على رواية ابن عباس: أنه لا شك فى أنه قد كان لدى النبى «صلى اللّه عليه و آله» ما يدعوه إلى الإسراع بالخروج، و لكن إصرار عائشة قد منعه «صلى اللّه عليه و آله» من المضى لإنجاز ذلك الأمر الهام.

اللهم اغفر للمحلقين:

و قد تقدم فى النص السابق: أن بعض أصحابه «صلى اللّه عليه و آله» أصر على التقصير، و لم يرض بالحلق. و قد مر نظير ذلك فى الحديبية ..

و هذا يعطى: أن عدم حلق الناس فى الحديبية، لم يكن بسبب حنقهم

---

(۱) الكافى ج ۴ ص ۲۴۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۳ و تهذيب الأحكام ج ۵ ص ۴۵۷ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۱۷ و ۲۱۸ و (ط دار الإسلامية) ج ۸ ص ۱۵۳ و ۱۵۴ و مسند أحمد ج ۶ ص ۱۶۵ و ۲۶۶ و مسند إسحاق بن راهويه ج ۳ ص ۶۴۳ و تفسير مجمع البيان ج ۲ ص ۴۲ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۱۲۵.

(۲) الغدير ج ۶ ص ۲۱۷ عن صحيح البخارى ج ۳ ص ۶۹ و عن صحيح مسلم ج ۱ ص ۳۵۵ و سنن البيهقى ج ۴ ص ۳۴۵ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۸۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۱۰

لأجل عدم دخول مكة، بل كان لأمر آخر. قد يكون له ارتباط بعدم صحة اعتقادهم، أو بعدم الرغبة فى التخلى عن الرسوم التى كانت لدى أهل الجاهلية، أو بعدم مبالاتهم بمراعات الأحكام الشرعية .. أو بغير ذلك ..

كما أن هذا التصرف الذى ظهر منهم فى حجة الوداع يمثل فضيحة أخرى لهم، و يبين أن ما يدعونه لأنفسهم من الطاعة للّه و رسوله، أو ما يدّعى لهم من العدالة و الإستقامة، هو مجرد ادّعاءات، أو شعارات ترفع لتلافى الإحراج، فى مواقع الإستدلال و الإحتجاج ..

تبرك الصحابة:

و رغم ظهور هذه الهنات فى سلوك كثير من صحابة النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فإن ذلك لم يمنع النبى «صلى اللّه عليه و آله» من أن يوزع شعره و أظفاره على الناس لأجل التبرك، لأن ذلك يدخل فى دائرة التشريع، و التعليم لهم، و لا يختص أثره بأهل تلك الحقبة، بل يمتد إلى كل مسلم يأتى عبر الأجيال و الأحقاب ..

هذا بالإضافة إلى أنه يفيد خالصى الإيمان منهم، و كذلك الحال بالنسبة للتائبين و النادمين.

التبرك، فى معناه و مغزاه:

و إذا أردنا أن نعرف مغزى تشريع التبرك بالأنبياء و الأوصياء، و آثارهم، حسبما أكده النبى «صلى اللّه عليه و آله» للناس فى مناسبات كثيرة، و منها هذا المورد الذى نحن بصدد الحديث عنه، فعلينا أن نرجع أولا إلى معنى البركة فى اللغة، لنجد أنها تعنى: النماء و

الزيادة، فالتبرك: هو طلب ذلك ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۱۱

فإذا كان النبى «صلى اللّه عليه و آله» يوجه الناس إلى التبرك، فهو يوجههم إلى طلب الفاقد للنماء و الزيادة من الواجد، من خلال الإقتراب منه و الإتصال به ..

و اللّه هو مصدر الفيض لكل هذا الوجود و ما فيه، فالإتصال به و لو بمستوى الإتصال الشكلى أو الرمزى، أو الروحى بصفيّه و نبيه، بإظهار الحب، و بالتعبير عن القناعة الوجدانية- إن هذا الإتصال من موجبات النماء و الزيادة، و يهيء لهذا الفيض، الذى هو مرهون باستجلاب الرضا و المحبة و الفوز بالعناية و الرعاية، و المنح و الألطاف ..

و بذلك نعرف: أن التبرك معناه: الشعور بالحاجة و النقص و الضعف، أو بالحاجة إلى الإنتقال من حسن إلى أحسن، و من مرحلة إلى مرحلة أسمى منها ..

كما أنه يعنى: بلورة إرادة التكامل و التسامى، و الخروج من هذا الواقع إلى ما هو أفضل منه و أمثل.

كما أن التبرك ينتهى بالإنسان إلى الدخول فى آفاق الرحمة الإلهية، و الإنطلاق فى رحابها، بعد أن يكون الإنسان قد حرر نفسه من كل قيد يشده إلى الأرض، و من كل عبودية و بعد أن يملك قراره، و حريته، و اختياره ..

ثم هو يعنى: الشعور بالقوة، و بالغنى عن الخلق، و التخلى عن الأنا، و الإبتعاد عن الغرور و العنجهية.

و هو أخيرا: يدفع الإنسان إلى مراقبة نفسه، و تهذيبها، و رسم ملامحها وفق ما يرضى من يسعى لنيل رضاه، و يرى فى ذلك غاية الفوز بمبتغاه ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۱۲

النفر من منى:

قالوا: و كان يوم الثلاثاء، فركب رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و المسلمون معه، فنفر بهم من منى، فنزل المحصب- و هو واد بين مكة و منى- فصلى بهم العصر، و هو بالأبطح، و هو خيف بنى كنانة، حيث تقاسم المشركون على الكفر، ثم هجع هجعة بعد العشاء الآخرة، ثم دخل مكة فطاف بالبيت «۱» ..

و هذا يشير إلى: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قصد أن ينزل بالمحصب، مراغمة لمشركى قريش لما كتبوا الصحيفة التى التزموا فيها بمصارمة بنى هاشم و بنى المطلب، حيث حصروهم فى شعب أبى طالب «عليه السلام».

و هذا هو الموضع الذى نزل فيه عام الفتح أيضا ..

و قد حاول بعضهم أن يدّعى: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» لم يتعمد ذلك «۲»، و لعله لكى يخفف من حدة وقع هذا الإجراء على رؤوس الحاقدين على النبى «صلى اللّه عليه و آله» و على دينه ..

لم يدخل صلّى اللّه عليه و آله إلى البيت و لم يطف:

و قد زعمت الروايات: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» بعد نفره من منى دخل مكة، و طاف بالبيت، و بقى إلى صباح اليوم التالى، فصلى الصبح، ثم

---

(۱) راجع: السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۰۵- ۴۰۸ و المبسوط للسرخسى ج ۴ ص ۸ و نيل الأوطار ج ۵ ص ۱۶۵ و مسند أحمد

ج ۲ ص ۱۱۰ و ۱۲۴ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۲۴.

(۲) راجع: السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۰۸ و ۴۰۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۱۳

ارتحل «۱» ..

و لكننا نقول:

أولا: إن الروايات الصحيحة، الواردة عن أهل البيت «عليه السلام» تقول: إنه «صلى اللّه عليه و آله» نفر حتى انتهى إلى الأبطح، فطلبت عائشة العمرة، فأرسلها، فاعتمرت، ثم أتت النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فارتحل من يومه، و لم يدخل المسجد الحرام، و لم يطف بالبيت «۲» ..

ثانيا: عن جابر قال: خرج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من مكة عند غروب الشمس، و صلى المغرب فى سرف «۳»، و هذا معناه: أنه لم يصلّ المغرب و العشاء، و لا الصبح فى مكة فى اليوم التالى، كما زعموه ..

فلا يصح قولهم: إنه «صلى اللّه عليه و آله»: لما فرغ من صلاة الصبح، طاف بالبيت سبعا، و وقف فى الملتزم بين الركن الذى فيه الحجر الأسود، و بين باب الكعبة، فدعا اللّه عز و جل و ألزق جسده بجدار الكعبة.

و لا يصح أيضا ما روى عن بعضهم: أنه رأى رسول اللّه «صلى اللّه

---

(۱) السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و المغازى ج ۳ ص ۱۱۱۴ و راجع: مغنى المحتاج ج ۱ ص ۴۷۲.

(۲) الكافى ج ۴ ص ۲۴۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۳ و راجع: تهذيب الأحكام ج ۵ ص ۲۷۵ و ۴۵۷ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۱۷ و ۲۱۸ و ج ۱۴ ص ۲۸۴ و (ط دار الإسلامية) ج ۸ ص ۱۵۳ و ج ۸ ص ۱۵۴ و ج ۱۰ ص ۲۲۹ و مستطرفات السرائر لابن إدريس ص ۵۵۳ و البحار ج ۲۱ ص ۳۹۳ و ج ۹۶ ص ۳۲۷ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۵۵ و ج ۱۰ ص ۳۵۵.

(۳) راجع: مسند أحمد ج ۳ ص ۳۰۵ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۱۴

عليه و آله»، يلزق وجهه، و صدره بالملتزم «۱» ..

غير أن ذلك لا يعنى أنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يفعل ذلك كله، بل الظاهر: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد وقف فى الملتزم، و ألزق جسده به، و غير ذلك، لكن فى الأيام التى سبقت على النفر من منى ..

عمرة فى رمضان تعدل حجة معه:

و قالوا: إنه بعد رجوع النبى «صلى اللّه عليه و آله» من حجة الوداع، أعلم أن عمرة فى رمضان تعدل حجة معه «۲» ..

لكننا نقول:

قد يقال: إن السبب فى ذلك هو: أن مرض الجدرى أو الحصبة انتشر فى الناس بعد إعلان النبى «صلى اللّه عليه و آله» عن عزمه على المسير إلى الحج، فمنعت من شاء اللّه أن تمنع من الحج .. فإن صح ذلك، فإن إعلان هذا الأمر بعد عودته، قد يسهم فى جبر النفوس الكسيرة، التى آلمها حرمانها من نيل شرف المسير مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ..

---

(۱) راجع: السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۱ و ۴۱۲ و تلخيص الحبير ج ۷ ص ۴۲۰ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۱۶۴ و سنن الدارقطنى ج ۲ ص ۲۵۴ و نصب الراية للزيلعى ج ۳ ص ۱۸۵ و الدراية فى تخريج أحاديث الهداية ج ۲ ص ۳۰ و كنز العمال ج ۷

ص ۹۳ و الكامل لابن عدى ج ۶ ص ۴۲۴ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۲۶ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۲.

(۲) راجع سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۵۰ عن ابن سعيد.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۱۵

غير أننا نقول عن الإعتمار فى شهر رمضان:

إننا لم نجد فيما روى عن أهل بيت العصمة «عليهم السلام»، ما يدل على فضل العمرة فى شهر رمضان على ما سواها، بل وجدنا ما روى عن الإمام الصادق «عليه السلام»: «أفضل العمرة، عمرة رجب» «۱» ..

و عن معاوية بن عمار عن أبى عبد اللّه عليه السلام: أنه سئل اى العمرة أفضل؟ عمرة فى رجب أو عمرة فى شهر رمضان؟ فقال: لابل عمرة فى شهر رجب أفضل «۲».

و عنه «عليه السلام»: «اعتمر فى أى شهر شئت، و أفضل العمرة، عمرة رجب» «۳» ..

و عنهم «عليهم السلام»: «لكل شهر عمرة» «۴» ..

---

(۱) تفسير العياشى ج ۱ ص ۸۸ و البحار ج ۹۶ ص ۳۳۲ و ۳۳۱ و عن علل الشرائع ص ۴۰۸.

(۲) ذخيرة المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۶۹۷ و الحدائق الناضرة ج ۱۶ ص ۳۳۰ و رياض المسائل ج ۷ ص ۱۷۶ و مستند الشيعة ج ۱۳ ص ۱۲۱ و راجع جواهر الكلام ج ۲۰ ص ۴۵۸ و جامع المدارك ج ۲ ص ۵۵۸ و الإحصار و الصد ص ۱۷۲ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۴۵۴ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۴ ص ۳۰۱ و (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۴ ص ۳۰۱.

(۳) دعائم الإسلام ج ۱ ص ۳۳۴ و البحار ج ۹۶ ص ۳۳۳ و مستدرك الوسائل ج ۱۰ ص ۱۷۶.

(۴) قرب الإسناد ص ۱۶۲ و البحار ج ۹۶ ص ۳۳۱ و مختلف الشيعة ج ۴ ص ۳۶۰ و الحدائق الناضرة ج ۱۶ ص ۳۲۰ و رياض المسائل ج ۷ ص ۱۷۹ و مستند الشيعة ج ۱۱ ص ۱۶۳ و ج ۱۳ ص ۱۲۱ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۴۵۸ و الإستبصار-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۱۶

و لعل الصحيح هنا ما روى عن الإمام الصادق «عليه السلام» عندما سأله الوليد بن صبيح:

«قال: قلت لأبى عبد اللّه «عليه السلام»: بلغنا أن عمرة فى شهر رمضان تعدل حجة.

فقال: إنما كان ذلك فى امرأة وعدها رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فقال لها: اعتمرى فى شهر رمضان فهى لك حجة» «۱».

فالظاهر من هذه الرواية اختصاص هذا الفضل بتلك المرأة لوعد النبى صلى اللّه عليه و آله و ضمانه «صلى اللّه عليه و آله» لها بقرينة «فهى لك حجة».

يويد ذلك ما روى من حديث أم معقل الذى أخرجه أيضا النسائى من طريق معمر عن الزهرى عن أبى بكر بن عبد الرحمن عن امرأة من بنى أسد يقال لها أم معقل قالت: «أردت الحج فاعتل بعيرى، فسألت رسول اللّه صلى اللّه عليه و آله و سلم فقال: اعتمرى فى شهر رمضان فإن عمرة فى شهر رمضان تعدل حجة» «۲».

- ج ۲ ص ۱۵۶ و ۳۲۶ و تهذيب الأحكام ج ۵ ص ۳۲ و ۱۶۴ و ۴۳۵ و البحار ج ۹۶ ص ۳۳۱ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۴۰ و غير ذلك من المصادر فراجع.

(۱) الكافى ج ۴ ص ۵۳۶ و كشف اللثام (ط. ج) ج ۶ ص ۲۹۵ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۴۶۲ و جواهر الكلام ج ۲۰ ص ۴۵۹ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۴ ص ۳۰۴ و (ط دار الإسلامية) ج ۱۰ ص ۲۴۱.

(۲) مسند أحمد ج ۶ ص ۴۰۶ و نيل الأوطار ج ۵ ص ۳۰ و فتح البارى ج ۳ ص ۴۸۰ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۴۷۲ و

المعجم الكبير للطبرانى ج ۲۵ ص ۱۵۵ و الإستذكار لابن عبد البر ج ۴ ص ۱۰۶ و التمهيد لابن عبد البر ج ۲۲ ص ۵۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۱۷

و أما رواية على بن حديد التى تقول: «كتبت إلى أبى جعفر «عليه السلام» أسأله عن الخروج فى عمرة شهر رمضان أفضل، أو أقيم حتى ينقضى الشهر و أتم صومى؟ فكتب إلى كتابا قرأته بخطه:

سألت يرحمك اللّه عن أى العمرة أفضل، عمرة شهر رمضان أفضل يرحمك اللّه» «۱».

فالمراد بها كما قال المحقق النراقى و غيره: أن العمرة فى شهر رمضان أفضل من الإقامة و الصوم، كما يدل عليه صدرها «۲».

إعتمار النبى صلّى اللّه عليه و آله بعد حجة الوداع:

و قد زعمت روايات غير أهل البيت «عليهم السلام»: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد اعتمر فى حجة الوداع، فقد روى عن ابن عباس: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد اعتمر أربع عمر، عمرة الحديبية، و عمرة القضاء، و عمرة الجعرانة، و العمرة التى مع حجة الوداع «۳» ..

و لكن المروى عن أئمة أهل البيت «عليهم السلام»- و هم أدرى بما فيه-:

---

(۱) مستند الشيعة ج ۱۳ ص ۱۲۱ و جواهر الكلام ج ۲۰ ص ۴۵۹ و الكافى ج ۴ ص ۵۳۶ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۴ ص ۳۰۴ و خاتمة المستدرك ج ۵ ص ۳۳۶ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۴۶۳.

(۲) مستند الشيعة ج ۱۳ ص ۱۲۱ و راجع جواهر الكلام ج ۲۰ ص ۴۵۹ و الإحصار و الصد ص ۱۷۳.

(۳) البحار ج ۲۱ ص ۳۹۷ و ۳۹۸ عن مناقب آل أبى طالب ج ۱ ص ۱۵۲ و عن الطبرى، و عن الخصال ج ۱ ص ۹۳ و تقدم ذكر المصادر فراجع.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۱۸

أنه «صلى اللّه عليه و آله» اعتمر ثلاث عمر متفرقات، هى: الحديبية، و القضاء، و الجعرانة، بعد رجوعه من الطائف من غزوة حنين «۱» ..

و عن أبى عبد اللّه «عليه السلام»، قال: ذكر أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» اعتمر فى ذى القعدة ثلاث عمر، كل ذلك يوافق عمرته ذا القعدة «۲» ..

فى الطريق إلى المدينة:

و فى العودة إلى المدينة: خرج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من أسفل مكة، عند غروب الشمس «۳»، فصلى المغرب فى سرف- على بعد تسعة أميال من مكة ..

ثم واصل سيره و معه مئات الألوف من الناس، حتى بلغ غدير خم، حيث أخذ «صلى اللّه عليه و آله» البيعة لعلى «عليه السلام» بالإمامة بعده، كما سنرى فى الأبواب و الفصول التالية.

---

(۱) البحار ج ۲۱ ص ۳۹۸ و ۴۰۰ و ۴۰۱ عن مناقب آل أبى طالب ج ۱ ص ۱۵۲ و عن الكافى (الفروع) ج ۱ ص ۲۳۵ و تقدم ذكر المصادر فراجع.

(۲) الكافى ج ۴ ص ۲۵۲.

(۳) راجع: السیرة النبویة لابن کثیر ج ۴ ص ۴۱۲ و مسند أحمد بن حنبل ج ۳ ص ۳۰۵ و البدایة و النهایة ج ۵ ص ۲۲۶ و المعجم الأوسط ج ۲ ص ۱۳۴ و کنز العمال ج ۸ ص ۲۴۷ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۰ ص ۳۰۵ و السیرة الحلبیة ج ۳ ص ۳۳۵.

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۱۱۹

الباب الحادی عشر الغدیر فی الحدیث و التاریخ

اشارة

الفصل الأول: الغدیر و المعارضون الفصل الثانی: الموقف. الفضیحة الفصل الثالث: فی حدود المکان و الزمان الفصل الرابع: حدیث الغدیر و أسانیده الفصل الخامس: فی ظلال حدیث الغدیر الفصل السادس: فی ظلال آیات الغدیر الفصل السابع: سورة المائدة متی نزلت و کیف؟! الفصل الثامن: شبهات .. و أجوبتها الفصل التاسع: الغدیر فی ظل التهدیدات الإلهیة

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۱۲۱

الفصل الأول: الغدیر و المعارضون

اشارة

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۱۲۳

توطئة و تمهید:

قال اللّه سبحانه و تعالی فی کتابه الکریم: یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ «۱».

نزلت هذه الآیة الشریفة فی حجة الوداع، لتؤکد علی لزوم تبلیغ النبی «صلی اللّه علیه و آله» ما أمر به من أمر الإمامة. و ولایة علی «علیه الصلاة و السلام» علی الناس. کما ذکرته المصادر الکثیرة و الروایات الموثوقة ..

و لسنا هنا بصدد الحدیث عن ذلک.

و قد یری البعض: أن هذه الآیة قد تضمنت تهدیدا للرسول نفسه، بالعذاب و العقاب إن لم یبلّغ ما أنزل إلیه من ربه، و فی بعض الروایات الآتیة: أنه «صلی اللّه علیه و آله» قد ذکر ذلک فی خطبته للناس یوم الغدیر.

و لکننا نقول:

إن التهدید الحقیقی موجه لفئات من الناس کان یخشاها الرسول، کما صرح به هو نفسه «صلی اللّه علیه و آله» و لم یکن النبی «صلی اللّه علیه و آله»

---

(۱) الآیة ۶۷ من سورة المائدة.

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۱۲۴

ممتنعا عن الإبلاغ، و لکنه کان ممنوعا منه، فالتهدید له- إن کان- فإنما هو من باب: «إیاک أعنی، و اسمعی یا جارة».

و هذا بالذات، ما نرید توضیحه فی هذا البحث، بالمقدار الذی یسمح لنا به المجال، و الوقت فنقول:

الغدير و الإمامة:

إن من يراجع كتب الحديث و التاريخ، يجدها طافحة بالنصوص و الآثار الثابتة، و الصحيحة، الدالة على إمامة على أمير المؤمنين «عليه الصلاة و السلام»، و لسوف لا يبقى لديه أدنى شك فى أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» و سلم لم يأل جهدا، و لم يدخر وسعا فى تأكيد هذا الأمر، و تثبيته، و قطع دابر مختلف التعلّلات و المعاذير فيه، فى كل زمان و مكان، و فى مختلف الظروف و الأحوال، على مر العصور و الدهور.

و قد استخدم فى سبيل تحقيق هذا الهدف مختلف الطرق و الأساليب التعبيرية، و شتى المضامين البيانية: فعلا و قولا، تصريحا، و تلويحا، إثباتا لجانب و نفيا لجانب آخر، و ترغيبا و ترهيبا، إلى غير ذلك مما يكاد لا يمكن حصره، فى تنوعه، و فى مناسباته.

و قد توجت جميع تلك الجهود المضنية، و المتواصلة باحتفال جماهيرى عام نصب فيه النبى «صلى اللّه عليه و آله» رسميا عليا «عليه السلام» بعد انتهائه «صلى اللّه عليه و آله» من حجة الوداع فى مكان يقال له: «غدير خم». و أخذ البيعة له فعلا من عشرات الألوف من المسلمين، الذين يرون نبيهم للمرة الأخيرة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۲۵

و هدفنا هنا هو الإلماح إلى حدث حصل فى نفس حجة الوداع التى هى حجته الوحيدة و ذلك فى يوم عرفة و منى.

لأن التعرف على هذا الحدث الذى سبق قضية الغدير لسوف يمكننا من أن نستوضح جانبا من المغزى العميق الذى يمكن فى قوله تعالى: وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ «۱». و لكننا قبل ذلك، لا بد لنا من إثارة بعض النقاط المفيدة فى هذا المجال فنقول:

الحدث الخالد:

إن من طبيعة الزمن فى حركته نحو المستقبل، و ابتعاده عن قضايا الماضى، هو أن يؤثر فى التقليل من أهمية الأحداث الكبيرة، التى يمر بها، و تمر به، و يساهم فى أفولها شيئا فشيئا، حتى تصبح على حد الشبح البعيد البعيد، ثم قد ينتهى بها الأمر إلى أن تختفى عن مسرح الذكر و الذاكرة، حتى كأن شيئا لم يكن.

و لا- تحتاج كبريات الحوادث فى قطعها لشوط كبير فى هذا الاتجاه إلى أكثر من بضعة عقود من الزمن، مشحونة بالتغيرات و المفاجآت.

و حتى لو احتفظت بعض معالمها- لسبب أو لآخر- بشىء من الوضوح، و نالت قسطا من الاهتمام، فلا يرجع ذلك إلى أن لها دورا يذكر فى حياة الإنسان و فى حركته، و إنما قد يرجع إلى أنها أصبحت تاريخا مجيدا، يبعث الزهو و الخيلاء لدى بعض الناس، الذين يرون فى ذلك شيئا يشبه

---

(۱) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۲۶

القيمة، أو يعطيهم بعضا من الاعتبار و المجد بنظرهم، و ربما يكون ثمة أسباب أخرى أيضا.

و لكن قضية الغدير، رغم مرور الدهور و الأحقاب، و بعد ألف و أربع مائة سنة زاخرة بالتقلبات العجيبة، و بالقضايا الغريبة، و مشحونة بالحروب و الكوارث، و بالعجيب من القضايا و الحوادث.

و رغم المحاولات الجادة، و المتتابعة للتعتيم عليها، و إرهاقها بالتعليلات و التعللات غير المعقولة، باردة كانت أو ساخنة، بهدف حرفها عن خطها القويم، و عن الاتجاه الصحيح و السليم.

و كذلك رغم ما عاناه و يعانيه المهتمون بها من اضطهاد و غربة، و تشريد و محنة، و ما يصب على رؤوسهم من بلايا و مصائب، و كوارث و نوائب.

نعم، رغم ذلك كله و سواه، فإن هذه الحادثة بما تمثله من قضية كبرى للإيمان و للإنسان، قد بقيت و لسوف تبقى القضية الأكثر حساسية و أهمية، لأنها الأكثر صلة بالإيمان و بالإنسان، و الأعمق تأثيرا فى حياة هذا الكائن، و فى بنية شخصيته من الداخل، و على علاقاته بكل من و ما يحيط به، أو يمت إليه بأدنى صلة أو رابطة من الخارج.

و هى كذلك القضية الأكثر مساسا و ارتباطا بمستقبل هذا الإنسان، و بمصيره، إن فى الدنيا، و إن فى الآخرة.

و هذا بالذات هو السر فى احتفاظ هذه القضية بكل حيويتها، و حساسيتها بالنسبة إليه، على مر الدهور، و تعاقب العصور، و لسوف تبقى كذلك كما سيتضح فيما يأتى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۲۷

مفتاح الحل:

و إذا كان الأمر كذلك فلا مجال للإصغاء لما قد يثيره البعض، من أنه:

سواء أكان الحق فى ذلك لعلى «عليه السلام»، و قد اغتصب منه، و أقصى عن منصب هو له، أم لم يكن الأمر كذلك، فإن هذه القضية قد تجاوزتها الأحداث، و أصبحت تاريخا يحكيه البعض، و ينساه آخرون، كأى حدث تاريخى آخر.

فلم يعد الوقوف عندها و الاهتمام بها مجديا، و لا مفيدا، إن لم نقل: إن فيه ما يوجب الفرقة، و يرسخ التباعد، بما يثيره من كوامن و ضغائن.

نعم .. لا مجال لهذا القول؛ فإن قضية الغدير، لا تزال و لسوف تبقى هى القضية الأساسية و الرئيسة بالنسبة للمسلمين بل للناس جميعا، و هى المفتاح للباب الذى لا بد من الدخول منه لحل المشاكل المستعصية الكبرى، و بعث الإسلام العزيز من جديد، و بناء قوته، و بث الحياة و الحيوية فى أبنائه.

و بدون ذلك، فإن على الجميع أن يستعدوا لمواجهة المزيد من المصائب، و أن يقبلوا- شاؤوا أم أبوا- باستمرار حالة الضعف و التقهقر، بل و انهيار بناء الإسلام الشامخ.

خلافة أم إمامة:

و ما ذلك إلا لأن القضية لا تقتصر على أن تكون مجرد قضية خلافة و حكم و سلطة فى الحياة الدنيا، و لا هى قضية: أن يحكم هذا، أو يحكم ذاك، لسنوات معدودة، و ينتهى الأمر .. و إن كان ربما يقال: إن الذين تصدوا للحكم، و استأثروا به لأنفسهم قد قصدوا ذلك.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۲۸

و لكننا نجد شواهد كثيرة قد لا تساعد على هذا الفهم الساذج للأمور.

و إنما هو يتجاوزه لما هو أهم و أخطر، و أدهى و أعظم، فقد عمل الحكام الأمويون على تكريس مفهوم الإمامة و الخلافة الإلهية فى كل شخصية تصدت للحكم. و ذلك فى نطاق تقديم العديد من الضوابط و المعايير، المستندة إلى مبررات ذات طابع عقائدى فى ظاهر الأمر، يتم على أساسها اضطهاد الفكر و الاعتقاد المخالف، و التخلص من رجالاته بطريقة أو بأخرى.

و قد سرت تلك المفاهيم المخترعة فى الناس، و أصبحت أمرا واقعا، لا مفر منه و لا مهرب، و لا ملجأ منه و لا منجى. و تفرقت الفرق،

و تحزبت الأحزاب، رغم أن غير الشيعة من أرباب الفرق و المذاهب الإسلامية يدّعون شيئا، و يمارسون شيئا آخر، فهم يعتقدون بالخلفاء أكثر مما يعتقده الشيعة فى أئمتهم، و يمارسون ذلك عملا، و لكنهم ينكرون ذلك، و لا يعترفون به قولا، بل هم ينكرون على الشيعة اعتقادهم فى أئمتهم ما هو أخف من ذلك و أيسر.

دور الإمامة فى بناء الإنسان و الحياة:

و ليس من الغريب القول بأن معرفة قضية الإمامة و تحديد الموقف منها هو الذى يحدد مسار الإنسان و اتجاهه فى هذه الحياة. و على أساس هذا التحديد، و المعرفة و الاعتراف يتحدد مصيره، و يرسم مستقبله، و بذلك تقوم حياته، فيكون سعيدا أو شقيا، فى خط الإسلام و هداه، أو فى متاهات

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۲۹

الجاهلية و ظلماتها، كما أشير إليه فى الحديث الشريف: «من مات و لم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية» أو ما بمعناه «۱».

فعلى أساس الإعتقاد بالإمامة و طريقة التعامل معها يجسد الإنسان على صعيد الواقع، و العمل، مفهوم الأسوة و القدوة، الذى هو حالة طبيعية، يقوم عليها- من حيث يشعر أو لا يشعر- بناء وجوده و تكوين شخصيته، منذ طفولته.

كما أن لذلك تأثيره الكبير فى تكوينه النفسى، و الروحى، و التربوى، و فى حصوله على خصائصه الإنسانية، و فى حفاظه على ما لديه منها.

و على أساس هذا الإعتقاد، و ذلك الموقف- أيضا- يختار أهدافه، و يختار السبل التى يرى أنها توصله إليها.

و الإمامة هى التى تبين له الحق من الباطل، و الحسن من القبيح، و الضار من النافع.

---

(۱) راجع: الغدير ج ۱ ص ۳۹۰ عن التفتازانى فى شرح المقاصد ج ۲ ص ۲۷۵ و كنز الكراجكى ص ۱۵۱ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۲۱۷ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۱۹ و ۲۱۸ و مسند أحمد ج ۴ ص ۹۶ و البحار ج ۲۳ ص ۹۲ و ۸۸ و ۸۹ و ج ۲۹ ص ۳۸ و ج ۳۲ ص ۳۳۱ و فى هوامشه عن:

الإختصاص ص ۲۶۹ و عن إكمال الدين ص ۲۳۰ و ۲۳۱ و عن عيون أخبار الرضا «عليه السلام» ص ۲۱۹ و منتخب الأثر ص ۱۵ عن الجمع بين الصحيحين و الحاكم. و راجع: الرسائل العشر للشيخ الطوسى ص ۳۱۷ و الصراط المستقيم ج ۱ ص ۱۱۱ و الثاقب فى المناقب لابن حمزة الطوسى ص ۴۹۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۳۰

و على أساس الإلتزام بخطها يرتبط بهذا الإنسان أو بذاك، و يتعاون معه، و يتكامل، أو لا يفعل ذلك.

كما أنها هى التى تقدم للإنسان المعايير و النظم، و المنطلقات التى لا بد أن يلتزم بها، و ينطلق منها، و يتعامل و يتخذ المواقف- إحجاما أو إقداما- على أساسها.

أضف إلى ذلك: أنها تتدخل فى حياته الخاصة، و فى ثقافته، و فى أسلوبه و فى كيفية تفكيره.

و من الإمام يأخذ معالم الدين، و تفسير القرآن، و خصائص العقائد، و دقائق المعارف. و هذا بالذات هو السر فى اختلاف الناس فى ذلك كله، و اختلفوا فى تحديد من يأخذون عنه دينهم، و فى من يتخذونه أسوة و قدوة.

إذن .. فموضوع الغدير، و نصب الإمام للناس، و تعريفهم به، لا يمكن أن يكون على حد تنصيب خليفة، أو حاكم، أو ما إلى ذلك، بل الأمر أكبر و أخطر من ذلك .. كما أنه ليس حدثا عابرا فرضته بعض الظروف، لا يلبث أن ينتهى و يتلاشى تبعا لتلاشى و انتهاء الظروف التى فرضته أو أوجدته، و ليصبح فى جملة ما يحتضنه التاريخ من أحداث كبيرة، و صغيرة، لا يختلف عنها فى شىء، و لا أثر

له فى الحياة الحاضرة إلا بمقدار ما يبعثه من زهو، و اعتزاز، أو يتركه من مرارة و ألم على مستوى المشاعر و الانفعالات لا أكثر.

بل أمر الإمامة، يمس فى الصميم حقيقة هذا الإنسان، و مصيره و مستقبله، و دنياه و آخرته، و يؤثر فى مختلف جهات وجوده و حياته.

و معنى ذلك: هو أنه لا بد من حسم الموقف فى هذا الأمر، ليكون

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۳۱

الإنسان على بصيرة من أمره، فلا يموت ميتة جاهلية. كما تقدم عن الرسول الأعظم «صلى اللّه عليه و آله».

و اشتراط الحديث الشريف تحصيل معرفة الإمام فى النجاة من الهلكة، و ذلك فى صيغة عامة تشمل كل إنسان، حتى و لو لم يكن يعتنق الإسلام، حيث قال: «من مات و لم يعرف إمام زمانه ..»، و لم يقل: إذا مات المسلم و لم يعرف .. الخ ..

إن هذا الإشتراط يوضح لنا: أن تجاهل قضية الإمامة، و عدم حسم الأمر فى موضوع الأسوة و القدوة يساوى رفضها، و إبعادها عن محيط الحياة و الإنسان فى كونه يوجب الميتة الجاهلية، و يترك آثاره السلبية المهلكة و المبيدة، على مجمل حياة هذا الكائن و على مستقبله و مصيره، فى الدنيا و الآخرة.

و مما يدل على ذلك، و يثبته و يؤكده: أنه تعالى قد اعتبر عدم إبلاغ أمر الإمامة إلى الناس، يساوى عدم إبلاغ الرسالة نفسها من الأساس، و ذلك يعنى: أنه لا يمكن التسامح فيها و لا المحاباة، كما أنه لا مجال لإبعادها و تعطيلها، لأن ذلك يعنى إبعاد الدين و تعطيله، و منعه من أن يكون هو سيد الموقف، و صاحب القرار فى حياة الإنسان، و فى مجمل مواقفه و فى مستقبله.

الإمامة .. تعدل الرسالة كلها:

لا شك فى أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد بلّغ هذا الدين فى عقائده و شرائعه، و مفاهيمه، و قيمه، و سياساته، و غير ذلك طيلة ثلاث و عشرين

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۳۲

سنة، لكن ذلك كله لكى يكون مقبولا عند اللّه سبحانه، و محققا للأهداف، و موصلا للغايات المتوخاة منه- يحتاج- إلى ولاية أمير المؤمنين «عليه السلام»، و لذلك قال تعالى: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ «۱» فقرر أن تبليغ أى حكم، أو اعتقاد، أو مفهوم يبقى ناقصا، إذا لم يصاحبه الاعتقاد بالولاية و الإمامة لأهلها، فالتوحيد الذى لا ولاية معه ليس هو التوحيد الذى أراد اللّه تعالى، و الاعتقاد بالمعاد بدون الاعتقاد بالولاية ليس هو المطلوب له تعالى، و الصلاة أيضا، و الحج، و الجهاد، و التسبيح، و التوبة، و .. و .. الخ .. كل ذلك إذا لم تصاحبه ولاية على «عليه السلام» فهو ناقص، و لا يحقق الأهداف، و لا يوصل إلى الغايات الإلهية، و ليس هو ما يريده اللّه عز و جل ..

فإذا كان النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد بلّغ جميع أحكام الدين، و لم يبلّغ الولاية، فإنه يكون قد بلّغ الرسالة، و إذا أردنا توضيح ذلك بالمثال، نقول: لو أن جسدا ملقى له عين و قلب، و يد، و رجل، و لسان، و أذن، و ..

و .. الخ .. فإذا كان فاقدا للروح، فوجود اليد و الرجل و اللسان، و سائر الأعضاء يكون كعدمه، فإن العين لا ترى، و اليد لا تتحرك، و الأذن لا تسمع، و اللسان لا يتكلم، و ليس له عقل، و لا مشاعر، و لا قوة، و لا غريزة جنسية، و لا، و لا الخ ..

فإذا نفخت فيه الروح، فإن ذلك كله يبدأ بالعمل، فالعين تبصر،

---

(۱) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۳۳

و القلب ينبض، و اليد تمتلئ قوة، و يصير يحب و يبغض، و يحس و يتألم، و يلتذ، و تبدأ سائر قواه بالتنامى الخ ..

و ولايـة أمير المؤمنين «عليه السـلام» بالنسـبة للأعمال من هـذا القبيل، و لـذلك ورد أنها شـرط لقبولها، و المثوبـة عليها، و بدون هذه الولاية لا يكون لكل تلك الأعمال الجوارحية و الجوانحية فائدة و لا أثر، بل يكون وجودها كعدمه ..

سر السعادة و رمز البقاء:

نعود لنقول:

إن تبليغ و حفظ دين اللّه تعالى هـو أهم قضية بالنسبة للبشر؛ فهو سر سعادتهم و نجاتهم، و هو رمز بقائهم، و به تتبلور حقيقتهم الإنسانية، و على أساسه لا بد أن يكون تعاملهم. و من خلال تعاليمه، و مفاهيمه، لابد أن يتم بناء شخصيتهم الإنسانية.

كما أن كل حكم، و كل حقيقة فى هـذا الـدين على ارتباط وثيق بأمر الولايـة و الإمامـة، حتى إنه إذا لم يتم تبليغها فإن الـدين نفسه يصبح كأن لم يكن أصلا ..

و نتيجة ذلك كله هو: أن تصبح هذه الولاية ضرورة للبشرية، و ليس فوقها ضرورة على الإطلاق.

فعدم تبليغها يجعل الدين و الرسالة بلا مضـمون و بلا فائدة، و يكون وجوده كعدمه تماما كما صرحت به الآية الكريمة: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۳۴

المعارضون:

ثم إننا إذا رجعنا إلى القرآن الكريم، فسنجد أنه قد أفصح لنا عن وجود فئات من الناس، كانت تقف فى وجه الرسول «صلى اللّه عليه و آله» مباشرة، و تسعى لعرقلة حركته، و تمنعه من بيان أمر الإمامة، و إقامة الحجة فيها، حتى احتاج «صلى اللّه عليه و آله» إلى طلب العصمة من اللّه سبحانه، ليتمكن من مواجهة هؤلاء، و كبح جماحهم.

فمن هم هؤلاء الأشرار الأفّاكون، و العتاة المجرمون؟!. الـذين يجترئون على مقام النبوة الأقدس، و يقفون فى وجه إبلاغ أوامر اللّه، و أحكامه؟!.

الجواب:

إن كتب التاريخ و الحديث، و السيرة زاخرة بالشواهد و الدلائل القاطعة، و البراهين الساطعة، التى تكشف لنا القناع عن وجه هؤلاء، و تظهر مدى تصميمهم على رفض هذا الأمر، و محاربته، و طمسه و منابذته، بكل ما أوتوا من حول و قوة ..

و نحن فى مقام التعريف بهم، و الدلالة عليهم نبادر إلى القول: إنهم- للأسف- قوم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و قريش، بالذات ..

قريش، التى حاربت الإسلام فى بدء ظهوره، و حاربته و هو غضّ طرى العود، ثم حاربته بعد أن ضرب بجرانه، و عملت على زعزعة أركانه، حينما أرادت حرمانه من العنصر الضرورى و الأهم للحياة و للإستمرار، و البقاء .. و أعنى به عنصر الإمامة و القيادة. و النصوص التالية خير شاهد على سياسات قريش هذه. فلنقرأها بتمعن، و صبر، و أناة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۳۵

النصوص الصريحة:

قال عثمان بن عفان لابن عباس: «لقد علمت: أن الأمر لكم، و لكن قومكم دفعوكم عنه».

ثم تذكر الرواية له كلاما آخر، و جواب ابن عباس له، فكان مما قال:

«فأما صرف قومنا عنا الأمر، فعن حسد- قد و اللّه- عرفته، و بغى- و اللّه- علمته بيننا و بين قومنا» «۱».

و حين ظهرت نتائج الشورى التى عينها عمر بن الخطاب، قال رجل من بنى مخزوم لعمار- هشام بن الوليد بن المغيرة-: «ما أنت و تأمير قريش لأنفسها»؟! «۲».

ثم تستمر الرواية إلى أن تذكر:

أن المقداد قال: «تاللّه، ما رأيت مثل ما أتى إلى أهل هذا البيت. وا عجبا لقريش، لقد تركت رجلا، ما أقول، و لا أعلم أحدا أقضى بالعدل ..

---

(۱) قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۷ و شرح النهج للمعتزلى ج ۹ ص ۹ و البحار ج ۳۱ ص ۴۵۵ و الموفقيات ص ۶۰۶ و التحفة العسجدية ليحيى بن الحسين بن القاسم ص ۱۳۱.

(۲) تاريخ المدينة لابن شبة ج ۳ ص ۹۳۰ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۳ ص ۲۹۷ و الكامل فى التاريخ لابن الأثير ج ۳ ص ۷۱ و البحار ج ۳۱ ص ۴۰۲ و الغدير ج ۹ ص ۱۱۵ و الدرجات الرفيعة ص ۲۶۱ و قاموس الرجال ج ۱۰ ص ۴۸۸ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱ ص ۱۹۴ و ج ۹ ص ۵۸ و ج ۱۲ ص ۲۶۵ و السقيفة و فدك للجوهرى ص ۹۲ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۲۲۰ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۳ ص ۱۰۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۳۶

الخ ..» «۱».

و خطب أبو الهيثم بن التيهان بين يدى أمير المؤمنين على «عليه السلام»، فقال:

«إن حسد قريش إياك على وجهين:

أما خيارهم فتمنوا أن يكونوا مثلك منافسة فى الملأ، و ارتفاع الدرجة.

و أما شرارهم فحسدوك حسدا أنغل القلوب، و أحبط الأعمال.

و ذلك أنهم رأوا عليك نعمة قدّمك إليها الحظ، و أخّرهم عنها الحرمان، فلم يرضوا أن يلحقوك حتى طلبوا أن يسبقوك. فبعدت- و اللّه- عليهم الغاية، و أسقط المضمار. الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج۳۱ ۱۳۶ النصوص الصريحة: ..... ص : ۱۳۵

فلما تقدمتهم بالسبق، و عجزوا عن اللحاق بك بلغوا منك ما رأيت، و كنت و اللّه أحق قريش بشكر قريش» «۲».

---

(۱) الكامل فى التاريخ لابن الأثير ج ۳ ص ۷۱ و قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۸۴- ۳۸۵ و البحار ج ۳۱ ص ۴۰۳ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۳ ص ۳۴۸ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۳ ص ۱۱۰ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱ ص ۱۹۴ و ج ۹ ص ۵۷ و ۵۸ و ج ۱۲ ص ۲۶۶ و الأمالى للشيخ الطوسى ص ۱۹۱ و فى كلمات المقداد «رحمه اللّه» عبارات أخرى صريحة فى ذلك، فلتراجع.

(۲) الأمالى للشيخ المفيد ص ۱۵۵ و إقبال الأعمال للسيد ابن طاووس ج ۲ ص ۲۵۳ و البحار ج ۲۹ ص ۴۹۲ و ۵۸۰ و الأوائل ج ۱ ص ۳۱۶- ۳۱۷ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۳ ص ۷۴ ج ۵ ص ۳۵ و ج ۸ ص ۳۰۰ و الشيعة فى الميزان للشيخ محمد جواد مغنية ص ۲۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۳۷

و عمرو بن عثمان بن عفان أيضا قال: «ما سمعت كاليوم إن بقى من بنى عبد المطلب على وجه الأرض أحد بعد قتل الخليفة عثمان».

إلى أن قال: «فيا ذلاه، أن يكون حسن و سائر بنى عبد المطلب- قتلة عثمان- أحياء يمشون على مناكب الأرض ..» «۱».

إنهم يقولون هذا مع أنهم يعلمون: أن الحسن «عليه السلام» كان يدافع عن عثمان و هو محاصر فى داره.

و عن على بن الحسين «عليه السلام»، أنه قال: «ما بمكة و المدينة عشرون رجلا يحبنا» «۲».

و دخل العباس على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقال: «يا رسول اللّه. إنا لنخرج فنرى قريشا تحدّث؛ فإذا رأونا سكتوا».

فغضب رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و درّ عرق بين عينيه «۳».

---

(۱) الإحتجاج ج ۱ ص ۴۰۳ و البحار ج ۴۴ ص ۷۱.

(۲) شرح النهج للمعتزلى ج ۴ ص ۱۰۴ و البحار ج ۳۴ ص ۲۹۷ و ج ۴۶ ص ۱۴۳ و (ط حجرية) ج ۸ ص ۶۷۶ و ۷۳۰ و مستدرک سفينة البحار ج ۸ ص ۵۷۹ و راجع: الغارات ج ۲ ص ۵۷۳ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۲۹۸.

(۳) مسند أحمد ج ۱ ص ۲۰۷ و ج ۴ ص ۱۶۵ و راجع ص ۲۱۰ و سنن ابن ماجة ج ۱ ص ۵۰ و حياة الصحابة ج ۲ ص ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۳۱ و ج ۳ ص ۳۳۳ و الإصابة ج ۲ ص ۲۷۱ و نزل الأبرار: ص ۳۴- ۳۵ و راجع: تاريخ المدينة ج ۲ ص ۶۳۹ و ۶۴۰ و مستدرک الحاكم ج ۳ ص ۳۳۳ و تلخيصه للذهبى بهامش نفس الصفحة، و منحة المعبود ج ۲ ص ۱۴۷ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۶۹ و الجامع الصحيح للترمذى ج ۵ ص ۶۵۲ و صححه، و أسد الغابة ج ۳ ص ۱۱۰ و ۳۳۱ و كنز-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۳۸

و قال «صلى اللّه عليه و آله» لعلى «عليه السلام»: «يا على، إنك ستلقى بعدى من قريش شدة، من تظاهرهم عليك، و ظلمهم لك» «۱».

و سئل الإمام السجاد «عليه السلام»- و ابن عباس أيضا: ما أشد بغض قريش لأبيك؟!.

قال: «لأنه أورد أولهم النار، و ألزم آخرهم العار» «۲».

- العمال ج ۱۳ ص ۹۰ و ۸۸- ۸۹ و ۸۳ و ج ۱۶ ص ۲۵۴ و ۱۳۵ و ۱۲۸ و ج ۴ ص ۱۶۵ عن عدد من المصادر و نقله بعض الأعلام عن الكامل لابن عدى ج ۶ ص ۱۸۸۵ و عن المصنف لابن أبى شيبة ج ۱۲ ص ۱۰۸ و عن المعرفة و التاريخ ج ۱ ص ۴۹۷ و ۴۹۹. و البحار (ط حجرية) ج ۸ ص ۱۵۱. و راجع: تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۱۲۲ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷ و تفسير الآلوسى ج ۲۵ ص ۳۲ و ينابيع المودة للقندوزى الحنفى ج ۲ ص ۱۱۰ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۱ ص ۴ و تاريخ مدينة دمشق ج ۲۶ ص ۳۰۰ و ذخائر العقبى للطبرى ص ۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۲۴ ص ۳۰۴ و ج ۳۳ ص ۱۱۱.

(۱) كتاب سليم بن قيس (بتحقيق الأنصارى) ص ۱۳۴ و البحار ج ۲۸ ص ۵۴ و ۵۵ و ۷۱ عن إكمال الدين، و كتاب سليم، و الغيبة للنعمانى. و راجع: موسوعة أحاديث أهل البيت «عليهم السلام» ج ۱۱ ص ۸۲ و تفسير نور الثقلين ج ۱ ص ۱۸۰ و ج ۲ ص ۷۴ و تفسير كنز الدقائق للمشهدى ج ۱ ص ۴۵۸ و نفس الرحمن فى فضائل سلمان للميرزا حسين النورى الطبرسى ص ۴۲۸ و إكمال الدين ص ۲۶۴.

(۲) نثر الدر للآبى ج ۱ ص ۳۰۴ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۲۲۰ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۲ ص ۲۹۰ و كشف الغمة ج ۲ ص ۳۱۹ و الإحتجاج للطبرسى ج ۱ ص ۱۲۹ و البحار ج ۲۹ ص ۱۴۳ و ج ۷۵ ص ۱۵۹ و (ط الحجرية) ج ۸-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۳۹

و عن ابن عباس: قال عثمان لعلى «عليه السلام»:

«ما ذنبى إذا لم تحبك قريش، و قد قتلت منهم سبعين رجلا، كأن وجوههم سيوف الذهب» «۱».

و قريب منه ما روى أن ابن عمر، قد قاله لعلى أمير المؤمنين «عليه السلام» أيضا «۲».

و روى أن العباس قال لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «إن قريشا، جلسوا، فتذاكروا أحسابهم، فجعلوا مثلك مثل نخلة فى كبوة من الأرض، فقال «صلى اللّه عليه و آله»: «إن اللّه خلق الخلق فجعلنى من خيرهم الخ ..» «۳».

- ص ۱۵۱ و مستدرك سفينة البحار ج ۸ ص ۴۹۹ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۱۱ ص ۲۴۵ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۲۸ ص ۱۲۹ و ج ۳۳ ص ۷۸۰.

(۱) معرفة الصحابة لأبى نعيم (مخطوط فى مكتبة طوب قپوسراى) الورق ۲۲ رقم ۱ ص ۴۹۷- أ، و الجمل ص ۹۹ و شرح النهج للمعتزلى ج ۹ ص ۲۳ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۱۱ ص ۲۴۶.

(۲) المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۲۱ و البحار ج ۲۹ ص ۴۸۲ و راجع: المسترشد للطبرى ص ۳۸۴.

(۳) مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۵۸۲ و قال فى هامشه: الترمذى ج ۵ ص ۵۸۴ [و (ط دار الفكر) ج ۵ ص ۲۴۴] و لسان العرب فى «كبا» و راجع: مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۱۶ و راجع النهاية لابن الأثير، و الفائق للزمخشرى فى «كبا». و راجع:

الكامل لابن عدى ج ۲ ص ۶۶۵ و ج ۶ ص ۲۲۰۷ و دلائل النبوة ج ۱ ص ۱۳۱ و ۱۳۳ و فى الكامل: أن القائل هو أبو سفيان.

و راجع: تحفة الأحوذى ج ۱۰ ص ۵۴ و الفايق فى غريب الحديث ج ۳ ص ۱۳۸-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۴۰

و حسب نص آخر: أن ناسا من الأنصار جاؤوا إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» فقالوا: إنا لنسمع من قومك، حتى يقول القائل منهم: «إنما مثل محمد مثل نخلة فى كباة» «۱».

أى أن النبى فقط هو الإنسان المقبول فى بنى هاشم، و هو كنخلة. و هم بمثابة المزبلة التى نبتت تلك النخلة فيها.

و قال أبو سفيان: مثل محمد فى بنى هاشم مثل ريحانة وسط النتن «۲».

و يقولون أيضا: قد كان هوى قريش كافة ما عدا بنى هاشم فى عثمان «۳».

- و البداية و النهاية ج ۲ ص ۳۱۵ و النهاية فى غريب الحديث لابن الأثير ج ۴ ص ۱۴۶ و لسان العرب ج ۱۵ ص ۲۱۳.

(۱) راجع مسند أحمد ج ۴ ص ۱۶۶ و لسان العرب ج ۱۵ ص ۲۱۳ و النهاية فى اللغة ج ۴ ص ۱۴۶ و فى الكامل لابن عدى ج ۲ ص ۶۶۵ و ج ۶ ص ۲۲۰۷ و كذا فى ذكر أخبار إصبهان ج ۲ ص ۱۳۳: أن القائل هو أبو سفيان، و فى البحار ج ۳۶ ص ۲۷۸ و ۲۹۴ و ج ۳۰ ص ۳۱۰- ۳۱۴: أن القائل هو عمر بن الخطاب.

و الكبا: الكناسة، و التراب الذى يكنس، و راجع: ذخائر العقبى ص ۱۴ و ينابيع المودة ص ۱۸۹ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۱۶ و ۲۱۵ و راجع: دلائل النبوة ج ۱ ص ۱۳۱ و ۱۳۳ و الجامع الصحيح للترمذى ج ۵ ص ۵۸۴. و راجع: كتاب الغيبة للنعمانى ص ۸۵.

(۲) الكامل لابن عدى ج ۲ ص ۶۶۵ و (ط دار الفكر) ج ۲ ص ۲۴۸ و راجع: البحار ج ۳۶ ص ۹۸ و ۲۷۸ و ۲۹۴ و كنوز الحقائق (مطبوع بهامش الجامع الصغير) ج ۲ ص ۸۸ و راجع: ذكر أخبار إصبهان ج ۲ ص ۱۳۴.

(۳) شرح النهج للمعتزلى ج ۹ ص ۵۲ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۲۱۴ و السقيفة و فدك للجوهرى ص ۸۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۴۱

و قال المقداد: و اعجبا لقريش، و دفعهم هذا الأمر عن أهل بيت نبيهم «۱».

و قال الثقفى: كانت قريش كلها على خلافه مع بنى أمية «۲».

و بعد بيعة عثمان تلكم عمار، فذكر: أن قريشا هى التى صرفت هذا الأمر عن أهل البيت «عليهم السلام»، ثم قال المقداد لعبد الرحمن بن عوف:

«يا عبد الرحمن، اعجب من قريش، إنما تطوّلهم على الناس بفضل أهل هذا البيت، قد اجتمعوا على نزع سلطان رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بعده من أيديهم. أما و أيم اللّه يا عبد الرحمن، لو أجد على قريش أنصارا لقاتلتهم كقتالى إياهم مع النبى «عليه الصلاة و السلام» يوم بدر» «۳».

«و بعد أن بايع الناس عليا «عليه السلام» قام أبو الهيثم، و عمار، و أبو أيوب، و سهل بن حنيف، و جماعة معهم، فدخلوا على على «عليه السلام»، فقالوا: يا أمير المؤمنين، انظر فى أمرك، و عاتب قومك هذا الحى من قريش، فإنهم قد نقضوا عهدك، و أخلفوا وعدك، و دعونا فى السر إلى رفضك» «۴».

---

(۱) تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۱۶۳ و قاموس الرجال ج ۱۰ ص ۲۲۹ و شرح أصول الكافى ج ۱۲ ص ۴۶۸ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۱۲ ص ۳۱۴.

(۲) الغارات ج ۲ ص ۵۶۹ و راجع ۵۵۴.

(۳) مروج الذهب ج ۲ ص ۳۴۳ و الغدير ج ۹ ص ۱۱۶ و راجع: إختيار معرفة الرجال ج ۱ ص ۱۲۷ و شرح أصول الكافى ج ۱۲ ص ۴۶۸.

(۴) شرح النهج لابن للمعتزلى ج ۷ ص ۳۹- ۴۰ و البحار ج ۳۲ ص ۱۹ و المعيار و الموازنة ص ۱۰۹ و مصباح البلاغة (مستدرك نهج البلاغة) للمير جهانى ج ۲ ص ۲۷۷ و الجمل لضامن بن شدقم المدنى ص ۶۸ و موسوعة الإمام على بن-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۴۲

كما أن البراء بن عازب قد ذكر: أنه حين توفى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» تخوف أن تتمالأ قريش على إخراج هذا الأمر عن بنى هاشم «۱».

و روى: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد قال لعلى «عليه السلام»:

«إن الأمة ستغدر بك بعدى» «۲».

- أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۴ ص ۱۰۹.

(۱) شرح النهج للمعتزلى ج ۱ ص ۲۱۹ و ج ۲ ص ۵۱ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۴۶ و البحار ج ۲۸ ص ۲۹۳ و الدرجات الرفيعة ص ۸۷ و ۴۵۴ و السقيفة و فدك للجوهرى ص ۴۸.

(۲) نزل الأبرار ص ۲۶۱ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۲ ص ۴۴۸ و البداية و النهاية ج ۶ ص ۲۴۴ و ج ۷ ص ۳۶۰ و تاريخ بغداد ج ۱۱ ص ۲۱۶ و تذكرة الحفاظ للذهبى ج ۳ ص ۹۹۵ و الجمل للمفيد ص ۹۲ و إعلام الورى ج ۱ ص ۹۲ و الدر النظيم ص ۴۴۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۰ ص ۱۵۰ و مستدرك الحاكم ج ۳ ص ۱۴۲ و تلخيصه للذهبى بهامش نفس الصفحة، و كنز العمال ج ۱۵ ص ۵۶ و (ط مكتبة الرسالة) ج ۱۱ ص ۲۹۷ و ۶۱۷ و البحار ج ۱۸ ص ۱۲۴ و ج ۲۸ ص ۴۵ و ۵۰ و ۶۵ و ۷۶ و ۱۹۱ و ۲۱۰ و ج ۲۹ ص ۴۵۳ و ج ۳۴ ص ۳۳۸ و (طبعة حجرية) ج ۸ ص ۶۲۹ و فى هوامشه عن: أمالى الطوسى، و عيون أخبار الرضا «عليه السلام»، و الإرشاد للمفيد، و الإيضاح لابن شاذان، و عن المعتزلى، و عن التاريخ الكبير للبخارى، و الطرائف، و المطالب العالية ج ۴ ص ۵۶ و شرح النهج للمعتزلى ج ۴ ص ۱۰۷ و ج ۲۰ ص ۳۲۶ و راجع: كشف الغطاء (ط. ق) ج ۱ ص ۱۰ و الإيضاح لابن شاذان ص ۴۵۲ و شرح الأخبار ج ۱ ص ۴۳۶ و الأمالى للطوسى ص ۴۷۶ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۲۶۵ و المراجعات ص ۲۵۱ و نهج السعادة

للمحمودی ج ۲ ص ۶۰۷ و الإکمال فی أسماء الرجال للخطیب-

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۱۴۳

کما أنه «صلی اللّه علیه و آله» قد أخبر أمیر المؤمنین، بأن فی صدور أقوام ضغائن، لا یبدونها له إلا بعده.

و فی بعض المصادر: أن ذلک کان منه «صلی اللّه علیه و آله» حین حضرته الوفاة «۱».

- التبریزی ص ۶۸ و مستدرکات علم رجال الحدیث ج ۶ ص ۲۰۴ و موسوعة الإمام علی بن أبی طالب «علیه السلام» فی الکتاب و السنة و التاریخ ج ۹ ص ۴۰۹ و نهج الحق و کشف الصدق ص ۳۳۰ و إحقاق الحق (الأصل) ص ۲۷۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۷ ص ۳۲۶ و ۳۲۷ و ج ۱۷ ص ۲۵۷ و ج ۲۱ ص ۴۳۶ و ۴۳۷ و ج ۲۲ ص ۴۵۴ و ج ۲۳ ص ۲۹۴ و ۲۹۵ و ج ۲۳ ص ۳۱۳ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۸۸ و ج ۳۱ ص ۲۴۴ و الخصال ص ۴۶۲ و مناقب الإمام أمیر المؤمنین «علیه السلام» للکوفی ج ۲ ص ۵۳۳ و ۵۴۵ و الإرشاد ج ۱ ص ۲۸۵ و الإحتجاج ج ۱ ص ۹۸ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۱۷ و الطرائف ص ۴۲۷ و الیقین ص ۳۳۷ و وصول الأخیار إلی أصول الأخبار ص ۶۸ و الغدیر ج ۷ ص ۱۷۳ و بغیة الباحث عن زوائد مسند الحارث ص ۲۹۶.

(۱) راجع المصادر التالیة: تذکرة الخواص ص ۴۵- ۴۶ و کفایة الطالب ص ۲۷۲ و فرائد السمطین ج ۱ ص ۱۵۲ و البحار ج ۲۸ ص ۴۵ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۶۶ و ۷۵ و ۷۸ و ۱۲۹ و ج ۲۶ ص ۳۵۰ و ۵۴ و ۵۵ و ۶۶ و ۳۵ و ج ۴۴ ص ۷۵ و ج ۳۶ ص ۳۳۷ و ۳۲۸ و ۲۱۸ و ج ۳۷ ص ۱۹۲ و ج ۲۲ ص ۵۳۶ و ج ۵۱ ص ۱۰۸ و کتاب سلیم بن قیس ص ۲۲.

و راجع: مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۱۸ و ۲۶۹ و ج ۱ ص ۸۸ عن البزار و الطبرانی و أبی یعلی، و المناقب للخوارزمی ص ۳۷ و تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۹۸ و مقتل-

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۱۴۴

- الحسین للخوارزمی ج ۱ ص ۳۶ و ترجمة الإمام علی بن أبی طالب «علیه السلام» من تاریخ دمشق (بتحقیق المحمودی) ج ۲ ص ۳۲۲- ۳۲۵ و نور الأبصار ص ۷۹ و میزان الإعتدال ج ۳ ص ۳۵۵ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱۰ ص ۱۰۷ و کنز العمال ج ۱۵ ص ۱۵۶ عن ابن النجار، و أبی الشیخ، و المستدرک، و البزار، و ابن الجوزی، و الخطیب، و أبی یعلی، و کفایة الأثر ص ۱۲۴ و ۱۵۸ و ۱۰۲ و نثر الدر للآبی ج ۱ ص ۲۴۱ و المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۳۹ و ۳۳۳ و الملاحم و الفتن لابن طاووس ص ۱۱۲ و المسترشد للطبری (الشیعی) ص ۳۴۰ و ۳۴۱.

و راجع: مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۷۸ و فی هامشه عن: المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱۷ ص ۱۸۵ و الضعفاء الکبیر للعقیلی ج ۴ ص ۱۴۸ و الکامل لابن عدی ج ۵ ص ۱۸۸۵ و ج ۲ ص ۶۶۵ و تأریخ المدینة لابن شبه ج ۲ ص ۶۳۹ و ۶۴۰ و النهایة لابن الأثیر ج ۳ ص ۹۱ فی «ضغن» و ج ۴ ص ۷۵ فی «قطب».

و راجع: لسان العرب، و أسد الغابة ج ۳ ص ۱۱۰ و ۳۳۱ و الإصابة ج ۲ ص ۲۷۱ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۸۳ و ۸۸ و ۸۹ و ج ۴ ص ۱۶۵ و ج ۱۶ ص ۱۲۸ و ۱۳۵ و ۲۵۴ و مسند أحمد ج ۴ ص ۱۶۵ بسندین، و المعرفة و التأریخ ج ۱ ص ۲۹۵ و ۲۹۷ و ۴۹۹ و منحة المعبود ج ۴ ص ۱۴۷.

و راجع: المصنف لابن أبی شیبة ج ۱۲ ص ۱۰۸ و فی هامشه عن: الترمذی ج ۲ ص ۲۱۷ و حیاة الصحابة ج ۲ ص ۴۳۱ و ۴۳۲ و ج ۳ ص ۳۳۳ و العمدة لابن بطریق ص ۵۴ و الفردوس للدیلمی ج ۴ ص ۱۱۳ و مسند علی ص ۱۰۰۵ و المعجم الصغیر للطبرانی ج ۱ ص ۲۳۹ و مشکل الآثار للطحاوی ج ۲ ص ۲۶ و ینابیع المودة ص ۱۲ و ۱۳۵ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۳۰۳ و ۳۰۹ و الصواعق المحرقة ص ۱۷۲ و ۱۸۷ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و المعجم الأوسط للطبرانی ج ۳ ص ۴۶۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۴۵

الخليفة الثانى يتحدث أيضا:

قال عمر لابن عباس، و هو يتحدث عن سبب صرف الأمر عن على «عليه السلام»:

«و اللّه»، ما فعلنا الذى فعلنا معه عن عداوة، و لكن استصغرناه، و خشينا أن لا يجتمع عليه العرب، و قريش؛ لما قد وترها» «۱».

و قال لابن عباس أيضا: «كرهت قريش أن تجمع لكم النبوة و الخلافة، فتجفخوا الناس جفخا «۲»، فنظرت قريش لأنفسها، فاختارت، و وفقت، فأصابت» «۳».

---

(۱) اليقين لابن طاووس ص ۵۲۳ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۳ ص ۷۰ و الغدير ج ۱ ص ۳۸۹ و ج ۷ ص ۸۰ عن محاضرات الراغب، و البحار ج ۳۰ ص ۲۱۲ و (ط حجرية) ج ۸ ص ۲۰۹.

(۲) الجفخ: التكبر.

(۳) قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۳ و ۴۰۳ و ج ۷ ص ۱۹۹ و قال: رواه الطبرى فى أحوال عمر، و المسترشد فى إمامة على «عليه السلام» ص ۱۶۷ و (مؤسسة الثقافة الإسلامية) ص ۶۸۴ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۲ ص ۵۳ و راجع ص ۹ و عبر فيه ب «قومكم» و فيه: «إنهم ينظرون إليه نظر الثور إلى جازره»، و راجع ج ۲ ص ۵۸ و الإيضاح ص ۱۹۹ و عن شرح ديوان زهير لثعلب، و البحار ج ۸ ص ۲۰۹ و ج ۳۱ ص ۷۱ و التحفة العسجدية ليحيى بن الحسين بن القاسم ص ۱۴۵ و مناقب أهل البيت «عليهم السلام» للشيروانى ص ۴۵۲ و المراجعات ص ۳۹۴ و مواقف الشيعة مع خصومهم ج ۱ ص ۱۵۱ و ج ۲ ص ۲۳۷ عن الأغانى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۴۶

و فى موقف آخر قال الخليفة له: «فاستصغرت العرب سنه» «۱».

و قال لابن عباس أيضا: ما أظن القوم منعهم من صاحبك إلا أنهم استصغروه «۲».

و فى مناسبة أخرى قال له: «لا، و رب هذه البنية، لا تجتمع عليه قريش أبدا» «۳».

---

(۱) راجع: البحار ج ۲۹ ص ۶۳۷ و مناقب أهل البيت «عليهم السلام» للشيروانى ص ۴۴۸ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۷۳۳ عن: شرح النهج للمعتزلى ج ۱۲ ص ۸۰ و قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۴ و ۳۸۰ و بهج الصباغة ج ۴ ص ۳۶۱ و راجع: التحفة العسجدية ليحيى بن الحسين بن القاسم ص ۱۴۷ و سفينة النجاة للسرابى التنكابنى ص ۲۳.

(۲) راجع: شرح النهج للمعتزلى ج ۶ ص ۴۵ و ج ۱۲ ص ۴۶ و راجع ج ۲ ص ۵۸ و ۸۱ و فى هامشه عن الرياض النضرة ج ۲ ص ۱۷۳ و راجع: بهج الصباغة ج ۴ ص ۳۶۱ و قاموس الرجال ج ۷ ص ۲۰۱ و ج ۶ ص ۳۵ عن الموفقيات، و البحار ج ۴۰ ص ۱۲۵ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۲۲۶ و السقيفة و فدك للجوهرى ص ۷۲ و الدرجات الرفيعة ص ۱۰۵ و أبو هريرة للسيد شرف الدين ص ۱۲۲ و كشف الغمة ج ۲ ص ۴۷ و كشف اليقين للعلامة الحلى ص ۱۷۵ و ۴۷۰.

(۳) شرح النهج ج ۱۲ ص ۲۰ و ۲۱ عن كتاب بغداد لأحمد بن أبى طاهر، و راجع ج ۱۲ ص ۷۹ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۴ و ۸۰ و ۸۲ و قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۹۸ و ج ۷ ص ۱۸۸ و بهج الصباغة ج ۶ ص ۲۴۴ و ج ۴ ص ۳۸۱ و عن ناسخ التواريخ (الجزء المتعلق بالخلفاء) ص ۷۲ و ۸۰. و راجع: البحار ج ۳۰ ص ۲۴۴ و ۵۵۶ و ج ۳۱ ص ۷۵ و ج ۳۸ ص ۱۵۷ و مناقب أهل البيت «عليهم السلام» للشيروانى ص ۴۵۰ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۷۰۷ و الدرجات الرفيعة-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۴۷

و فى نص آخر: «إن قومكم كرهوا أن تجتمع لكم النبوة و الخلافة» «۱».

و فى آخر: «لولا ثلاث هنّ فيه ما كان لهذا الأمر من أحد سواه.

قلت: و ما هن يا أمير المؤمنين؟

قال: كثرة دعابة، و بغض قريش له، و صغر سنه» «۲».

و قال أيضا لابن عباس: «إن عليا لأحق الناس بها، و لكن قريشا لا تحتمله ..» «۳».

- ص ۱۰۶ و كشف الغمة لابن أبى الفتح ج ۲ ص ۴۷ و كشف اليقين ص ۴۷۲ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۹۱ و ۳۹۱ و التحفة العسجدية ليحيى بن الحسين بن القاسم ص ۱۴۴ و سفينة النجاة للسرابى التنكابنى ص ۲۲۶.

(۱) البحار ج ۳۱ ص ۷۵ و مواقف الشيعة مع خصومهم ج ۱ ص ۱۴۷ و ۱۴۸ و مناقب الإمام على من تاريخ دمشق (بتحقيق المحمودى) ج ۱ ص ۶ و شرح نهج البلاغة ج ۱ ص ۱۸۹ و ج ۲ ص ۵۸ و ج ۲۰ ص ۱۵۵ و التحفة العسجدية ص ۱۴۴ و بناء المقالة الفاطمية للسيد ابن طاووس ص ۱۵۷.

(۲) نظم درر السمطين للزرندى الحنفى ص ۱۳۲ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۳ ص ۷۳ عن فرائد السمطين، و مواقف الشيعة مع خصومهم ج ۱ ص ۴۰۴ و ۳۹۶ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۳۱ ص ۴۶۷.

(۳) تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۱۵۸ و قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۶ عنه. و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۷۳۳ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۳ ص ۱۰۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۴۸

قريش فى كلمات على عليه السّلام:

و إذا رجعنا إلى كلمات أمير المؤمنين «عليه الصلاة و السلام» نفسه، فإننا نجده يحمل قريشا مسؤولية كل المصائب و الرزايا و البلايا التى واجهها هو و كل المخلصين بعد وفاة النبى «صلى اللّه عليه و آله» و لا- سيما فيما يرتبط بأمر الخلافة، و ما نشأ عن ذلك من تمزق، فى جسم الأمة، و توزع فى أهوائها. ثم ما كان من تقاتل و تناحر، و انحراف عن خط الإسلام و عن مفاهيمه و أحكامه، و إلى يوم يبعثون.

و نذكر من كلماته «عليه السلام» هنا، ما يلى:

قال «عليه السلام»: «اللهم اخز (اجز) قريشا، فإنها منعتنى حقى، و غصبتنى أمرى» «۱».

و عنه «عليه السلام»: «فجزى قريشا عنى الجوازى، فإنهم ظلمونى حقى، و اغتصبونى سلطان ابن أمى» «۲».

---

(۱) الغارات للثقفى ج ۲ ص ۷۶۸ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۹۱ و البحار ج ۲۹ ص ۶۲۹ و شرح النهج للمعتزلى ج ۹ ص ۳۰۶ و مناقب أهل البيت «عليهم السلام» للشيروانى ص ۴۴۶ و ميزان الحكمة ج ۱ ص ۱۴۶ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۹ ص ۴۱۸ و التحفة العسجدية ص ۱۴۲.

(۲) نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ۳ ص ۶۱ و شرح النهج للمعتزلى ج ۲ ص ۱۱۹ و ج ۹ ص ۳۰۶ و ج ۱۶ ص ۱۴۸ و ۱۵۱ و مصباح البلاغة (مستدرك نهج البلاغة) للميرجهانى ج ۴ ص ۱۲۹ و الغارات ج ۲ ص ۴۳۱ و ۷۶۸ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۹۱ و البحار ج ۲۹ ص ۶۲۱ و ج ۳۴ ص ۲۳ و ۲۴-

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۱۴۹

و قال «علیه السلام»: «اللهم إنی أستعدیک علی قریش، فإنهم أضمروا لرسول اللّه ضروبا من الشر و الغدر، ففجروا عنها و حلت بینهم و بینها، فکانت الوجبة بی، و الدائرة علی» «۱».

و فی نهج البلاغة و غیره قال «علیه السلام»: «اللهم إنی أستعدیک علی قریش و من أعانهم، فإنهم قطعوا رحمی، و صغروا عظیم منزلتی، و أجمعوا علی منازعتی أمرا هو لی، ثم قالوا: ألا فی الحق أن تأخذه، و فی الحق أن تترکه».

- و ۲۵ و مناقب أهل البیت «علیه السلام» للشیروانی ص ۴۴۶ و موسوعة أحادیث أهل البیت «علیهم السلام» ج ۵ ص ۳۹۳ و المعیار و الموازنة ص ۱۸۰ و نهج السعادة ج ۵ ص ۳۰۲ و الدرجات الرفیعة ص ۱۵۶ و الجمل للمفید ص ۶۱ و ۹۲ و میزان الحکمة ج ۱ ص ۱۴۶ و موسوعة الإمام علی بن أبی طالب «علیه السلام» فی الکتاب و السنة و التاریخ ج ۹ ص ۴۱۸ و ج ۱۱ ص ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و التحفة العسجدیة ص ۱۴۲.

(۱) نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ۲ ص ۲۰۲ و مصباح البلاغة (مستدرک نهج البلاغة) للمیر جهانی ج ۱ ص ۱۴۷ و ج ۴ ص ۷۹ و الإقتصاد للشیخ الطوسی ص ۲۱۰ و الجمل للشیخ المفید ص ۹۲ و الغارات ج ۱ ص ۳۰۸ و ج ۲ ص ۵۷۰ و ۷۶۷ و التعجب للکراجکی ص ۶۹ و البحار ج ۲۹ ص ۶۰۷ و ۶۲۹ و ج ۳۰ ص ۱۵ و ج ۳۳ ص ۵۶۹ و النص و الإجتهاد ص ۴۴۴ و کشف المحجة لثمرة المهجة للسید ابن طاووس ص ۱۸۰ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۲ ص ۴۸ و مسألتان فی النص علی علی «علیه السلام» للشیخ المفید ج ۲ ص ۲۸ و الرسائل العشر للشیخ الطوسی ص ۱۲۵ و شرح النهج للمعتزلی ج ۴ ص ۱۰۴ و ج ۶ ص ۹۶ و ج ۹ ص ۳۰۵ و ج ۱۱ ص ۱۰۹ و ج ۲۰ ص ۲۹۸ و المسترشد للطبری (الشیعی) ص ۴۱۶ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۵۷۹.

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۱۵۰

و زاد فی نص آخر: «فاصبر کمدا، أو فمت متأسفا حنقا، و أیم اللّه لو استطاعوا أن یدفعوا قرابتی- کما قطعوا سنتی- لفعلوا، و لکن لم یجدوا إلی ذلک سبیلا» «۱».

و فی خطبة له «علیه السلام»، یذکر فیها فتنة بنی أمیة، ثم ما یفعله المهدی «علیه السلام» بهم، یقول: «فعند ذلک تود قریش بالدنیا و ما فیها، لو یرونی مقاما واحدا، و لو قدر جزر جزور، لأقبل منهم ما أطلب الیوم بعضه، فلا یعطونیه» «۲».

و عنه «علیه السلام»: «حتی لقد قالت قریش: إن ابن أبی طالب رجل شجاع، و لکن لا علم له بالحرب» «۳».

---

(۱) راجع: نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ۲ ص ۲۲۷ الخطبة ۲۱۷ و المسترشد فی إمامة علی «علیه السلام» ص ۸۰ و (ط مؤسسة الثقافة الإسلامیة) ص ۴۱۶ و شرح النهج للمعتزلی ج ۴ ص ۱۰۴ و ج ۶ ص ۹۶ راجع: البحار ج ۲۹ ص ۴۹۷ ج ۳۳ ص ۵۶۹ و (ط الحجریة) ج ۸ ص ۷۳۰ و ۶۷۲ و بهجة المجالس ج ۱ ص ۴۰۶ و الصراط المستقیم ج ۱ ص ۴۱- ۴۳ و الغارات ج ۲ ص ۳۰۸ و ۵۷۰ و مصباح البلاغة (مستدرک نهج البلاغة) للمیرجهانی ج ۱ ص ۱۴۸ و ۲۷۶ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۱۸۶ و موسوعة الإمام علی بن أبی طالب «علیه السلام» فی الکتاب و السنة و التاریخ ج ۷ ص ۱۰۱.

(۲) نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ۱ ص ۱۸۴ و کتاب سلیم بن قیس (بتحقیق الأنصاری) ص ۲۵۸ و الغارات ج ۲ ص ۶۷۷ و البحار ج ۳۴ ص ۱۱۷ و ۲۶۲ و ج ۴۱ ص ۳۴۹ و شرح النهج للمعتزلی ج ۷ ص ۴۵.

(۳) الأغانی ج ۱۵ ص ۴۵ و نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ۱ ص ۷۰ و المهذب لابن البراج ج ۱ ص ۳۲۴ و دعائم الإسلام ج ۱ ص ۳۹۰ و الغارات ج ۲ ص ۴۷۷-

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۱۵۱

و قال «عليه السلام»: «إنى لأعلم ما فى أنفسهم، إن الناس ينظرون إلى قريش، و قريش تنظر فى صلاح شأنها، فتقول: إن ولىّ الأمر بنو هاشم لم يخرج منهم أبدا. و ما كان فى غيرهم فهو متداول فى بطون قريش» «۱».

و قال «عليه السلام»: «إن العرب كرهت أمر محمد «صلى اللّه عليه و آله»، و حسدته على ما آتاه اللّه من فضله، و استطالت أيامه، حتى قذفت زوجته، و نفرت به ناقته، مع عظيم إحسانه إليها، و جسيم مننه عندها، و أجمعت مذ كان حيا على صرف الأمر عن أهل بيته بعد موته.

و لولا أن قريشا جعلت اسمه ذريعة إلى الرياسة، و سلّما إلى العز و الإمرة، لما عبدت اللّه بعد موته يوما واحدا، و لارتدت فى حافرتها، و عاد قارحها جذعا، و بازلها بكرا «۲».

ثم فتح اللّه عليها الفتوح؛ فأثرت بعد الفاقة، و تمولت بعد الجهد و المخمصة، فحسن فى عيونها من الإسلام ما كان سمجا، و ثبت فى قلوب

- و مقاتل الطالبيين ص ۱۵ و شرح الأخبار ج ۲ ص ۷۵ و البحار ج ۳۴ ص ۶۵ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۳ ص ۱۰ و موسوعة أحاديث أهل البيت «عليهم السلام» ج ۵ ص ۲۸۵ و نهج السعادة ج ۲ ص ۵۶۴ و ج ۵ ص ۳۱۷ و المعيار و الموازنة ص ۹۹ و شرح النهج للمعتزلى ج ۲ ص ۷۵ و الأخبار الطوال للدينورى ص ۲۱۲ و العثمانية للجاحظ ص ۹۶ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۴ ص ۴۳ ج ۷ ص ۱۲۲.

(۱) راجع: قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۸۴ و ۳۸۵ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱ ص ۱۹۴ و ج ۱۲ ص ۲۶۶ ج ۹ ص ۵۷ و ۵۸ و البحار ج ۳۱ ص ۴۰۳.

(۲) البازل من الإبل: الذى فطر نابه.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۵۲

كثير منها من الدين ما كان مضطربا، و قالت: لولا أنه حق لما كان كذا.

ثم نسبت تلك الفتوح إلى آراء ولاتها، و حسن تدبير الأمراء القائمين بها، فتأكد عند الناس نباهة قوم، و خمول آخرين، فكنا نحن ممن خمل ذكره، و خبت ناره، و انقطع صوته وصيته، حتى أكل الدهر علينا و شرب ..» «۱».

و فى نص آخر عنه «عليه السلام» أنه قال: «فلما رق أمرنا طمعت رعيان البهم من قريش فينا» «۲».

و عنه «عليه السلام»: «يا بنى عبد المطلب، إن قومكم عادوكم بعد وفاة النبى، كعداواتهم النبى فى حياته، و إن يطع قومكم لا تؤمّروا أبدا» «۳».

و عنه صلوات اللّه و سلامه عليه: «ما رأيت منذ بعث اللّه محمدا رخاء، لقد أخافتنى قريش صغيرا، و أنصبتنى كبيرا، (لقد خفت صغيرا و جاهدت

---

(۱) شرح النهج للمعتزلى ج ۲۰ ص ۲۹۸ و ۲۹۹ و الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» للرحمانى ص ۷۲۸ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۱۱ ص ۲۴۴ و الدرجات الرفيعة فى طبقات الشيعة ص ۳۷.

(۲) الأمالى للشيخ المفيد ص ۳۲۴ و البحار ج ۲۹ ص ۵۸۲ و نهج السعادة ج ۱ ص ۴۸۶ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۳۲۲ و ج ۳ ص ۶۴ و شرح الأخبار ج ۲ ص ۲۶۱ و الأمالى للشيخ الطوسى ص ۹ و تقريب المعارف لأبى الصلاح الحلبى ص ۲۴۲ و كشف الغمة ج ۲ ص ۴.

(۳) شرح النهج للمعتزلى ج ۹ ص ۵۴ و نقل ذلك أيضا عن مروج الذهب ج ۳ ص ۱۲ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۲۱۵ و مناقب

أهل البيت «عليهم السلام» للشيروانى ص ۴۰۸ و السقيفة و فدك للجوهرى ص ۸۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۵۳

كبيرا) حتى قبض اللّه رسوله، فكانت الطامة الكبرى» «۱».

و قال له رجل يوم صفين: «لم دفعكم قومكم عن هذا الأمر، و كنتم أعلم الناس بالكتاب و السنة»؟!.

فقال «عليه السلام»: «فإنها كانت أثرة شحت عليها نفوس قوم، و سخت عنها نفوس آخرين» «۲».

و عنه «عليه السلام»: «ما لى و لقريش، و لقد قاتلتهم كافرين، و لأقاتلنهم مفتونين» «۳».

---

(۱) شرح النهج للمعتزلى ج ۴ ص ۱۰۸ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۷۲ و البحار ج ۲۹ ص ۶۲۶ و ج ۳۴ ص ۳۳۹ و ج ۴۱ ص ۵ و راجع: الإرشاد ج ۱ ص ۲۸۴ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۳۸۷ و مصباح البلاغة (مستدرك نهج البلاغة) للميرجهانى ج ۱ ص ۳۱۴.

(۲) نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ۱ ص ۸۱ الخطبة رقم ۳۲ و راجع ج ۲ ص ۶۴ و المسترشد للطبرى (الشيعى) ص ۳۷۲ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۷۷ و البحار ج ۲۹ ص ۴۸۵ و ج ۳۸ ص ۱۵۹ و مناقب أهل البيت «عليهم السلام» للشيروانى ص ۴۵۶ و مستدرك سفينة البحار ج ۷ ص ۵۴۸ و المراجعات للسيد شرف الدين ص ۳۹۱ و شرح النهج للمعتزلى ج ۹ ص ۲۴۱ و موسوعة أحاديث أهل البيت «عليهم السلام» ج ۷ ص ۸۶ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۵۷۹ و ج ۳ ص ۷۳۲ و ميزان الحكمة ج ۳ ص ۲۳۶۰.

(۳) نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ۱ ص ۸۱ و الإرشاد ج ۱ ص ۲۴۸ و شرح النهج للمعتزلى ج ۲ ص ۱۸۵ و ۱۸۷ و الجمل لابن شدقم ص ۱۱۲ و البحار ج ۳۲ ص ۷۶ و ج ۳۲ ص ۱۱۴ و نهج السعادة ج ۱ ص ۲۵۰ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۵ ص ۳۶ و ۱۴۱ و ۱۹۰ و ج ۱۱ ص ۲۴۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۵۴

كما أنه «عليه السلام» قد أجاب على رسالة من أخيه عقيل: «فإن قريشا قد اجتمعت على حرب أخيك اجتماعها على حرب رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قبل اليوم، و جهلوا حقى، و حجدوا فضلى، و نصبوا لى الحرب، و جدّوا فى إطفاء نور اللّه، اللهم فاجز قريشا عنى بفعالها، فقد قطعت رحمى، و ظاهرت على ..» «۱».

و فى بعض المصادر ذكر (العرب) بدل قريش «۲».

و أما بالنسبة لمعاوية الخليفة الأموى، فقد أخبر «عليه السلام»: أنه لو استطاع لم يترك من بنى هاشم نافخ ضرمة «۳».

---

(۱) جواهر المطالب فى مناقب الإمام على «عليه السلام» لابن الدمشقى ج ۱ ص ۳۶۵ و الإمامة و السياسة (بتحقيق الزينى) ج ۱ ص ۵۴ و (بتحقيق الشيرى) ج ۱ ص ۷۵ و راجع: المعيار و الموازنة ص ۱۸۰ و راجع: أنساب الأشراف للبلاذرى (بتحقيق المحمودى) ص ۷۵.

(۲) راجع: الغارات ج ۲ ص ۴۳۱ و شرح النهج للمعتزلى ج ۲ ص ۱۱۹ و راجع ج ۱۶ ص ۱۴۸- ۱۵۲ و الأغانى ج ۱۵ ص ۴۶ و الدرجات الرفيعة ص ۱۵۶ و البحار ج ۲۹ ص ۶۲۱ ج ۳۴ ص ۲۳ و (ط حجرية) ج ۸ ص ۶۲۱ و ۶۷۳ و راجع أيضا: نهج السعادة ج ۵ ص ۳۰۲ و راجع: جمهرة رسائل العرب ج ۱ ص ۵۹۵.

و مصباح البلاغة (مستدرك نهج البلاغة) للميرجهانى ج ۴ ص ۱۲۹ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۵۸۰ موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۵ ص ۴۲ و ج ۱۱ ص ۲۵۰ و العبارات فى المصادر متفاوتة فليلاحظ ذلك.

(۳) تفسير العياشى ج ۲ ص ۸۱ و البحار ج ۲۱ ص ۳۴۹ و ج ۳۲ ص ۵۹۲ و ۵۹۴ و الغدير ج ۱۰ ص ۱۷۳ و الفايق فى غريب الحديث للزمخشرى ج ۲ ص ۲۸۲-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۵۵

و بعد .. فإن الامام الحسن «عليه السلام» أيضا قد ذكر فى خطبة له: أن قريشا هى المسؤولة عن موضوع إبعاد أهل البيت «عليه السلام» عن الخلافة، فراجع «۱».

بعض ما قاله المعتزلى هنا:

هذا .. و قد أكد المعتزلى هذه الحقيقة فى مواضع من شرحه لنهج البلاغة. و نحن نذكر هنا فقرات من كلامه، و نحيل من أراد المزيد على ذلك الكتاب، فنقول:

قال المعتزلى: «إن قريشا اجتمعت على حربه منذ بويع، بغضا له

- و شرح النهج للمعتزلى ج ۵ ص ۲۲۱ و ج ۱۹ ص ۱۲۹ و الدرجات الرفيعة ص ۱۹۱ و كتاب الفتوح لابن أعثم ج ۳ ص ۱۴۴ و عيون الأخبار لابن قتيبة ج ۱ ص ۱۸۱ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۵ ص ۳۰۱ و النهاية فى غريب الحديث لابن الأثير ج ۳ ص ۸۶ و ۱۲۸ و ج ۵ ص ۹۰ و ۱۴۱ و غريب الحديث لابن قتيبة ج ۱ ص ۳۶۷ و النصائح الكافية لمحمد بن عقيل ص ۱۱۲ و اللمعة البيضاء للتبريزى ص ۳۴۰ و لسان العرب ج ۳ ص ۶۳ و ج ۷ ص ۴۲۱ و ج ۱۲ ص ۳۵۵ و ج ۱۳ ص ۲۶۷ و مجمع البحرين ج ۴ ص ۳۴۳ و ۳۹۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۸ ص ۱۲۰.

(۱) راجع: شرح النهج للمعتزلى ج ۱۶ ص ۲۴ و ۳۳ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۸۰ و البحار ج ۴۴ ص ۵۵ و ۶۴ و كتاب الفتوح لابن أعثم ج ۴ ص ۲۸۵ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۱ ص ۲۲۸ و ج ۳۳ ص ۵۲۶ و كشف الغمة ج ۲ ص ۱۹۲ و مطالب السؤول فى مناقب آل الرسول لابن طلحة الشافعى ص ۳۵۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۵۶

و حسدا، و حقدا عليه؛ فأصفقوا كلهم يدا واحدة على شقاقه و حربه، كما كانت فى ابتداء الإسلام مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، لم تخرم حاله من حاله أبدا» «۱».

و قال: «إنه رأى من بغض الناس له، و انحرافهم عنه، و ميلهم عليه، و ثوران الأحقاد التى كانت فى أنفسهم، و احتدام النيران التى كانت فى قلوبهم، و تذكروا الترات التى و ترهم فيما قبل بها، و الدماء التى سفكها منهم، و أراقها.

إلى أن قال: و انحراف قوم آخرين عنه للحسد الذى كان عندهم له فى حياة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، لشدة اختصاصه له، و تعظيمه إياه، و ما قال فيه فأكثر من النصوص الدالة على رفعة شأنه، و علو مكانه، و ما اختص به من مصاهرته و أخوّته، و نحو ذلك من أحواله.

و تنكّر قوم آخرين له، لنسبتهم إليه العجب و التيه- كما زعموا- و احتقاره العرب، و استصغاره الناس، كما عددوه عليه، و إن كانوا عندنا كاذبين، و لكنه قول قيل، و أمر ذكر ..» «۲».

و قال: «فقد رأيت انتقاض العرب عليه من أقطارها، حين بويع بالخلافة، بعد وفاة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بخمس و عشرين سنة، و فى دون هذه المدة تنسى الأحقاد، و تموت الترات، و تبرد الأكباد الحامية، و تسلو القلوب الواجدة، و يعدم قرن من الناس، و يوجد قرن، و لا يبقى من

---

(۱) شرح النهج ج ۱۶ ص ۱۵۱.

(۲) شرح النهج ج ۱۱ ص ۱۱۲ و ۱۱۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۵۷

أرباب تلك الشحناء و البغضاء إلا الأقل».

«فكانت حاله بعد هذه المدة الطويلة مع قريش كأنها حاله لو أفضت الخلافة إليه يوم وفاة ابن عمه «صلى اللّه عليه و آله» من إظهار ما فى النفوس، و هيجان ما فى القلوب، حتى إن الأخلاف من قريش، و الأحداث و الفتيان، الذين لم يشهدوا وقائعه و فعتكاته فى أسلافهم و آبائهم، فعلوا به ما لو كانت الأسلاف أحياء لقصرت عن فعله، و تقاعست من بلوغ شأوه» «۱».

و قال: «اجتهدت قريش كلها، من مبدأ الأمر فى إخمال ذكره، و ستر فضائله، و تغطية خصائصه، حتى محى فضله و مرتبته من صدور الإسلام» «۲».

و قال: «إن قريشا كلها كانت تبغضه أشد البغض ..

إلى أن قال: «و لست ألوم العرب، و لا- سيما قريشا فى بغضها له، و انحرافها عنه، فإنه وترها، و سفك دماءها، و كشف القناع فى منابذته.

و نفوس العرب و أكبادها كما تعلم»! «۳».

و قال: «و اتفق له من بغض قريش و انحرافها، ما لم يتفق لأحد» «۴».

هذا و قد أشار إلى بغض قريش و منابذتها له فى مواضع عديدة أخرى من كتابه، فليراجعها من أراد «۵».

---

(۱) شرح النهج ج ۱۱ ص ۱۱۴.

(۲) شرح النهج ج ۱۸ ص ۱۸.

(۳) شرح النهج ج ۱۴ ص ۲۹۹ و راجع: نثر الآبى ج ۱ ص ۳۴۰.

(۴) شرح النهج ج ۹ ص ۲۸ و ۲۹.

(۵) راجع شرح النهج ج ۹ ص ۲۸ و ۲۹ و ۵۲ و ج ۴ ص ۷۴- ۱۰۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۵۸

و استقصاء النصوص الدالة على هذا الأمر غير متيسر، بل هو متعذر، بسبب كثرته و تنوعه، و تفرقه فى المصادر التى تعد بالمئات.

و بعد ما تقدم: فإن الوقت قد حان للوقوف على حقيقة موقف قريش، و من تابعها، مما جرى فى قضية «الغدير»، و الظرف الذى كان يواجهه الرسول الأعظم «صلى اللّه عليه و آله» مع هؤلاء، فى هذه المناسبة بالذات، فإلى الفصل التالى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۵۹

الفصل الثانى: الموقف- الفضيحة

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۶۱

الصخب و الغضب:

لقد ذكرت الروايات الصحيحة: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، قد خطب الناس فى حجة الوداع؛ فى عرفة، فلما أراد أن يتحدث فى أمر الإمامة و ذكر حديث الثقلين «۱»، ثم ذكر عدد الأئمة، و أنهم اثنا عشر، واجهته فئات من الناس بالضجيج و الفوضى، إلى حد

أنه لم يتمكن من إيصال كلامه إلى الناس.

و قد صرح بعدم التمكن من سماع كلامه كل من: أنس، و عبد الملك بن عمير، و عمر بن الخطاب، و أبى جحيفة، و جابر بن سمرة «۲»، و لكن رواية

---

(۱) راجع: حديث الثقلين للوشنوى ص ۱۳ و ما ذكره من مصادر ..

(۲) راجع: كشف الغطاء (ط. ق) ج ۱ ص ۷ و السنة فى الشريعة الإسلامية لمحمد تقى الحكيم ص ۶۳ و الأمالى للصدوق ص ۳۸۷ و ۴۶۹ و الخصال ص ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و إكمال الدين ص ۶۸ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و كفاية الأثر ص ۵۱ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و شرح أصول الكافى ج ۲ ص ۲۴۰ و ج ۵ ص ۲۳۰ و ج ۷ ص ۳۷۴ و كتاب الغيبة للنعمانى ص ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و الغيبة للطوسى ص ۱۲۸ و ۱۲۹ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۴ و العمدة لابن البطريق ص ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و الطرائف لابن طاووس-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۶۲

- ص ۱۷۰ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۱ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۹ و ۲۹۸ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۳۸۱ و ۳۸۶ و سفينة النجاة للسرابى التنكابنى ص ۳۸۵ و الإكمال فى أسماء الرجال للخطيب التبريزى ص ۱۹۳ و الملاحم و الفتن لابن طاووس ص ۳۴۵ و المسلك فى أصول الدين للمحقق الحلى ص ۲۷۴ و تقريب المعارف لأبى الصلاح الحلبى ص ۴۱۸ و إعلام الورى ج ۲ ص ۱۵۹ و ۱۶۲ و كشف الغمة ج ۱ ص ۵۷ و ۵۸ و مسند أحمد ج ۵ ص ۸۷ و ۸۸ و ۹۰ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و صحيح البخارى (ط دار الفكر) ج ۸ ص ۱۲۷ و صحيح مسلم (ط دار الفكر) ج ۶ ص ۳ و ۴ و سنن أبى داود ج ۲ ص ۳۰۹ و سنن الترمذى ج ۳ ص ۳۴۰ و المستدرك للحاكم ج ۳ ص ۶۱۷ و ۶۱۸ و شرح مسلم للنووى ج ۱۲ ص ۲۰۱ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۹۰ و فتح البارى ج ۱۳ ص ۱۸۱ و عمدة القارى ج ۲۴ ص ۲۸۱ و مسند أبى داود الطيالسى ص ۱۰۵ و ۱۸۰ و مسند ابن الجعد ص ۳۹۰ و الآحاد و المثانى ج ۳ ص ۱۲۶ و ۱۲۷ و كتاب السنة لابن أبى عاصم ص ۵۱۸ و صحيح ابن حبان ج ۱۵ ص ۴۳ و ۴۴ و ۴۶ و المعجم الأوسط ج ۳ ص ۲۰۱ و ج ۶ ص ۲۰۹ و المعجم الكبير ج ۲ ص ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۲۱۴ و ۲۱۸ و ۲۲۳ و ۲۲۶ و ۲۳۲ و ۲۴۱ و ۲۴۹ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و المعجم الكبير ج ۲۲ ص ۱۲۰ و الرواة عن سعيد بن منصور لأبى نعيم الأصبهانى ص ۴۴ و الكفاية فى علم الرواية للخطيب البغدادى ص ۹۵ و الكامل لابن عدى ج ۲ ص ۳۸۶ و طبقات المحدثين بأصبهان ج ۲ ص ۹۰ و تاريخ بغداد ج ۲ ص ۱۲۴ و ج ۱۴ ص ۳۵۴ و تاريخ مدينة دمشق ج ۵ ص ۱۹۱ و سير أعلام النبلاء ج ۸ ص ۱۸۴ و ج ۱۴ ص ۴۴۴ و ذكر أخبار إصبهان ج ۲ ص ۱۷۶ و البداية و النهاية ج ۱ ص ۱۷۷ و ج ۶ ص ۲۷۸ و ۲۷۹ و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۱۲ ص ۳۰۲ و ۲۰۳ و ينابيع المودة ج ۳ ص ۲۸۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۶۳

هذا الأخير، كانت أكثر صراحة و وضوحا.

و يبدو أنه قد حدّث بما جرى مرات عديدة، فرويت عنه بأكثر من طريق. و حيث إننا لسنا بصدد التتبع و الإستقصاء، فإننا نختار بعض نصوصها- و لا سيما ما ورد منها فى الصحاح و الكتب المعتبرة، فنقول:

۱- فى مسند أحمد؛ حدّثنا عبد اللّه، حدثنى أبو الربيع الزهرانى، سليمان بن داود، و عبيد اللّه بن عمر القواريرى، و محمد بن أبى بكر المقدمى، قالوا:

حدثنا حماد بن زيد، حدثنا مجالد بن سعيد، عن الشعبى، عن جابر بن سمرة، قال: خطبنا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بعرفات- و

قال المقدمى فى حديثه: سمعت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يخطب بمنى.

و هذا لفظ حديث أبى الربيع: فسمعته يقول:

«لن يزال هذا الأمر عزيزا ظاهرا، حتى يملك اثنا عشر كلهم- ثم لغط القوم، و تكلموا- فلم أفهم قوله بعد (كلّهم)؛ فقلت لأبى: يا أبتاه، ما بعد كلّهم؟.

قال: «كلّهم من قريش» «۱».

و حسب نص النعمانى: «و تكلم الناس، فلم أفهم، فقلت لأبى ..» «۲».

۲- عن الشعبى، عن جابر بن سمرة، قال: قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا، ينصرون على من ناواهم عليه إلى اثنى عشر خليفة.

---

(۱) مسند أحمد ج ۵ ص ۹۹.

(۲) الغيبة للنعمانى ص ۱۲۱ و ۱۲۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۶۴

قال: «فجعل الناس يقومون و يقعدون» «۱».

زاد الطوسى: «و تكلم بكلمة لم أفهمها، فقلت لأبى، أو لأخى: ..» «۲».

و فى حديث آخر عن جابر بن سمرة صرّح فيه: «أن ذلك قد كان فى حجة الوداع» «۳».

و من المعلوم: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» لم يحج إلا هذه الحجّة .. «۴».

۳- عن جابر بن سمرة، قال: «خطبنا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بعرفات؛ فقال: لا يزال هذا الأمر عزيزا منيعا، ظاهرا على من ناواه حتى يملك اثنا عشر، كلهم- قال: فلم أفهم ما بعد- قال: فقلت لأبى: ما قال

---

(۱) مسند أحمد ج ۵ ص ۹۹ الغيبة للنعمانى ص ۱۰۵ و الغيبة للطوسى ص ۱۲۹ و إعلام الورى ص ۳۸۴ و (ط مؤسسة آل البيت) ج ۲ ص ۱۶۲ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۷ و ۲۹۹ و تقريب المعارف لأبى الصلاح الحلبى ص ۴۱۸ و منتخب الأثر ص ۲۰.

(۲) الغيبة للطوسى ص ۸۸ و ۸۹ و (مؤسسة المعارف الإسلامية) ص ۱۲۹ و كتاب الغيبة للنعمانى ص ۱۰۵ و إعلام الورى ص ۳۸۴ و (ط مؤسسة آل البيت) ج ۲ ص ۱۶۲ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۷ و ۲۹۹ و تقريب المعارف لأبى الصلاح الحلبى ص ۴۱۸ و منتخب الأثر ص ۲۰.

(۳) مسند أحمد ج ۵ ص ۸۷.

(۴) راجع: السيرة الحلبية (مطبعة مصطفى محمد بمصر سنة ۱۳۹۱ ه) ج ۳ ص ۲۸۹ و السيرة النبوية لدحلان (بهامش السيرة الحلبية أيضا) ج ۳ ص ۲. و راجع:

صحيح ابن خزيمة ج ۴ ص ۳۵۲ و مسند زيد بن على ص ۲۲۰ و عمدة القارى ج ۴ ص ۲۷۱ و ج ۱۸ ص ۴۱ و ج ۲۵ ص ۶۲ و شرح مسلم للنووى ج ۸ ص ۲۳۶ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۳۳۱ و البداية و النهاية ج ۴ ص ۲۰۵ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۳ ص ۳۴۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۶۵

بعد كلّهم؟

قال: «كلّهم من قريش» «۱».

و عن أبى داود و غيره:- و إن لم يصرّح بأن ذلك كان فى عرفات- زاد قوله: كلّهم تجتمع عليه الأمة، فسمعت كلاما من النبى «صلى اللّه عليه و آله» لم أفهمه، فقلت لأبى .. «۲».

و فى لفظ آخر: «كلهم يعمل بالهدى و دين الحق» «۳».

---

(۱) مسند أحمد ج ۵ ص ۹۳ و فى ص ۹۶ فى موضعين و ص ۹۸ و ۱۰۱، و كتاب الغيبة للنعمانى ص ۱۲۳ و الإكمال فى أسماء الرجال ص ۳۴ و ۱۸۳.

(۲) سنن أبى داود السجستانى ج ۴ ص ۱۰۶ و (ط دار الفكر) ج ۲ ص ۳۰۹ و مسند أبى عوانة ج ۴ ص ۴۰۰ و تاريخ الخلفاء ص ۱۰ و ۱۱ و راجع: فتح البارى ج ۱۳ ص ۱۸۱ و كرر عبارة «كلهم تجتمع عليه الأمة» فى ص ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ذكرها أيضا فى الصواعق المحرقة ص ۱۸ و فى إرشاد السارى ج ۱۰ ص ۲۷۳ و ينابيع المودة ص ۴۴۴ و (ط دار الأسوة) ج ۳ ص ۲۸۹ و راجع: الغيبة للطوسى ص ۸۸ و الغيبة للنعمانى ص ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و البحار ج ۳۶ ص ۳۶۵ و سفينة النجاة للسرابى التنكابنى ص ۳۸۶ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۱۸ و ج ۱۹ ص ۶۲۹.

(۳) الخصال ج ۲ ص ۴۷۴ و (ط مركز النشر الإسلامى) ص ۴۷۴ و عيون أخبار الرضا «عليه السلام» للصدوق ج ۲ ص ۵۵ و البحار ۳۶ ص ۲۴۰ عنه و عن عيون أخبار الرضا «عليه السلام» و فتح البارى ج ۱۳ ص ۱۸۴ و عمدة القارى ج ۲۴ ص ۲۸۲ و تاريخ بغداد ج ۴ ص ۲۵۸ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۵ ص ۱۸۹ و البداية و النهاية ج ۶ ص ۲۸۰ و إمتاع الأسماع ج ۱۲ ص ۳۰۶ و شرح إحقاق الحق ج ۱۳ ص ۴۷ و ج ۱۹ ص ۶۲۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۶۶

و فى بعض الروايات: ثم أخفى صوته، فقلت لأبى: ما الذى أخفى صوته؟

قال: قال: «كلهم من بنى هاشم» «۱».

۴- و ذكر فى نص آخر: أن ذلك كان فى حجة الوداع، و قال:

ثم خفى علىّ قول رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و كان أبى أقرب إلى راحلة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» منى؛ فقلت: يا أبتاه، ما الذى خفى علىّ من قول رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟!

قال: يقول «كلهم من قريش».

قال: فأشهد على إفهام أبى إيّاى: قال: «كلهم من قريش» «۲».

۵- و بعد أن ذكرت رواية أخرى عنه حديث أن الأئمة اثنا عشر قال:

ثم تكلم بكلمة لم أفهمها، و ضج الناس؛ فقلت لأبى: ما قال؟ «۳».

۶- و لفظ مسلم عن جابر بن سمرة، قال: انطلقت إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و معى أبى؛ فسمعته يقول: لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا إلى اثنى عشر خليفة؛ فقال كلمة صمّنيها الناس.

فقلت لأبى: ما قال؟

---

(۱) ينابيع المودة ص ۴۴۵ و (ط دار الأسوة) ج ۲ ص ۳۱۵ و ج ۳ ص ۲۹۰ عن كتاب:

مودة القربى للسيد على الهمدانى (المودة العاشرة) و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۰ عن مودة القربى (ط لاهور) ص ۴۴۵.

(۲) مسند أحمد ج ۵ ص ۹۰ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۲.

(۳) مسند أحمد ج ۵ ص ۹۳ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۶۷

قال: «كلهم من قريش» «۱».

و عند أحمد و غيره: فقلت لأبى- أو لابنى-: ما الكلمة التى أصمّنيها الناس؟!.

قال: «كلهم من قريش» «۲».

۷- و عن جابر بن سمرة قال: كنت عند النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فقال: يلى هذا الأمر اثنا عشر، فصرخ الناس؛ فلم أسمع ما قال، فقلت لأبى- و كان أقرب إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» منى- فقلت: ما قال رسول اللّه؟

فقال: قال: «كلّهم من قريش، و كلهم لا يرى مثله» «۳».

۸- و لفظ أبى داود: فكبر الناس، و ضجوا، ثم قال كلمة خفية .. «۴».

---

(۱) صحيح مسلم ج ۶ ص ۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۱ عنه، و العمدة لابن البطريق ص ۴۲۱ و (ط مؤسسة النشر الإسلامى) ص ۴۱۸ الإكمال فى أسماء الرجال ص ۳۴.

(۲) مسند أحمد ج ۵ ص ۱۰۱ و الخصال ج ۲ ص ۴۷۰ و ۴۷۲ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۹ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۵ و راجع: النهاية فى اللغة ج ۳ ص ۵۴ و لسان العرب ج ۱۲ ص ۳۴۳ و نقل عن كتاب: القرب فى محبة العرب ص ۱۲۹.

(۳) إكمال الدين ج ۱ ص ۲۷۲- ۲۷۳ و (ط مؤسسة النشر الإسلامى) ص ۶۸ و ۲۷۳ و الخصال ج ۲ ص ۴۷۳ و راجع: البحار ج ۳۶ ص ۲۳۹.

(۴) سنن أبى داود ج ۴ ص ۱۰۶ و (ط دار الفكر) ج ۲ ص ۳۰۹ و مسند أحمد ج ۵ ص ۹۸ و فتح البارى ج ۱۳ ص ۱۸۱ و الكفاية فى علم الرواية للخطيب البغدادى ص ۹۵ و إرشاد السارى ج ۱۰ ص ۲۳۷ و البحار ج ۳۶ ص ۳۶۵ تاريخ بغداد ج ۲ ص ۱۲۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۲۹ ص ۹۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۶۸

و لفظ أبى عوانة: فضج الناس.

و قد قال النبى «صلى اللّه عليه و آله» كلمة خفيت علىّ .. «۱».

و على كل حال .. فإن حديث الاثنى عشر خليفة بعده «صلى اللّه عليه و آله»، و الذى قال فيه «صلى اللّه عليه و آله» كلمة لم يسمعها جابر، و غيره- ممن كان حاضرا، و روى الحديث .. أو لم يفهمها، أو خفض بها صوته، أو خفيت عليه، أو نحو ذلك- إن هذا الحديث- مذكور فى كثير من المصادر و المراجع، فليراجعها طالبها «۲».

---

(۱) مسند أبى عوانة ج ۴ ص ۳۹۴ و الخصال ج ۲ ص ۴۷۱ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۶ و المستدرك للحاكم ج ۳ ص ۶۱۷ و المعجم الكبير ج ۲ ص ۱۹۶ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۲۹ و ۴۱.

(۲) راجع المصادر التالية: صحيح مسلم ج ۶ ص ۳ بعدة طرق، و مسند أحمد ج ۵ ص ۹۳ و ۹۲ و ۹۴ و ۹۰ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۸۹ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و مسند أبى عوانة ج ۴ ص ۳۹۴ و حلية الأولياء ج ۴ ص ۳۳۳ و إعلام الورى ص ۳۸۲ و العمدة لابن البطريق ص ۴۱۶- ۴۲۲ و إكمال الدين ج ۱ ص ۲۷۲ و ۲۷۳ و الخصال ج ۲ ص ۴۶۹ و ۴۷۵ و فتح البارى ج ۱۳ ص ۱۸۱- ۱۸۵ و الغيبة للنعمانى ص ۱۱۹- ۱۲۵ و صحيح البخارى ج ۴ ص ۱۵۹ و ينابيع المودة ص ۴۴۴- ۴۴۶ و تاريخ بغداد ج ۲ ص ۱۲۶ و ج ۱۴ ص ۳۵۳ و مستدرك الحاكم ج ۳ ص ۶۱۸ و تلخيصه للذهبى (مطبوع بهامش المستدرك) نفس الصفحة، و منتخب

الأثر ص ۱۰- ۲۳ عن مصادر كثيرة، و الجامع الصحيح ج ۴ ص ۵۰۱ و سنن أبى داود ج ۴ ص ۱۱۶ و كفاية الأثر ص ۴۹ إلى آخر الكتاب، و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۱ إلى آخر الفصل، و إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۱- ۵۰ عن مصادر كثيرة ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۶۹

الرسول صلّى اللّه عليه و آله و المتآمرون:

قد عرفنا فيما تقدم: أن قريشا قد صدت النبى «صلى اللّه عليه و آله» عن إبلاغ أمر الإمامة فى عرفات و فى منى فى مسجد الخيف ..

و تقدم فى فصول أخرى: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» بمجرد انتهائه من المناسك، بادر إلى ترك مكة من دون أن يذهب إلى البيت، و لو لإلقاء نظرة الوداع عليه من قرب ..

و قد تأكد لنا مما أسلفناه: أن تأخيره «صلى اللّه عليه و آله» إبلاغ ما أنزل إليه فى شأن الإمامة و الولاية، قد كان بسبب المعارضة الكبيرة التى يجدها لدى قريش، التى كانت لا تتورع عن مواجهة النبى «صلى اللّه عليه و آله» ليس فقط بالضجيج و الصخب، و إنما باتهام شخصه «صلى اللّه عليه و آله»، و الطعن و التشكيك فى نزاهته، و فى خلوص عمله و نيته. بل سيأتى أنها قد اتهمته حتى فى عقله بعد إظهارها الإسلام، كما اتهمته بالجنون قبل ذلك، و هذا هو ما عبرت عنه كلمة عمر الشهيرة: إن النبى ليهجر. أو غلبه الوجع. أو كلمة معناها ذلك.

و قد صرحت طائفة من النصوص المتقدمة: بأن قريشا كانت هى التى تتصدى و تتحدى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و إليك نموذجا آخر من تصريحات الرسول «صلى اللّه عليه و آله»، مع التذكير بأن اللّه تعالى لم يكن أمر النبى «صلى اللّه عليه و آله» بأن يبلغ أمر الولاية على كل حال، بل وفقا لظروف و مقتضيات النجاح. أى أنه أمره بإبلاغ منتج، لا بإبلاغ عقيم.

و كان «صلى اللّه عليه و آله» يحتاج إلى ما يطمئنه إلى جدوى تبليغ أمر الإمامة، و عدم إثارة قريش للشبهات التى تضيع جهده «صلى اللّه عليه

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۷۰

و آله»، و لو باتهامه «صلى اللّه عليه و آله» فى عقله، أو فى عصمته ..

فحين جاءته العصمة بادر إلى ما أمره اللّه تعالى به.

أمثلة و شواهد:

فمن الشواهد التى تدل على أن المطلوب هو إسكات قومه و خصوصا عشيرته، و أن يكون تبليغ أمر الإمامة مجديا، فى إقامة الحجة، نذكر ما يلى:

۱- قال الطبرسى: «قد اشتهرت الروايات عن أبى جعفر، و أبى عبد اللّه «عليهما السلام»: أن اللّه أوحى إلى نبيه «صلى اللّه عليه و آله»: أن يستخلف عليا «عليه السلام»؛ فكان يخاف أن يشق ذلك على جماعة من أصحابه؛ فأنزل اللّه هذه الآية تشجيعا له على القيام بما أمره اللّه بأدائه ..» «۱».

و المراد ب «هذه الآية» قوله تعالى: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ .. «۲».

۲- عنه «صلى اللّه عليه و آله»: أنه لما أمر بإبلاغ أمر الإمامة قال: «إن قومى قريبو عهد بالجاهلية، و فيهم تنافس و فخر، و ما منهم رجل إلا و قد وتره وليّهم، و إنى أخاف، فأنزل اللّه: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ..» «۳».

(۱) مجمع البيان ج ۳ ص ۲۲۳ و (ط مؤسسة الأعلمى) ص ۳۸۳ و سعد السعود للسيد ابن طاووس ص ۶۹ و البحار ج ۳۷ ص ۲۵۰ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۵۳ و التبيان ج ۳ ص ۵۸۸ و مجمع البحرين ج ۱ ص ۲۴۲.

(۲) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

(۳) شواهد التنزيل ج ۱ ص ۱۹۱ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۲۶۱ و شرح إحقاق الحق ج ۱۴ ص ۳۹-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۷۱

۳- عن ابن عباس إنّه «صلى اللّه عليه و آله» قال فى غدير خم: «إن اللّه أرسلنى إليكم برسالة، و إنى ضقت بها ذرعا، مخافة أن تتهمونى، و تكذبونى، حتى عاتبنى ربى بوعيد أنزله على بعد وعيد ..» «۱».

۴- عن الحسن قال فى غدير خم أيضا: «إن اللّه بعثنى برسالة؛ فضقت بها ذرعا، و عرفت: أن الناس مكذبى، فوعدنى لأبلغنّ أو ليعذبنى، فأنزل اللّه: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ..» «۲».

- و راجع: مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۵۹۷ و قال فى هامشه: راجع البرهان ج ۲ ص ۱۴۶ و كنز الدقائق ج ۳ ص ۱۳۷ و ۱۴۰ و ۱۵۸ و مجمع البيان ج ۳ ص ۲۲۳ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ و ج ۳ ص ۲۵۹ و ۲۶۰ و نور الثقلين ج ۲ و راجع إثبات الهداة ج ۱.

(۱) شواهد التنزيل ج ۱ ص ۱۹۳ و (مؤسسة الطبع و النشر التابعة لوزارة الثقافة و الإرشاد الإسلامى- ايران) ج ۱ ص ۲۵۸ و الأمالى للصدوق ص ۴۳۶ و التحصين لابن طاووس ص ۶۳۳ و البحار ج ۳۷ ص ۱۱۱ و تفسير نور الثقلين ج ۱ ص ۶۵۴ و تأويل الآيات لشرف الدين الحسينى ج ۱ ص ۱۵۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۴ ص ۳۴.

(۲) شواهد التنزيل ج ۱ ص ۱۹۳ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ عن أبن أبى حاتم، و عبد بن حميد و ابن جرير و أبى الشيخ و راجع: إكمال الدين ص ۲۷۶ و الإحتجاج ج ۱ ص ۲۱۳ و فتح القدير ج ۲ ص ۶۰ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۵۱ و التحصين لابن طاووس ص ۶۳۳ و البحار ج ۳۳ ص ۱۴۷ و مناقب أهل البيت «عليهم السلام» للشيروانى ص ۱۲۹ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۸ ص ۲۵۵ و ۲۷۰ و لباب النقول (دار إحياء العلوم) للسيوطى ص ۹۴ و (دار الكتب العلمية) ص ۸۲ و الغدير ج ۱ ص ۱۶۵ و ۱۹۶ و ۲۲۱ و مسند ابن-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۷۲

۵- عن ابن عباس، و جابر الأنصارى، قالا: أمر اللّه تعالى محمدا «صلى اللّه عليه و آله»: أن ينصب عليا للناس، فيخبرهم بولايته، فتخوف النبى «صلى اللّه عليه و آله» أن يقولوا: حابى ابن عمه، و أن يطعنوا فى ذلك فأوحى اللّه: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ..» «۱».

۶- عن جابر بن عبد اللّه: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» نزل بخم، فتنحى الناس عنه، و نزل معه على بن أبى طالب؛ فشقّ على النبى تأخر الناس؛ فأمر عليا فجمعهم؛ فلمّا اجتمعوا قام فيهم، متوسدا (يد) على بن أبى طالب، فحمد اللّه، و أثنى عليه، ثم قال: «أيها الناس، إنه قد كرهت تخلفكم عنى حتى خيّل إلى: أنه ليس شجرة أبغض إليكم من شجرة تلينى ..» «۲».

- راهويه ج ۱ ص ۴۰۲ و مسند الشاميين ج ۳ ص ۳۱۴ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۱ ص ۴۱۳ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸.

(۱) الدر المنثور ج ۲ ص ۱۹۳ و ص ۲۹۸ عن أبى الشيخ، و راجع: البرهان ج ۲ ص ۱۴۶ و كنز الدقائق ج ۳ ص ۱۳۷ و ۱۴۰ و ۱۵۸ و مجمع البيان ج ۳ ص ۳۴۴ و (ط مؤسسة الأعلمى) ص ۳۸۲ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۱۹۳ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۵۹۷ و روح المعانى ج ۲ ص ۳۴۸ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۵۲ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۸ ص ۲۲۷ و مجمع البيان ج ۳ ص ۳۸۲ و

الغدير ج ۱ ص ۲۱۹ و ۲۲۳ و ۳۷۷ و البحار ج ۳۷ ص ۲۵۰ و إثبات الهداة، و نور الثقلين ج ۲ ص و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ و ج ۳ ص ۲۵۹ و ۲۶۰.

(۲) راجع: مجمع البيان ج ۳ ص ۲۲۳ و تفسير العياشى ج ۱ ص ۳۳۱ و تفسير البرهان ج ۱ ص ۴۸۹ و شواهد التنزيل ج ۱ ص ۱۹۲ و إقبال الأعمال للسيد ابن طاووس ج ۲ ص ۲۴۸ و الغدير ج ۱ ص ۲۲ و ۲۱۹ و ۲۲۳ و ۳۷۷ عن المجمع، و عن روح المعانى ج ۲ ص ۳۴۸ و عن الثعلبى فى تفسيره، و عن ابن المغازلى كما فى-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۷۳

۷- و يقول نص آخر: إنه لما أمر «صلى اللّه عليه و آله» بنصب على «عليه السلام»: «خشى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من قومه، و أهل النفاق، و الشقاق: أن يتفرقوا و يرجعوا جاهلية، لما عرف من عداوتهم، و لما تنطوى عليه أنفسهم لعلى «عليه السلام» من العداوة و البغضاء، و سأل جبرائيل أن يسأل ربّه العصمة من الناس».

ثم تذكر الرواية:

«أنه انتظر ذلك حتى بلغ مسجد الخيف. فجاءه جبرئيل، فأمره بذلك مرة أخرى، و لم يأته بالعصمة، ثم جاء مرة أخرى فى كراع الغميم- موضع بين مكة و المدينة- و أمره بذلك، و لكنه لم يأته بالعصمة. ثم لما بلغ غدير خم جاءه بالعصمة».

فخطب «صلى اللّه عليه و آله» الناس، فأخبرهم: «أن جبرئيل هبط إليه ثلاث مرات يأمره عن اللّه تعالى، بنصب على «عليه السلام» إماما و وليّا للناس» ..

إلى أن قال:

«و سألت جبرائيل: أن يستعفى لى عن تبليغ ذلك إليكم- أيها الناس- لعلمى بقلة المتقين، و كثرة المنافقين، و إدغال الآثمين، و ختل المستهزئين

- ضياء العالمين، و راجع: البحار ج ۳۷ ص ۱۳۳ و الطرائف ص ۱۴۵ و العمدة لابن البطريق ص ۱۰۷ و مناقب الإمام على بن أبى طالب لابن المغازلى ص ۲۵ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۱۵ و ۲۳۱ و ج ۹ ص ۱۶۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۵ ص ۸۹ و ج ۶ ص ۲۵۳ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۸ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۴۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۷۴

بالإسلام، الذين وصفهم اللّه فى كتابه بأنهم: يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَيْسَ فِى قُلُوبِهِمْ «۱»، وَ تَحْسَبُونَهُ هَيِّناً وَ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ «۲»، و كثرة أذاهم لى فى غير مرّة، حتى سمّونى أذنا، و زعموا: أنّى كذلك لكثرة ملازمته إيّاى، و إقبالى عليه، حتى أنزل اللّه عز و جل فى ذلك قرآنا: وَ مِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَ يَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ «۳».

إلى أن قال:

و لو شئت أن أسميهم بأسمائهم لسميت، و أن أومى إليهم بأعيانهم لأومأت، و أن أدل عليهم لفعلت. و لكنى و اللّه فى أمورهم تكرّمت» «۴».

۸- عن مجاهد، قال: «لما نزلت: بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ... قال:

«يا رب، إنما أنا واحد كيف أصنع، يجتمع علىّ الناس؟ فنزلت وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ» «۵».

---

(۱) الآية ۱۱ من سورة الفتح.

(۲) الآية ۱۵ من سورة النور.

(۳) الآية ۶۱ من سورة التوبة.

(۴) راجع: مناقب على بن أبى طالب لابن المغازلى ص ۲۵ و العمدة لابن البطريق ص ۱۰۷ و الإحتجاج ج ۱ ص ۷۳ و اليقين ص ۳۴۹ و البحار ج ۳۷ ص ۲۰۶ و تفسير نور الثقلين ج ۲ ص ۲۳۶ و الغدير ج ۱ ص ۲۲ عنه و عن الثعلبى فى تفسيره، كما فى ضياء العالمين. و راجع: موسوعة أحاديث أهل البيت «عليهم السلام» ج ۸ ص ۵۳ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۵۸

(۵) الإحتجاج ج ۱ ص ۶۹ و ۷۰ و ۷۳ و ۷۴ و راجع: روضة الواعظين ص ۹۰ و ۹۲ و البرهان ج ۱ ص ۴۳۷- ۴۳۸ و الغدير ج ۱ ص ۲۲۱ و فتح القدير ج ۲-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۷۵

۹- قال ابن رستم الطبرى: «فلما قضى حجّه، و صار بغدير خم، و ذلك يوم الثامن عشر من ذى الحجة، أمره اللّه عز و جل بإظهار أمر على؛ فكأنه أمسك لما عرف من كراهة الناس لذلك، إشفاقا على الدين، و خوفا من ارتداد القوم؛ فأنزل اللّه يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ ..» «۱».

۱۰- و فى حديث مناشدة على «عليه السلام» للناس بحديث الغدير، أيّام عثمان، شهد ابن أرقم، و البراء بن عازب، و أبو ذر، و المقداد، أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» و سلم قال، و هو قائم على المنبر، و على «عليه السلام» إلى جنبه:

«أيها الناس، إن اللّه عز و جل أمرنى أن أنصب لكم إمامكم، و القائم فيكم بعدى، و وصيى، و خليفتى، و الذى فرض اللّه عز و جل على المؤمنين فى كتابه طاعته، فقرب «۲» بطاعته طاعتى، و أمركم بولايته، و إنى راجعت ربّى خشية طعن أهل النفاق، و تكذيبهم، فأوعدنى لأبلغها، أو ليعذبنى» «۳».

- ص ۶۰ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ عن عبد بن حميد، و ابن جرير، و ابن أبى حاتم، و أبى الشيخ. و راجع: مناقب أهل البيت «عليهم السلام» للشيروانى ص ۱۳۰.

(۱) المسترشد فى إمامة على «عليه السلام» (ط مؤسسة الثقافة الإسلامية) ص ۴۶۵.

(۲) لعل الصحيح: فقرن.

(۳) الإحتجاج ج ۱ ص ۲۱۴ و إكمال الدين للصدوق ص ۲۷۷ و الغدير ج ۱ ص ۱۶۶ و التحصين للسيد ابن طاووس ص ۶۳۴ و البحار ج ۳۱ ص ۴۱۲ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۴۴۲ و مصباح الهداية فى إثبات الولاية للسيد على البهبهانى ص ۳۵۴ و المناشدة و الإحتجاج بحديث الغدير للشيخ الأمينى ص ۱۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۴ ص ۷۹ و ج ۵ ص ۳۶ و ج ۱۳ ص ۵۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۷۶

و عند سليم بن قيس:

«إن اللّه عز و جل أرسلنى برسالة ضاق بها صدرى، و ظننت الناس تكذبنى، فأوعدنى ..» «۱».

۱۱- و عن ابن عباس: لما أمر النبى «صلى اللّه عليه و آله» أن يقوم بعلى بن أبى طالب المقام الذى قام به؛ فانطلق النبى «صلى اللّه عليه و آله» إلى مكة، فقال:

«رأيت الناس حديثى عهد بكفر (بجاهلية) و متى أفعل هذا به، يقولوا، صنع هذا بابن عمّه. ثم مضى حتى قضى حجة الوداع» «۲».

و عن زيد بن على، قال: لما جاء جبرائيل بأمر الولاية ضاق النبى «صلى اللّه عليه و آله» بذلك ذرعا، و قال: «قومى حديثو عهد بجاهليّة، فنزلت

---

(۱) فرائد السمطين ج ۱ ص ۳۱۵ و ۳۱۶ و الغدير ج ۱ ص ۱۶۵- ۱۶۶ و ۱۹۶ و ۳۷۷ عنه، و إكمال الدين ج ۱ ص ۲۷۷ و راجع البرهان ج ۱ ص ۴۴۵ و ۴۴۴ و البحار ج ۳۱ ص ۴۱۱ و ج ۳۳ ص ۱۴۷ و كتاب الولاية لابن عقدة الكوفى ص ۱۹۸ و ينابيع المودة للقندوزى ج ۱ ص ۳۴۷ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۴۴۱ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱ ص ۲۸ و سليم بن قيس ص ۱۴۹ و (بتحقيق الأنصارى) ص ۱۹۹ و الإحتجاج ج ۱ ص ۲۱۳ و كتاب الغيبة للنعمانى ص ۷۵ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۵ ص ۳۵ و ج ۲۰ ص ۹۶ و ۳۶۱ و ج ۲۱ ص ۷۸ و ج ۲۲ ص ۲۸۵ و ثمة بعض الإختلاف فى التعبير.

(۲) كتاب سليم بن قيس ص ۱۴۸ و البرهان ج ۱ ص ۴۴۴ و ۴۴۵ و الغدير ج ۱ ص ۵۲ و ۳۷۷ عن سليم بن قيس، و راجع ص ۲۱۷ عن ابن مردويه. و راجع:

خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۹۸ و ج ۸ ص ۲۶۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۷۷

الآية» «۱».

۱۲- و روى: أنه «صلى اللّه عليه و آله» لما انتهى إلى غدير خم: «نزل عليه جبرائيل، و أمره أن يقيم عليا، و ينصبه إماما للناس.

فقال: إن أمتى حديثو عهد بالجاهلية.

فنزل عليه: إنها عزيمة لا رخصة فيها، و نزلت الآية: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ..» «۲».

۱۳- و جاء فى رواية عن الإمام الباقر «عليه السلام»: أنه حين نزلت آية إكمال الدين بولاية على «عليه السلام»:

«قال عند ذلك رسول اللّه: إن أمتى حديثو عهد بالجاهلية، و متى أخبرتهم بهذا فى ابن عمى، يقول قائل، و يقول قائل. فقلت فى نفسى من غير أن ينطلق لسانى، فأتتنى عزيمة من اللّه بتلة أوعدنى: إن لم أبلّغ أن يعذبنى.

---

(۱) الغدير ج ۱ ص ۵۱- ۵۲ و ۲۱۷ و ۳۷۸ عن كنز العمال ج ۶ ص ۱۵۳ عن المحاملى فى أماليه، و عن شمس الأخبار ص ۳۸ عن أمالى المرشد باللّه، و راجع:

كشف الغمة ج ۱ ص ۳۱۸ و البحار ج ۳۷ ص ۱۷۷ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۸ ص ۲۶۹ و ۳۰۸ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۴۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۱۷ و ۳۷۸ و مناقب على بن أبى طالب «عليه السلام» و ما نزل من القرآن فى على «عليه السلام» لابن مردويه ص ۲۴۰ و كشف الغمة ج ۱ ص ۳۲۴ و ۳۲۵.

(۲) إعلام الورى ص ۱۳۲ و (نشر مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث) ج ۱ ص ۲۶۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۷۸

فنزلت: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ» «۱».

و فى بعض الروايات: أنه «صلى اللّه عليه و آله» إنما أخر نصبه «عليه السلام» فرقّا من الناس، أو لمكان الناس «۲».

و لما انتهى النبى «صلى اللّه عليه و آله» من نصب على «عليه السلام» لقى عمر عليا فقال: هنيئا لك يا بن أبى طالب، أصبحت مولاى و مولى كل مؤمن و مؤمنة «۳».

---

(۱) البرهان فى تفسير القرآن ج ۱ ص ۴۸۸ و الكافى ج ۱ ص ۲۹۰ و التفسير الأصفى ج ۱ ص ۲۸۵ و تفسير نور الثقلين ج ۱ ص ۵۸۸ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۵۲ و شرح أصول الكافى ج ۶ ص ۱۲۲ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۲۸۷.

(۲) تفسير العياشى ج ۱ ص ۳۳۲ و البرهان (تفسير) ج ۱ ص ۴۸۹ و البحار ج ۳۷ ص ۱۳۹ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه

السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۲۶۲ و تفسير الميزان ج ۶ ص ۵۳ و غاية المرام ج ۳ ص ۳۲۵.

(۳) مسند أحمد ج ۴ ص ۲۸۱ و المصنف لابن أبى شيبة ج ۷ ص ۵۰۳ و كنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۴ و التفسير الكبير للرازى (ط الثالثة) ج ۱۲ ص ۲ و ۴۹ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۱۹۴ و تفسير الثعلبى ج ۴ ص ۹۲ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۲ ص ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۳ ص ۶۳۲ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۲۹ و ج ۷ ص ۳۸۶ و المناقب للخوارزمى ص ۱۵۶ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۷ و جواهر المطالب فى مناقب الإمام على «عليه السلام» لابن الدمشقى ج ۱ ص ۸۴ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۱۱۳ و ۱۱۶ و ۱۲۰ و تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامة ص ۶۴ و ۶۵ و بشارة المصطفى ص ۲۸۴ و ذخائر العقبى للطبرى ص ۶۷ و نظم درر السمطين-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۷۹

- للزرندى الحنفى ص ۱۰۹ و ينابيع المودة للقندوزى ج ۱ ص ۹۸ و ۱۰۱ و ۱۵۸ و ج ۲ ص ۲۸۵ و مودة القربى (المودة الخامسة)، و بناء المقالة الفاطمية لابن طاووس ص ۲۹۴ و ۲۹۷ و تفسير غرائب القرآن للنيسابورى ج ۶ ص ۱۷۰ و خصائص الوحى المبين لابن البطريق ص ۹۰ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۲ ص ۲۳۶ و ۲۳۷ و العمدة لابن البطريق ص ۹۲ و ۹۶ و ۱۰۰ و المراجعات ص ۲۶۳ و شرح أصول الكافى ج ۵ ص ۱۹۶ و ج ۶ ص ۱۲۰ و العدد القوية للحلى ص ۱۸۵ و الطرائف ص ۱۴۶ و ۱۵۰ و البحار ج ۳۷ ص ۱۴۹ و ۱۵۹ و ۱۷۹ و ۱۹۸ و ۲۴۹ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۴۴ و ۱۴۸ و الإكمال فى أسماء الرجال ص ۲۵ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۱ ص ۳۰۵ و ج ۷ ص ۲۹ و ۵۴ و ۶۱ و ۶۹ و ۸۶ و ۹۲ و ۱۱۵ و ۱۱۹ و ۱۲۲ و ۱۲۴ و ۱۲۷ و ۱۴۶ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۶۷ و ۱۷۰ و ۱۸۰ و ۱۸۲ و ۱۹۲ و ۱۹۶ و ۲۰۸ و ۲۱۸ و ۲۵۳ و ۲۸۵ و ۲۹۵ و ۳۰۱ و ۳۲۱ و ۳۲۶ و ج ۸ ص ۲۱۸ و ۲۳۴ و ۲۴۱ و ۲۴۷ و ۲۵۹ و ۲۷۲ و ج ۹ ص ۹۳ و الغدير ج ۱ ص ۱۹ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۷ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۳۰۶ و ۳۵۵ و ج ۲ ص ۳۷ و ج ۶ ص ۵۶ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۱۶ و ۱۱۸ و ۱۲۰ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۲۶۴ و ۲۷۲ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۳۱ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۹۰ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۶ و ج ۱۴ ص ۳۴ و ۵۶۱ و ۵۶۹ و ۵۸۳ و ج ۲۰ ص ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۳۵۸ و ۶۰۳ و ج ۲۱ ص ۳۱ و ۳۲ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۶۶ و ۸۶ و ۸۸ و ج ۲۲ ص ۱۱۳ و ۱۱۵ و ۱۲۱ و ج ۲۳ ص ۴ و ۹ و ۳۲۵ و ۵۵۴ و ۶۳۵ و ۶۳۷ و ج ۳۰ ص ۲۳ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و مناقب الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» للكوفى ج ۲ ص ۳۶۸ و ۳۷۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۸۰

أو قال له: بخ بخ يا على، أصبحت مولاى و مولى كل مؤمن و مؤمنة «۱».

---

(۱) ما نزل من القرآن فى على «عليه السلام» لأبى نعيم ص ۸۶ و ثمار القلوب للثعالبى ص ۶۳۶ و راجع: تاريخ بغداد ج ۸ ص ۲۹۰ و (ط دار الكتب العلمية) ج ۸ ص ۲۸۴ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۲ ص ۲۳۳ و ۲۳۴ و سير أعلام النبلاء ج ۱۹ ص ۳۲۸ و البداية و النهاية ج ۷ ص ۳۸۶ و المناقب للخوارزمى ص ۱۵۶ و مناقب الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» للكوفى ج ۲ ص ۴۳۰ و ۵۱۶ و ينابيع المودة ج ۲ ص ۲۴۹ و كشف الغمة ج ۱ ص ۲۳۸ و ۳۳۵ و كشف اليقين ص ۲۰۸ و ۲۵۰ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۴۲۷ و الإرشاد ج ۱ ص ۱۷۷ و كنز الفوائد ص ۲۳۲ و العمدة لابن البطريق ص ۱۰۶ و ۱۷۰ و ۱۹۵ و ۳۴۴ و الطرائف ص ۱۴۷ و المحتضر للحلى ص ۱۱۴ و بشارة المصطفى ص ۱۵۸ و ۴۰۲ و إعلام الورى ج ۱ ص ۲۶۲ و ۳۲۹ و تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامة ص ۶۴ و البحار ج ۲۱ ص ۳۸۸ و ج ۳۷ ص ۱۰۸ و ۱۴۲ و ۲۵۱ و ج ۳۸ ص ۳۴۴ و ج ۹۴ ص ۱۱۰ و ج ۹۵ ص ۳۲۱ و مسار الشيعة للمفيد ص ۳۹ و الأمالى للصدوق ص ۵۰ و المحتضر للحلى ص ۱۱۴ و رسائل المرتضى للشريف المرتضى ج ۴ ص ۱۳۱ و كتاب سليم بن قيس

(بتحقيق الأنصارى) ص ۳۵۶ و روضة الواعظين للنيسابورى ص ۳۵۰ و شرح أصول الكافى ج ۵ ص ۱۹۶ و ج ۶ ص ۱۲۰ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۴ و ۲۴۶ و ۲۷۷ و ۳۴۴ و ۳۵۴ و ج ۸ ص ۲۶۱ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ج ۹ ص ۱۸۶ و الغدير ج ۱ ص ۱۱ و ۲۲۲ و ۲۳۳ و ۲۷۲ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۳۹۲ و ۴۰۲ و المعيار و الموازنة ص ۲۱۲ و تفسير الإمام العسكرى «عليه السلام» ص ۱۱۲ و تفسير فرات الكوفى ص ۵۱۶ و خصائص الوحى المبين لابن البطريق ص ۹۷ و ۱۵۳ و تفسير كنز الدقائق ج ۱ ص ۱۱۴ و شواهد التنزيل للحسكانى ج ۱ ص ۲۰۳ و ج ۲ ص ۳۹۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۸۱

ممن الخوف يا ترى؟!:

و تقدم: أنه «صلى اللّه عليه و آله» خاف أن يتهموه، و يكذبوه، و أن يقولوا: حابى ابن عمه، و أن يطعنوا فى ذلك، و خشى أهل النفاق و الشقاق أن يتفرقوا، و أن يرجعوا جاهلية، و أنه أمسك إشفاقا على الدين، و خوفا من ارتداد القوم.

و عن الحسن: «ضاق بها ذرعا، و كان يهاب قريشا. فأزال اللّه بهذه الآية تلك الهيبة» «۱».

يريد: أن الرسول «صلى اللّه عليه و آله» ضاق ذرعا و خاف قريشا بالنسبة لبلاغ أمر الإمامة، فأزال اللّه خوفه بآية: وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ.

المتآمرون:

هذا غيض من فيض مما يدل على سبب خوف النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و على دور المتآمرين من قريش، و من يدور فى فلكها فى صرف الأمر عن أمير المؤمنين على «عليه السلام»، و تصميمهم على ذلك، لأسباب أشير إلى بعضها فى ما نقلناه سابقا من كلمات و نصوص.

و فى مقدمة هذه الأسباب حرص قريش على الوصول إلى السلطة، و حقدها على أمير المؤمنين «عليه السلام» لما قد وترها فى سبيل اللّه و الدين.

و كل ما تقدم يوضح لنا السر فيما صدر من هؤلاء الحاقدين من صخب و ضجيج، حينما أراد الرسول «صلى اللّه عليه و آله» فى منى

---

(۱) مجمع البيان ج ۳ ص ۲۲۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۸۲

و عرفات: أن يبلغ الناس أمر الإمامة، و دورها، و أهميتها، و عدد الأئمة، و أنهم اثنا عشر إماما، و غير ذلك.

فإنهم تخوفوا من أن يكون قد أراد تنصيب على «عليه السلام» إماما للناس بعده. فكان التصدى منهم. الذى انتهى بالتهديد الإلهى. فاضطر المتآمرون إلى السكوت فى الظاهر على مضض، و لكنهم ظلوا فى الباطن يمكرون، و يتآمرون، وَ يَمْكُرُونَ وَ يَمْكُرُ اللَّهُ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ «۱».

فإلى توضيح ذلك فيما يلى من صفحات، و ما تحويه من مطالب.

ظهور الأحقاد و المصارحة المرة:

و قد تقدمت كلمات أمير المؤمنين «عليه الصلاة و السلام» التى صرح فيها بأن العرب كرهت أمر محمد «صلى اللّه عليه و آله»، و

حسدته على ما آتاه اللّه من فضله، و استطالت أيامه، حتى قذفت زوجته، و نفرت به ناقته.

و لو لا أن قريشا جعلت اسمه ذريعة للرياسة، و سلما إلى العز و الإمرة، لما عبدت اللّه بعد موته يوما واحدا.

و على هذا، فإن من الطبيعي جدا: بعد أن جرى ما جرى منهم معه «صلى اللّه عليه و آله» في منى و عرفات و بعد أن تأكد لديهم إصرار النبي «صلى اللّه عليه و آله» على جعل الأمر في أهل بيته، و لعلي «عليه السلام» على وجه الخصوص، أن يظهر الحقد و البغض على وجوههم، و في حركاتهم و تصرفاتهم، و على مجمل مواقفهم. و صاروا يعاملون رسول اللّه «صلى اللّه

---

(۱) الآية ۳۰ من سورة الأنفال.

عليه و آله» معاملة غريبة، و بصورة بعيدة حتى عن روح المجاملة الظاهرية.

و قد واجههم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بهذه الحقيقة، و صارحهم بها، في تلك اللحظات بالذات. و يتضح ذلك من النص المتقدم في الفصل السابق و الذي يقول:

عن جابر بن عبد اللّه: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» نزل بخم فتنحى الناس عنه، و نزل معه علي بن أبي طالب، فشق على النبي تأخر الناس، فأمر عليا، فجمعهم، فلما اجتمعوا قام فيهم متوسدا (يد) علي بن أبي طالب، فحمد اللّه، و أثنى عليه .. ثم قال:

«أيها الناس، إنه قد كرهت تخلفكم عني، حتى خيّل إلي: أنه ليس شجرة أبغض إليكم من شجرة تليني» «۱».

و روى ابن حبان بسند صحيح على شرط البخاري- كما رواه آخرون بأسانيد بعضها صحيح أيضا:

أنه حين رجوع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من مكة، حتى إذا بلغ الكديد أو (قدير)، جعل ناس من أصحابه يستأذنون، فجعل «صلى اللّه

---

(۱) راجع: تاريخ مدينة دمشق ج ۴۲ ص ۲۲۶ و ۲۲۷ و مناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي ص ۲۵ و العمدة لابن البطريق ص ۱۰۷ و إقبال الأعمال ج ۲ ص ۲۴۸ و الطرائف ص ۱۴۵ و كتاب الأربعين للشيرازي ص ۱۱۵ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۵۹۷ و البحار ج ۳۷ ص ۱۳۴ و شرح إحقاق الحق ج ۵ ص ۸۹ و ج ۶ ص ۲۵۳ و ج ۳۰ ص ۴۰۸ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۸ و ۲۳۱ ج ۹ ص ۱۶۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۲ عنه، و عن الثعلبي في تفسيره، كما في ضياء العالمين.

عليه و آله» يأذن لهم.

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»:

«ما بال شق الشجرة التي تلي رسول اللّه أبغض إليكم من الشق الآخر؟».

قال: فلم نر من القوم إلا باكيا.

قال: يقول أبو بكر: «إن الذي يستأذنك بعد هذا لسفيه في نفسي الخ ..» «۱».

---

(۱) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ج ۱ ص ۴۴۴ و مسند أحمد ج ۴ ص ۱۶ و مسند الطيالسي ص ۱۸۲ و مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۰ و ج ۱۰ ص ۴۰۸ و قال:

رواه الطبراني، و البزاز بأسانيد رجال بعضها عند الطبراني و البزار رجال الصحيح، و كشف الأستار عن مسند البزار ج ۴ ص ۲۰۶ و قال في هامش (الإحسان): إنه في الطبراني برقم: ۴۵۵۶ و ۴۵۵۹ و ۴۵۵۷ و ۴۵۵۸ و ۴۵۶۰. و راجع: بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث

ص ۲۱۲ و الآحاد و المثانى ج ۵ ص ۲۴ و صحيح ابن حبان ج ۱ ص ۴۴۴ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۵ ص ۵۰ و ۵۱ و موارد الظمآن للهيثمى ج ۱ ص ۱۰۳ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۴۷۷ و تهذيب الكمال للمزى ج ۹ ص ۲۰۸. و راجع: مسند الحارث ج ۳ ص ۱۰۳ و المسند الجامع ج ۱۲ ص ۲۲۱ و حلية الأولياء ج ۳ ص ۹۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۸۵

الفصل الثالث: فى حدود الزمان و المكان

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۸۷

إلفات النظر إلى أمرين:

اشارة

و قبل أن نواصل الحديث، فيما نريد التأكيد عليه، نلفت النظر إلى أمرين:

الأول: المكان ..

فقد اختلفت الروايات حول المكان الذى أورد فيه النبى «صلى اللّه عليه و آله» خطبته هذه فى حجة الوداع. فذكرت طائفة منها: أن ذلك كان فى عرفات.

و فى إحدى الروايات تردد فيها الرواى بين عرفات و منى.

و هناك طائفة من الروايات عبّرت ب «المسجد» «۱».

و سكتت روايات أخرى عن التحديد. مع أنها جميعا قد تحدثت عن حدوث فوضى و ضجيج، لم يستطع معه الراوى أن يسمع بقية كلام الرسول الأكرم «صلى اللّه عليه و آله»؛ و توجد روايات أشارت إلى عدم فهم الراوى، و لكنها لم تشر إلى الضجيج.

---

(۱) راجع بالنسبة لخصوص هذه الطائفة من الروايات الخصال ج ۲ ص ۴۶۹ و ۴۷۲ كفاية الأثر ص ۵۰ و مسند أبى عوانة ج ۴ ص ۳۹۸ و إكمال الدين ج ۱ ص ۲۷۲ و حلية الأولياء ج ۴ ص ۳۳۳ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۴ و منتخب الأثر ص ۱۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۸۸

فهل كرر النبى «صلى اللّه عليه و آله» ذلك فى عدة خطب، فى المواضع المختلفة؟! فكان يواجه بالضجيج و الفوضى!! و يكون المقصود بالمسجد، هو: المسجد الموجود فى منى، أو عرفة؟! إن لم يكن ذكر منى اشتباها من الراوى. أم أنه موقف واحد، اشتبه أمره على الرواة و المؤرخين؟!

أم أن ثمة يدا تحاول التلاعب و التشويش بهدف طمس الحقيقة، و إثارة الشبهات حول هذا الموضوع الهام و الحساس جدا. ألا و هو موضوع الإمامة بعد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟!

قد يمكن ترجيح احتمال تعدد المواقف، التى أظهرت إصرار فئات الناس على موقف التحدى، و الخلاف. و ذلك بسبب تعدد

الناقلين، و تعدد الخصوصيات و الحالات المنقولة.

و قد صرحوا بأنه «صلى اللّه عليه و آله» قد خطب فى حجته تلك: خمس خطب. واحدة فى مكة، و أخرى فى عرفات، و الثالثة يوم النحر بمنى، ثم يوم النفر بمنى، ثم يوم النفر الأول.

و حتى إن كان ذلك قد جصل فى موقف واحد، فإن الذى نرجحه هو أن يكون ذلك فى عرفات ..

و ستأتى بعض الروايات التى صرحت: بأن اللّه تعالى أمر نبيه «صلى اللّه عليه و آله» بإبلاغ أمر الإمامة فى عرفات، و لم تنزل العصمة، ثم فى مسجد الخيف و لم تنزل العصمة، ثم فى كراع الغميم و لم تنزل، ثم نزلت فى غدير خم، ثم نزلت و هو فى طريقه إلى المدينة ..

فلعل النبى «صلى اللّه عليه و آله» كان يبادر إلى خطبة الناس فى كل مرة، فإذا أحس الناس انه يريد أن يصرح بالأمر واجهوه بالضجيج المانع له

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۸۹

من أداء مهمته، فلما نزلت العصمة: وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ «۱» لم يجرؤ أحد على شىء من ذلك.

الثانى: كلهم من قريش ..

قد ذكرت الروايات أنه «صلى اللّه عليه و آله» قال: «كلهم من قريش» ..

و السؤال هو:

هل قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ذلك حقا؟!

و إذا كان قد قاله، فما هو السبب فى ذلك؟

ألا يمكن أن يعتبر بعض قاصرى النظر أن ذلك نوع من التخفيف من لهجة رفض المنطق القبلى؟

أضف إلى ذلك: أن ما تقدم من حقيقة الموقف الظالم لقريش، و من هم على رأيها، و خططهم التى تستهدف تقويض حاكمية خط الإمامة، قد يشجع على استبعاد صدور كلمة «كلهم من قريش» منه «صلى اللّه عليه و آله» .. و ترجيح أن تكون العبارة التى لم يسمعها جابر بن سمرة، و أنس، و عمر بن الخطاب، و عبد الملك بن عمير، و أبو جحيفة، بسبب ما أثاره المغرضون من ضجيج، هى عبارة: «كلهم من بنى هاشم». كما ورد فى بعض النصوص «۲».

و هى الرواية التى استقر بها القندوزى الحنفى، على أساس: أنهم «لا

---

(۱) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

(۲) ينابيع المودة ص ۴۴۵ عن مودة القربى، و راجع: منتخب الأثر ص ۱۴ و هامش ص ۱۵ عنه.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۹۰

يحسّنون خلافة بنى هاشم» «۱».

غير أننا نقول:

إننا نرجح أن يكون «صلى اللّه عليه و آله» قد قال الكلمتين معا، أى أنه «صلى اللّه عليه و آله» قال: «كلهم من قريش، كلهم من بنى هاشم». و يكون ذكر الفقرة الأولى توطئة و تمهيدا لذكر الثانية.

و لكن قريشا قد عرفت ما يرمى إليه «صلى اللّه عليه و آله»، خصوصا بعد أن ذكر لهم حديث الثقلين، فثارت ثائرتها هى و أنصارها، و

عجوا و ضجوا، و قاموا و قعدوا!!

و إلا .. فإن قريشا، و من يدور فى فلكها لم يكن يغضبهم قوله «صلى اللّه عليه و آله»: «كلهم من قريش» بل ذلك يسرهم، و يفرحهم، لأنه هو الأمر الذى ما فتئوا يسعون إليه بكل ما أوتوا من قوة و حول، و يخططون و يتآمرون، و يعادون، و يحالفون من أجله، و على أساسه، فلماذا الهياج و الضجيج؟! و لماذا الصخب و العجيج، لو كان الأمر هو ذلك؟!.

الموقف، الفضيحة:

و لا نشك فى أن طائفة الأخيار، و المتقين الأبرار من صحابة النبى «صلى اللّه عليه و آله» كانت تلتزم بأوامره «صلى اللّه عليه و آله»، و تنتهى بنواهيه، و تسلم له «صلى اللّه عليه و آله» فى كل ما يحكم و يقضى به.

و لكن هؤلاء كانوا فئة قليلة إذا قيست بالفئة الأخرى، المتمثلة

---

(۱) ينابيع المودة ص ۴۴۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۹۱

بأصحاب الأهواء، و طلاب اللبانات، و ذوى الطموحات، ممن لم يسلموا، و لكنهم غلبوا على أمرهم، فاستسلموا، و أصبح كثير منهم يتظاهر بالورع، و الدين و التقوى، و الطاعة و التسليم للّه، و لرسوله، متخذا ذلك ذريعة للوصول إلى مآربه، و تحقيق أهدافه.

أما هؤلاء، الذين كانوا يظهرون خلاف ما يبطنون، و يسرون غير ما يعلنون، فقد كان لا بد من كشف زيفهم و إظهار خداعهم بصورة أو بأخرى.

و قد رأينا: كيف أن هؤلاء الذين كانوا يتبركون بفضل وضوء رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و حتى ببصاقه، و نخامته، و يدّعون الحرص على امتثال أوامر اللّه سبحانه بتوقيره، و بعدم رفع أصواتهم فوق صوته «۱»،

---

(۱) راجع الآيتان ۱ و ۲ من سورة الحجرات.

و قد ورد أنّ هذه الأيات نزلت حينما حصل اختلاف فيما بين أبى بكر و بين عمر حول تأمير بعض الأشخاص من قبل النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فأصر أحدهما على شخص و أصر الآخر على آخر، حتى ارتفعت أصواتهما. فقد روى أن عبد اللّه بن الزبير أخبرهم: أنه قدم ركب من بنى تميم على النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فقال أبو بكر: أمر القعقاع معبد بن زرارة.

و قال عمر: بل أمر الأقرع بن حابس.

قال أبو بكر: ما أردت إلا خلافى.

قال عمر: ما أردت خلافك.

فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما، فنزلت فى ذلك: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إلى قوله تعالى: .. أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ [الآيتان ۱ و ۲ من سورة الحجرات].

و يلاحظ: أن المراد من الإيمان قوله تعالى فى الآية: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هو الإيمان-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۹۲

و بالتأدّب معه، و بأن لا يقدموا بين يدى اللّه و رسوله و .. و ..

لقد رأينا أن هؤلاء بمجرد إحساسهم بأنه «صلى اللّه عليه و آله» يريد الحديث عن الأئمة الاثنى عشر، و بيان مواصفاتهم- و يتجه نحو تحديدهم

- بمعناه العام- أى إعلان الإسلام- لا الخاص. و يدل على ذلك قوله تعالى:

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْكِتابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلى رَسُولِهِ [الآية ۱۳۶ من سورة النساء].

راجع فى الحديث الذى ذكرناه: الدر المنثور ج ۶ ص ۸۳- ۸۴ عن البخارى، و ابن المنذر، و ابن مردويه، و أسباب النزول ص ۲۱۸ و صحيح البخارى ج ۳ ص ۱۲۲ و (ط دار الفكر) ج ۵ ص ۱۱۶ و ج ۶ ص ۴۷ و الجامع الصحيح ج ۵ ص ۳۸۷ و تفسير القرآن العظيم ج ۴ ص ۲۰۵- ۲۰۶ و لباب التأويل ج ۴ ص ۱۶۴ و فتح القدير ج ۵ ص ۶۱ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۶ ص ۳۰۰- ۳۰۱ و غرائب القرآن (مطبوع بهامش جامع البيان) ج ۲۶ ص ۷۲. و راجع: البداية و النهاية ج ۵ ص ۵۰ و تاريخ مدينة دمشق ج ۹ ص ۱۹۱ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۷۸ و سنن النسائى ج ۸ ص ۲۲۶ و عمدة القارى ج ۱۸ ص ۱۹ و ج ۱۹ ص ۱۸۱ و ۱۸۴ و تحفة الأحوذى ج ۹ ص ۱۰۸ و السنن الكبرى للنسائى ج ۳ ص ۴۶۵ و ج ۶ ص ۴۶۶ و مسند أبى يعلى ج ۱۲ ص ۱۹۳ و شرح معانى الآثار ج ۴ ص ۱۷۲ و زاد المسير ج ۷ ص ۱۷۷ و تفسير الثعلبى ج ۹ ص ۷۰ و تفسير البغوى ج ۴ ص ۲۰۹ و أسباب نزول الآيات للواحدى النيسابورى ص ۲۵۷ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۷ ص ۴۰۱ و الإحكام لابن حزم ج ۶ ص ۸۰۴ و تفسير الآلوسى ج ۲۶ ص ۱۳۳ و فتح القدير ج ۵ ص ۶۱ و لباب النقول ص ۱۷۸ و تفسير الثعالبى ج ۵ ص ۲۶۷ و البحار ج ۳۰ ص ۲۷۸ و الطرائف ص ۴۰۳ و عين العبرة فى غبن العترة ص ۴ و الغدير ج ۷ ص ۲۲۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۹۳

بصورة أدق، و أوفى و أتم- كيف ثارت ثائرتهم. و أن خشيتهم من إعلان إمامة من لا يرضون إمامته، و خلافة من يرون أنه قد وترهم، و أباد خضراءهم فى مواقفه المشهورة، دفاعا عن الحق و الدين- ألا و هو على أمير المؤمنين «عليه السلام»- إن ذلك- قد أظهر حقدهم، فعلا ضجيجهم، و زاد صخبهم، و التعبيرات التى وردت فى الروايات واصفة حالهم، هى مثل:

«ثم لغط القوم و تكلموا» «۱». فلم أفهم قوله بعد «كلهم»، فقلت لأبى:

ماذا قال؟! الخ ..

أو: «و تكلم الناس فلم أفهم» «۲».

أو: «و ضج الناس» «۳».

أو: «فقال كلمة أصمّنيها الناس» «۴».

(۱) مسند أحمد ج ۵ ص ۹۹ و المعجم الكبير ج ۲ ص ۱۹۶ و كتاب الغيبة للنعمانى ص ۱۲۳ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۴.

(۲) الغيبة للنعمانى ص ۱۲۱ عن عوالم العلوم: ۱۵۳/ ۱۰۶ ح ۱۶.

(۳) مسند أحمد ج ۵ ص ۹۳ و مسند أبى عوانة ج ۴ ص ۳۹۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۳۵.

(۴) راجع: مسند أحمد ج ۵ ص ۹۸ و ۱۰۱ و صحيح مسلم ج ۶ ص ۴ و الخصال ج ۲ ص ۴۷۰ و ۴۷۲ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۵ و ۲۶۶ و ۳۶۲ و النهاية فى غريب الحديث لابن الأثير ج ۳ ص ۵۴ و لسان العرب ج ۱۲ ص ۳۴۳ و إثبات الهداة ج ۱ ص ۵۳۵ و إحقاق الحق (ملحقات) ج ۱۳ ص ۳۹ و سفينة النجاة للسرابى التنكابنى ص ۳۸۶ و العمدة لابن بطريق ص ۴۲۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۹۴

أو: «صمّنيها الناس» «۱».

و فى نسخة: «صمّتنيها الناس» «۲».

أو: «فصرخ الناس، فلم أسمع ما قال» «۳».

أو: «فكبر الناس، و ضجوا» «۴».

أو: «فجعل الناس يقومون، و يقعدون» «۵».

---

(۱) راجع: العمدة لابن البطريق ص ۴۱۸ و ۴۲۱ و صحيح مسلم ج ۶ ص ۴ و الديباج على مسلم ج ۴ ص ۴۴۰ و الإكمال فى أسماء الرجال ص ۳۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۱.

(۲) راجع: شرح مسلم للنووى ج ۱۲ ص ۲۰۳ و الديباج على مسلم ج ۴ ص ۴۴۰ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۲۹ ص ۹۳.

(۳) و الخصال ص ۴۷۳ و إكمال الدين ج ۱ ص ۲۷۲ و (مؤسسة النشر الإسلامى) ص ۶۸ و ۲۷۳ و إثبات الهداة ج ۱ ص ۴۹۴ و ۵۰۷ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۹ عن الخصال.

(۴) مسند أحمد ج ۵ ص ۹۸ و سنن أبى داود ج ۴ ص ۱۰۶ و (ط دار الفكر) ج ۲ ص ۳۰۹ و فتح البارى ج ۱۳ ص ۱۸۱ و البحار ج ۳۶ ص ۳۶۵ و إرشاد السارى ج ۱ ص ۲۷۳ و الكفاية للخطيب البغدادى ص ۹۵ و تاريخ بغداد ج ۲ ص ۱۲۴ و إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۳ ص ۲۰ و ج ۲۹ ص ۹۴.

(۵) مسند أحمد ج ۵ ص ۹۹ و إثبات الهداة ج ۱ ص ۵۴۶ و الخصال ج ۲ ص ۷۵ و البحار ج ۳۶ ص ۲۳۷ و ۲۹۹ و كتاب الغيبة للنعمانى ص ۱۰۵ و إعلام الورى ص ۳۸۴ و (ط مؤسسة آل البيت) ج ۲ ص ۱۶۲ و تقريب المعارف لأبى الصلاح الحلبى ص ۴۱۸ و الغيبة للطوسى ص ۸۸ و ۸۹ و (ط مؤسسة المعارف الإسلامية) ص ۱۲۹ و غاية المرام ص ۱۹۴ و منتخب الأثر ص ۲۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۹۵

نعم، لقد كان هذا هو موقفهم من الرسول، و هم الذين يدعى البعض لهم مقام العصمة عن كل ذنب، و يمنحهم و سام الاجتهاد فى الشريعة و الدين (!!).

التدبير النبوى:

و توضيحا لما جرى نقول:

لقد أعلن النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى سنة عشر من الهجرة: أنه يريد الحج، و أرسل إلى الآفاق يخبرهم و يدعوهم إلى ذلك.

و نفر إليه الناس سراعا من كل حدب و صوب و اجتمعت فى ذلك الموسم عشرات الألوف من كل بلد و حى و قبيلة، ليحجوا مع أكرم مخلوق، و أفضل نبى، ثم يرجعون إلى بلادهم من سفر محفوف بالأخطار، و بعد طول انتظار، و يحدثونهم بما جرى لهم و صار.

و سيصغى الناس إليهم بشغف و بتلذذ، فإن للحجاج أحاديثهم و ذكرياتهم، التى يرغب الناس فى سماعها حتى لو كانت لا تعنى لهم شيئا فى الظروف العادية، فكيف إذا كانت هذه الأحاديث لها علاقة بأفضل و أكمل، و أقدس، و أعزّ، و أغلى، و أشرف إنسان فى الوجود؟ و سيحدثونهم عن كل لفتة و بسمة، و عن كل كلمة و حركة، و غير ذلك مما لا بد أن يبقى محفورا فى قلوبهم .. طيلة حياتهم ..

أما إذا حدث أمام أعينهم ما لم يكن فى الحسبان، و كان الحدث قد صنعه أناس يدّعون القرب منه «صلى اللّه عليه و آله»، و الإثرة لديه، فإن ذلك سوف يكون له وقع الصاعقة عليهم، خصوصا إذا وجدوا فيه مساسا

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۹۶

بقداسته، و تقويضا لهيبته، و إبطالا لتدبيره «صلى اللّه عليه و آله» ..

نعم .. لقد حج النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فى تلك السنة، فاجتمع إليه مائة ألف و أربعة عشر ألفا، أو مائة و عشرون ألفا، أو تسعون ألفا، أو سبعون ألفا .. ليحجوا معه، و قيل غير ذلك .. «۱».

و أما قول بعضهم: «إنهم كانوا أربعون ألفا» «۲»، فلعله نظر إلى من سار مع النبى «صلى اللّه عليه و آله» من المدينة، لا من اجتمع معه فى مكة و فى المشاعر ممن جاء من مختلف البلاد. كما يشير إليه قولهم: و قد كان هناك من أصحابه نحو من أربعين «۳».

و كان معظم الناس بمن فيهم سكان مكة و ما والاها قد أسلموا، أو أرسلوا وفودا إلى المدينة ليعلموه بإسلامهم بعد فتح مكة، و بالتحديد فى سنة تسع- سنة الوفود- و سنة عشر.

---

(۱) راجع: السيرة النبوية لأحمد زينى دحلان، باب حجة الوداع. و راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۳ ص ۱۳۰ و المجموع للنووى ج ۷ ص ۱۰۴ و البحار ج ۳۷ ص ۱۵۰ و ج ۱۰۹ ص ۱۹ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۵۰ و ج ۹ ص ۱۹۶ و النص و الإجتهاد للسيد شرف الدين ص ۵۷۷ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۶ و ۳۹۲ و العدد القوية للحلى ص ۱۸۳ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۰۰.

(۲) راجع: تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۸۰ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۵۴ و ج ۴ ص ۲۷۰ و مقدمة ابن الصلاح لعثمان بن عبد الرحمن ص ۱۷۷.

(۳) راجع: تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۸۰ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۵۴ السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۲۷۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۹۷

و أما المسلمون عدا هؤلاء، و منهم أهل المدينة أنفسهم، و شراذم قليلة موزعة فى محيط المدينة، أو فى غيرها فكانوا قلة قليلة جدا، حتى إن النبى «صلى اللّه عليه و آله»، قال لهم فى سنة ست: «اكتبوا لى كل من تلفظ بالإسلام» فكتب له حذيفة ألفا و خمس مئة رجل .. «۱».

و فى رواية أخرى: «و نحن ما بين الست مئة إلى السبع مئة» «۲».

و لا شك أن فيهم من كان صحيح الإيمان، و منهم من لا يبالى بأمر

---

(۱) الإحتجاج ج ۱ ص ۲۰۰ و البحار ج ۲۸ ص ۲۰۲ و الصراط المستقيم ج ۲ ص ۸۲ عن كتاب إبطال الاختيار، بسنده عن أبان بن عثمان، عن الإمام الصادق «عليه السلام». و عمدة القارى ج ۱۴ ص ۳۰۵ و تغليق التعليق ج ۳ ص ۴۵۹ و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۳۴۴ و سير أعلام النبلاء ج ۲ ص ۳۶۷ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۱۱۰ و قال فى هامشه: راجع البخارى ج ۵ ص ۴ و [(ط دار الفكر) ج ۴ ص ۳۴] و مسلم ج ۴ ص ۲۱۲۱ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۱۹ ص ۴۷ و فتح البارى ج ۸ ص ۲۸ و ۸۷ و السيرة النبوية لدحلان (بهامش الحلبية) ج ۲ ص ۳۷۷ و راجع أيضا: الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۷ عن عبد الرزاق، و ابن أبى شيبة، و أحمد، و البخارى، و مسلم، و ابن جرير، و ابن المنذر، و ابن أبى حاتم، و ابن مردويه، و البيهقى، و المنار ج ۱۱ ص ۶۷ و القرطبى ج ۸ ص ۲۸۲.

(۲) راجع: صحيح البخارى (ط سنة ۱۳۰۹ ه) ج ۲ ص ۱۱۶ و صحيح مسلم (مشكول) ج ۱ ص ۹۱ و مسند أحمد ج ۵ ص ۳۸۴ و سنن ابن ماجة ج ۲ ص ۱۳۳۷ و التراتيب الإدارية ج ۲ ص ۲۵۱ و ۲۵۲ و ج ۱ ص ۲۲۰- ۲۲۳ و المصنف لابن أبى شيبة ج ۸ ص ۶۱۹ و شرح مسلم للنووى ج ۲ ص ۱۷۹ و عمدة القارى ج ۱۴ ص ۳۰۶ و صحيح ابن حبان ج ۱۴ ص ۱۷۱ و كنز العمال ج ۱۱ ص ۲۲۸ و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۳۴۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۹۸

الدين، بل يهتم بمصالحه الشخصية، و فيهم الهمج الرعاع الذين يميلون مع كل داع، و ينقادون لكل راع، و فيهم المدخول و المنافق قال تعالى: وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ «۱».

و من الواضح: أن الذين تلفظوا بالإسلام آنئذ كانوا منتشرين فى المدينة و حولها، و فى الحبشة أيضا، و فى غير ذلك من المناطق.

و قد فرض الإسلام وجوده، و هيبته فى تلك السنين التى كانت زاخرة بالتحديات، و سمع به القاصى و الدانى ..

و كان المسلمون فى المدينة، فريقين:

أحدهما: الأنصار، و هم أهل المدينة أنفسهم.

و الآخر: القرشيون المهاجرون من مكة- بصورة عامة-.

و من البديهى: أن جميع الناس لم يحجوا مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، إذ لا يعقل أن يتركوا جميعهم مواشيهم، و زراعاتهم، و بيوتهم، و ديارهم خاوية من كل أحد، فإن ذلك يجعلها عرضة للمتربصين للسلب و الغارة فى ذلك المجتمع الذى يرى أن ذلك من وسائل عيشه.

المحبون و المناوئون:

كما أن من الواضح: أن الناس كانوا بين محبين عرفوا الحق، و التزموا به، و بين مناوئين اختاروا طريق النفاق و التآمر الخفى، و ما أكثر هؤلاء، أى أن أفاضل الصحابة و أماثلهم من أمثال سلمان، و عمار، و المقداد، و أبى ذر،

---

(۱) الآية ۱۰۱ من سورة التوبة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۱۹۹

و أبى الهيثم بن التيهان، و بنى هاشم، و سواهم، كانوا من محبى على، و من أنصاره.

و كان المهاجرون هم الذين يناوئون عليا «عليه السلام»، و يسعون فى إبطال أمره، و يدبرون لإبعاد الخلافة عنه بعد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و قد تعاهدوا و تعاقدوا على ذلك ..

و كان المراقب لتصرفاتهم فى مختلف الموارد يدرك مدى انحرافهم عن الإمام على «عليه السلام»، و أنهم تكتل واضح المرامى و الأهداف، ظاهر التباين و الاختلاف، لا مجال لأن يفكر بالإنصياع للتوجيهات النبوية، و لا حتى للقرارات الإلهية فيما يرتبط بأمر الإمامة و الخلافة فى أى من الظروف و الأحوال ..

و قد حج مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من المهاجرين الذين هم فى هذا الإتجاه بضع عشرات، قد لا يصلون إلى المئات .. و لكن كان فيهم رجال مجربون، كانوا على درجة كبيرة من الحنكة و الدهاء، و كان ثقلهم الحقيقى فى مكة، التى أظهرت فى السنة الثامنة من الهجرة، الإستسلام للإسلام، بالإضافة إلى ما حولها من البلاد و العباد، الذين يخضعون لنفوذها، و يلتقون فى مصالحهم معها ..

و لأجل ذلك وجد المهاجرون الطامحون، فى قريش، و فى مكة و ما والاها، عضدا قويا، و سندا لهم، شجعهم على مواجهة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، بهذه الحدة و الشدة التى سلفت الإشارة إليها ..

و بعد أن فعلوا فعلتهم الشنيعة تلك، و ظنوا أنهم قد ربحوا معركتهم ضد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، بمنعهم إياه من الإعلان على الحجيج

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۰۰

تنصيب على فى مقام الإمامة، بما أثاروه من صخب و ضجيج، كان لا بد لهم من التوجه نحو محاولة غسل هذا العار عنهم، و لو بادعاء أنها مجرد غلطة صدرت، و قد ندم مرتكبوها على ما فرط منهم، و قد يدّعون: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قد عفا عنهم و سامحهم. ثم قرّبهم إليه حتى جعلهم موضع سره، و أوقفهم على ما دبره و قرره ..

و قد يدّعون أيضا: أنه أعلمهم بأن ما أراد النبى «صلى اللّه عليه و آله» بيانه فى عرفات و سواها لم يكن هو ولاية و إمامة على «عليه السلام». إلى غير ذلك مما قد يكون سببا فى بلبلة الأفكار، الذى قد يسهم فى تضييع الحق ..

فجاء التخطيط النبوى الحكيم ليقضى، بأن يخرج النبى «صلى اللّه عليه و آله» من مكة فور انتهاء مراسم الحج مباشرة، و من دون إبطاء أو تفريط و لو بساعة، بل دقيقة واحدة من الوقت، فنفر فى اليوم الثالث عشر من منى بعد الزوال «۱». و لم يطف بالبيت، و لا زاره كما أسلفناه «۲». و إن كانت بعض

---

(۱) السيرة الحلبية (ط سنة ۱۳۹۱ ه) ج ۳ ص ۳۰۶ و (ط دار المعرفة) ج ۳ ص ۳۳۳ و المجموع ج ۴ ص ۳۶۳ و ج ۸ ص ۲۴۹ و تحفة الأحوذى ج ۳ ص ۹۰ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۳ ص ۱۴۹.

(۲) راجع: البحار ج ۲۱ ص ۳۹۳ و الحدائق الناضرة ج ۱۴ ص ۳۱۹ و الكافى ج ۴ ص ۲۴۸ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۱ ص ۲۱۷ و (ط دار الإسلامية) ج ۸ ص ۱۵۳ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۰ ص ۳۵۵ و ۴۵۵ و ج ۱۲ ص ۲۰۷ و تهذيب الأحكام ج ۵ ص ۴۵۷ و منتقى الجمان ج ۳ ص ۱۲۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۰۱

المصادر قد زعمت خلاف ذلك «۱».

و ذلك، لأن أى تأخير، سوف يكون معناه أن يخرج أشتات من الناس إلى بلادهم، و لا يتمكن النبى «صلى اللّه عليه و آله»، من إيصال ما يريد إيصاله إليهم ..

و حين يخرج النبى «صلى اللّه عليه و آله» معهم فمن الطبيعى أن يتقيد الناس فى مسيرهم بمسير رسول اللّه، و الكون فى ركبه، إما حياء، أو طلبا لليسر و الأمن، و البركة، و الفوز بسماع توجيهاته.

هذا .. و قد قطع «صلى اللّه عليه و آله» المسافة ما بين مكة و الجحفة، حيث غدير خم، و هى عشرات الأميال، فى أربعة أيام فقط، ثم يأتى التهديد الإلهى للمتجرئين بالعودة إلى نقطة الصفر، و خوض حروب طاحنة معهم تشبه حرب بدر و حنين، وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ «۲». فجمعهم «صلى اللّه عليه و آله» فى غدير خم، و نصب عليا «عليه السلام» هناك إماما للأمة، و بايعه حتى أشد الناس اعتراضا على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى عرفات و غيرها. و لم يجرؤا على التفوه ببنت شفة إلا همسا ..

لأنهم وجدوا أنفسهم أفرادا قليلين، لا يتجاوز عددهم بضع عشرات من الناس بين عشرات الألوف، فقد خلفوا حماتهم، و هم أهل مكة و ما

---

(۱) السيرة الحلبية (ط سنة ۱۳۹۱ ه) ج ۳ ص ۳۰۷ و (ط دار المعرفة) ج ۳ ص ۳۳۴ و المجموع ج ۴ ص ۳۶۳ و ج ۸ ص ۲۴۹ و تحفة الأحوذى ج ۳ ص ۹۰ و مصادر كثيرة من كتب أهل السنة.

(۲) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۰۲

والاها، وراء ظهورهم، و أما اليمن، فقد أسلمت طائفة من أهلها قبل أيام يسيرة على يد الإمام على «عليه السلام»، الذى لحق برسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى مكة مع بعض من أسلم على يديه ..

سبب جرأتهم:

و ربما كان السبب فى هذه الجرأة الظاهرة، و الوقاحة السافرة التى تجلت فى حجة الوداع؛ هو شعور هذا الفريق من مهاجرى قريش بالقوة و هم فى بلدهم، و بين أنصارهم و محبيهم- أى فى محيط مكة و ما والاها- و قد لاحظنا أن هذا التعاطف معهم كان يظهر منهم بين الفينة و الفينة حتى حين كانوا يحاربون الإسلام و أهله و هى حروب لم تخب نارها إلا فى فتح مكة قبل مدة يسيرة، حيث اضطرت قريش إلى الإنكفاء عن الصراع السافر إلى التدبير التآمرى الماكر.

لقد أدركت قريش: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» بصدد الإعداد لأمر عظيم، لا تريد أن ترى نفسها راضية به. ألا و هو إبلاغ الأمة بأسرها بإمامة على «عليه السلام»، و خلافته لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ..

و أن هذا الإبلاغ يتم بصورة لا تترك لها أية فرصة للتخلص و التملص، و المناورة، و تصبح مقهورة على تجرع الغصة و تفوت منها الفرصة ..

و لعل قريشا حين تجرأت على النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى عرفات، أو فى منى، أو فيهما معا ظنت أنها قد أفلحت فى درء خطر عظيم، و تلافى خطب جسيم، كان قد أوشك أن يلم بها ..

و لكن اللّه خيب فألها، و أبار كيدها، و أبطل مكرها .. و يمكرون و يمكر

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۰۳

اللّه، و اللّه خير الماكرين ..

ظروف فرضت نفسها:

إنه «صلى اللّه عليه و آله» كان يعرف: أن معظم الناس قد أعلنوا الإسلام بعد فتح مكة، أى فى السنتين الأخيرتين من حياته «صلى اللّه عليه و آله»، و أن إسلام الأكثرين منهم كان سطحيا، بل صوريا، فرضته الظروف التى نشأت فى المنطقة بعد فتح مكة، حيث لم يكونوا يعرفون عن هذا الدين الشىء الكثير، لأنهم كانوا يعيشون فى بواديهم، و وفق مناهجهم الجاهلية، و عاداتهم القبلية، و لم يكن زعماؤهم يسمحون للمبلغين المسلمين بأن يصلوا إليهم، أو أن يحدثوهم بشىء عن هذا الدين و أحكامه، و مفاهيمه، و تفاصيله، و .. و ..

و حتى الذين أسلموا منهم، فإنهم قد عاشوا حياتهم بمفاهيم الجاهلية أيضا. و لم يفارقوا عاداتها، و لم يتربّوا بعد على معانى الإيمان و الإسلام. بل كان زعماؤهم هم الذين يتحكمون بهم، و يسيّرون أمورهم، و يهيمنون على حركتهم ..

و من جهة أخرى: فقد كان هناك طامعون و طامحون قد أذكى طموحهم هذا التوسع السريع و الهائل، الذى كان من نصيب أهل الإسلام فى فترة وجيزة جدا .. و هو توسع قد هيأ لهم المال الوفير و الجاه العريض، و النفوذ، و القوة .. و ما إلى ذلك من أمور لم يكونوا يحلمون بها ..

و من جهة ثالثة: فقد كان فى المدينة و حولها، من لم يرق لهم الانصهار فى المجتمع الإسلامى و الذوبان فيه، و الانطلاق به فى الحياة .. فكانوا

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۰۴

يكيدون فى الخفاء، و يشاركون فى كل ما يلحق بالإسلام ضررا مهما كان حجمه و نوعه .. و قد وجد هؤلاء فى كثير من مسلمة الفتح سندا و عضدا فى هذا الإتجاه أيضا ..

هذا .. عدا عن غيرهم من الفئات التى ما أسلمت و لكنها استسلمت، فلما وجدت الفرصة لإظهار أمرها لم تتوان فى ذلك ..

و كل هذا الذى ذكرناه من شأنه أن يصعّد من درجة الخطورة التى يواجهها الإسلام، و المخلصون من أهله بعد وفاة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ..

و كان الهدف الأعظم و الأهم هو حفظ تعاليم هذا الدين، و صيانة عقائده و مفاهيمه، و تمكينها من اختراق هذه السدود، و اجتياز هذه الجدود، و تذليل كل العقبات التى تواجهها، و تمنع من حصول الأجيال الآتية عليها.

و هذا بالذات هو ما فعله رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى حجة الوداع، و فى العديد من المفاصل الحساسة بعدها ..

و هذا ما يفسر لنا جمعه لهذه الجموع العظيمة و الهائلة، التى جاء بها إلى أقدس مكان، فى أقدس زمان، مع أقدس إنسان خلقه اللّه تعالى، لأداء شعيرة عبادية هى من أعظم الشعائر.

و جاء معه أولئك الذين يدبرون فى الخفاء ما يدبرون. و كان «صلى اللّه عليه و آله» يعلم أن مكة و ما والاها؛ من حزبهم، و إلى جانبهم، بالإضافة إلى أن طائفة من أهل المدينة و ما حولها كانت تتعاطف معهم، و تميل إليهم ..

فكان ما كان مما تقدم بيانه.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۰۵

دراسة الحدث فى حدود الزمان و المكان:

اشارة

و نحن فى نطاق فهمنا لموقف النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى حجة الوداع فى منى و عرفات، و منع قريش له من نصب على «عليه السلام» إماما للأمة، نسجل النقاط التالية:

۱- يوم عبادة:

إن يوم عرفة هو يوم عبادة و دعاء و ابتهال، و توبة و انقطاع إلى اللّه، سبحانه، و يكون فيه كل واحد من الناس منشغلا بنفسه، و بمناجاة ربه، لا يتوقع فى موقفه ذاك أى نشاط سياسى عام، و لا يخطر ذلك له على بال.

و هو يوم لا نظير له فى تاريخ حياتهم، لأنهم يحجون مع أكرم و أعظم نبى فى فرصة وحيدة و نادرة فى تاريخ البشرية.

و هو أفضل الأيام، و أكثرها انسجاما مع أجواء التقوى و الإنضباط مع القرارات الإلهية، و الخضوع لمشيئته، و تنفيذ أوامره تعالى، و قد لفت النبى «صلى اللّه عليه و آله» نظرهم إلى هذا الأمر حين قررهم «صلى اللّه عليه و آله» فى خطبته، فأقروا بفضل هذا اليوم عند اللّه «۱».

فإذا رأى الإنسان المؤمن أن النبى الأكرم «صلى اللّه عليه و آله» يبادر إلى عمل من هذا القبيل، فلا بد و أن يشعر: أن هناك أمرا بالغ الخطورة، و فائق الأهمية، فينشدّ لسماع ذلك الأمر، و التعرف عليه، و يلاحق جزئياته بدقة و وعى، و بانتباه فائق. فإذا رأى تمرد أصحابه عليه، و عاين إساءة الأدب

---

(۱) راجع: خطبة النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى حجة الوداع.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۰۶

معه، من قبل المدّعين للإخلاص فى الإيمان، و المظهرين للإستعداد للجهاد و التضحية، فإن ذلك سيشكل مفاجأة له إلى حد الصدمة.

و سيتمكن كل من حضر الحج من مشاهدة و معرفة ما يجرى، فإن الجميع يكونون فى هذا اليوم مجتمعين فى صعيد واحد.
أما فى منى، أو فى سواها، فالحجاج يكونون منصرفين إلى أعمال، و موزعين فى جهات مختلفة: هذا يرجم الجمرات، و ذلك يحلق أو يقصر، و آخر يريد أن يذبح أضحيته، و قد يكون هناك من لا يزال فى الطريق، كما أن هناك من فرغ من ذلك كله، و ذهب إلى خيمته للإستراحة، أو ذهب إلى الحرم ليطوف، أو ما إلى ذلك.

۲- الإحرام:

ثم إن جميع الحجاج فى موقف عرفة على حالة الإحرام، الذى بدأوه بتلبية داعى اللّه تعالى، و أعلنوا براءتهم من الشرك و رفضهم له، و أقروا بأن كل شىء مملوك له تبارك و تعالى، و صادر منه و عنه، و هو وحده له الحمد، و النعمة، و الملك ..
و فى الإحرام يمارسون الإمتناع عن الملذات، و عن كثير مما يحل لهم، و هم يخوضون تجربة السيطرة على دوافعهم الغريزية، و من ذلك امتناعهم عن النساء و ما إلى ذلك، و هم يمتنعون حتى عن إيذاء النملة و القملة، فهل يمكن أن يؤذوا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟! أو هل يقدمون على مخالفة أوامره و نواهيه؟!
كما أنهم يشعرون بمساواة غنيهم لفقيرهم، و عالمهم بجاهلهم، و كبيرهم
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۰۷
بصغيرهم، و ملكهم و سوقتهم، و حرهم و مملوكهم أمام المحكمة الإلهية العادلة إلى غير ذلك مما لا يخفى.

۳- لماذا فى موسم الحج؟!:

و إذا كان موسم الحج هو المناسبة التى يجتمع فيها الناس من مختلف البلاد، على اختلاف طبقاتهم، و أجناسهم، و أهوائهم، فإن أى حدث متميز يرونه و يشاهدونه فيه لسوف تنتشر أخباره بواسطتهم على أوسع نطاق، فكيف إذا كان هذا الحدث يحمل فى طياته الكثير من المفاجآت، و العديد من عناصر الإثارة، و فيه من الأهمية ما يرتقى به إلى مستوى الأحداث المصيرية للدعوة الإسلامية بأسرها.

۴- وجود الرسول صلّى اللّه عليه و آله أيضا:

كما أن نفس وجود الرسول «صلى اللّه عليه و آله» فى موسم الحج، لا بد أن يضفى على هذه المناسبة المزيد من البهجة، و الارتياح، و لسوف يعطى لها معنى روحيا أكثر عمقا، و أكثر شفافية. و سيشعر الحاضرون بحساسية زائدة تجاه أى قول و فعل يصدر من جهته «صلى اللّه عليه و آله»، و سيكون الدافع لديهم قويا لينقلوا للناس مشاهداتهم، و ذكرياتهم فى سفرهم الفريد ذاك.
فكيف إذا رافق ذلك إعلام النبى «صلى اللّه عليه و آله» لهم أن لقاءهم به سيكون يتيما، إذ إنه يوشك أن يفارقهم فراقا أبديا، لا لقاء بعده، فإن مشاعرهم سوف تتوهج، و قلوبهم ستمتلئ شغفا بكل حركة، أو لفتة، أو كلمة ينطق بها، و سيعودون إلى بلادهم بأغلى الذكريات و اعزها، و أجملها، و أفضلها.
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۰۸
كما أن الناس الذين يعيشون فى مناطق بعيدة عنه «صلى اللّه عليه و آله»، و يشتاقون إليه، لسوف يلذ لهم سماع تلك الأخبار، و

سيجهدون فى تتبعها بشغف، و بدقة و بانتباه زائد؛ ليعرفوا كل ما صدر من نبيهم، من: قول، و فعل، و توجيه، و سلوك، و أمر، و نهى و تحذير، و ترغيب و ما إلى ذلك.

ثم إن الحدث الذى سمعه هؤلاء الناس من نبيهم و سينقلونه إلى من وراءهم، هو حدث مثير و خطير فى حد ذاته، و يمثل صدمة كبيرة و خطيرة لمشاعرهم، و خيبة لكل أمل كان يراود خواطرهم.

و حدث كهذا لا بد ان ينتشر فى البلاد و بين العباد، و سينتقل فى الأجيال اللاحقة جيلا بعد جيل، و ستتداوله الفرق، و تهتم له المذاهب، و سيثور الجدل حوله بين أربابها، لأنه الحدث الذى تقوم به الحجة على كل عاقل لبيب، و أريحى أريب، و ألمعى أديب، فلله الحجة البالغة على البشر كلهم، و الناس هم الذين يختارون مع أى فريق يكونون، و أى طريق يسلكون.

۵- ظهور المعجزة:

و قد لوحظ هنا أيضا: أن اللّه تعالى قد أظهر لهم المعجزة فى منى، حيث كان «صلى اللّه عليه و آله» يخطبهم، و يصل صوته إلى كل من كان فى منى كما تقدم.

و لكنه حين خطبهم فى عرفات لم يظهر لهم هذه المعجزة، فقد ذكرت النصوص: أنه «صلى اللّه عليه و آله» كان يخطبهم و كان على «عليه السلام» يقف فى مكان آخر، و يوصل كلامه إلى من هم فى الجهة الأخرى، و قد

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۰۹

تحدثنا عن ذلك فى ما سبق «۱».

و يمكن أن نستفيد من هذا: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كان فى المواضع المشابهة من حيث كثرة الحاضرين، يمارس هذه الطريقة لإبلاغ كلامه للآخرين، و لعل هذا هو ما جرى فى غدير خم أيضا.

۶- الذكريات الغالية:

و قد قلنا آنفا: إن كل من رافق النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى هذا السفر العبادى، لسوف يحتفظ فى ذاكرته بأدق الذكريات، لأنها ستكون ذكريات عزيزة و غالية على قلبه، تبقى حية غضة فى روحه و فى وجدانه، على مدى الأيام و الشهور، و الأعوام و الدهور، ما دام أن هذه هى آخر مرة يرى فيها رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، أعظم و أكرم، و أغلى رجل وجد و يوجد على وجه الأرض.

---

(۱) راجع: مسند أحمد ج ۳ ص ۴۷۷ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۱۷ و تاريخ مدينة دمشق ج ۱۸ ص ۴ و ۵ و أسد الغابة ج ۲ ص ۱۵۵ و ج ۵ ص ۱۱ و تهذيب الكمال ج ۹ ص ۳۳ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۳۹۶ و أدب الإملاء و الإستملاء ص ۱۰۱ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۲ ص ۳۴۳ و (ط دار الفكر) ج ۳ ص ۲۴۷ و ج ۵ ص ۱۴۰ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۴۴۳ و المعجم الكبير ج ۵ ص ۱۹ و إمتاع الأسماع ج ۶ ص ۳۸۹ و المغنى لابن قدامة ج ۱ ص ۶۲۴ و تحفة الأحوذى ج ۵ ص ۳۱۹ و سبل الهدى و الرشاد ج ۷ ص ۳۱۲ و ۳۱۴ زج ۸ ص ۲۱۲ و ج ۹ ص ۱۳۸ و تلخيص الحبير لابن حجر ج ۴ ص ۶۲۱ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۳۷ و ج ۲ ص ۲۶۳ و نيل الأوطار ج ۲ ص ۹۰ و كشف اللثام (ط. ج) ج ۶ ص ۷۸ و (ط. ق) ج ۱ ص ۳۵۶ و المجموع للنووى ج ۸ ص ۹۰. الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج۳۱ ۲۱۰ ۶ - الذكريات الغالية: ..... ص : ۲۰۹

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۱۰

و الـذى نريـد أن نضـيفه هنا هو: أن العلاقـة بالحـدث حين تتخـذ بعدا عاطفيا، يلامس مشاعر الإنسان، و أحاسسيه، فإنها تصـبح أكثر رسوخا و حيوية، و أبعد أثرا فى مجال الإلتزام و الموقف، و لا شك فى أن هذا كان من أهم الأهداف التى كان النبى «صـلى اللّه عليه و آله» يرمى إلى تحقيقها من خلال اختياره لخصوصية الزمان و المكان .. و غير ذلك من حالات و أوضاع.

۷- الناس أمام مسؤولياتهم:

و قد عرفنا: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد اختار الزمان- يوم عرفة- لأنه يوم العبادة و الإنقطاع إلى اللّه سبحانه.

و اختار المكان، و هو نفس جبل عرفات، لأن الكل يجتمعون فى صـعيد واحـد، و على حالة واحدة، بالإضافة إلى خصوصـيات أخرى ذكرناها فيما سبق.

ثم اختار أسلوب الخطاب الجماهيرى، لا خطاب الأفراد و الأشخاص كما هو الحال فى المناسبات العادية- لقد اختار «صلى اللّه عليه و آله» ذلك كله- لأنه أراد أن يضع الأمـة أمام مسؤولياتها، ليفهمها: أن تنفيـذ هـذا الأمر يقع على عاتقها؛ فليس للأفراد أن يعتـذروا بأن هذا أمر لا يعنيهم، و لا يقع فى دائرة واجباتهم، كما أنهم لا يمكنهم دعوى الجهل بأبعاده و ملابساته، أى أن الجميع أصـبحوا مطالبين بإنجاز هـذا الواجب، و مسؤولين عنه، و ليس خاصا بفئـة من الناس، لا يتعـداها إلى غيرها، كفئة المهاجرين أو الأنصار، أو بنى هاشم، أو أهل المدينة، أو ما إلى ذلك ..

و بذلك تكون الحجة قد قامت على الجميع، و لم يبق عذر لمعتذر، و لا

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۱۱

حيلة لمتطلب حيلة.

۸- إحتكار القرار:

و هـذه الطريقـة فى العمل قد أخرجت القضـية عن احتكار جماعة بعينها، قد يروق لها أن تدّعى: أنها وحدها صاحبة الحل و العقد فى هذه المسألة، لتصبح قضـية الأمة بأسـرها، من مسؤولياتها التى لا بد و أن تطالب، و تطالب بها، فليس لقريش بعد هذا، و لا لغيرها: أن تحتكر القرار فى أمر الإمامة و الخلافة، كما قد حصل ذلك بالفعل.

و لنا أن نعتبر هذا الأمر من أهم إنجازات هذا الموقف، و هو ضـربة موفقة فى مجال التخطيط لمستقبل الرسالة، و تركيز الفهم الصحيح لمفهوم الإمامة لدى جميع الأجيال، و على مر العصور.

حيث كان لا بد لهذه القضية من أن تخرج من يد أناس يريدون أن يمارسوا الإقطاعية السياسية و الدينية، على أسس و مفاهيم جاهلية، دونما أثارة من علم، و لا دليل من هدى، و إنما من منطلق الأهواء الشيطانية، و الأطماع الرخيصة، و الأحقاد المقيتة و البغيضة.

۹- تساقط الأقنعة:

و لعـل الإنجـاز الأهم هنـا، هو: أنه «صـلى اللّه عليه و آله» قـد اسـتطاع أن يكشف زيف المزيفين، و خـداع المـاكرين، و يعريهم أمام الناس، حتى عرفهم كل أحد، و بأسـلوب يسـتطيع الناس جميعا أن يدركوه و يفهموه على اختلاف مستوياتهم، و حالاتهم، و درجاتهم فى الفكر، و فى الوعى، و فى السن، و فى الموقع، و فى غير ذلك من أمور ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۱۲

فقد رأى الجميع: أن هؤلاء الذين يدّعون: أنهم يوقرون رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و يتبركون بفضل وضوئه، و ببصاقه، و حتى بنخامته، و أنهم يعملون بالتوجيهات الإلهية التى تقول:

لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ «۱».

لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ «۲».

ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا «۳».

أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ «۴».

و غير ذلك من آيات تنظم تعاملهم، و تضع الحدود، و ترسم معالم السلوك معه «صلى اللّه عليه و آله»، مما يكون الفسق و الخروج عن الدين، فى تجاهله، و فى تعديه.

هذا إلى جانب اعترافهم بما له «صلى اللّه عليه و آله» من فضل عليهم، و أياد لديهم، فإنه هو الذى أخرجهم- بفضل اللّه- من الظلمات إلى النور، و من الضلال إلى الهدى، و أبدلهم الذل بالعز، و الشقاء بالسعادة، و النار بالجنان.

يضاف إلى ذلك كله: ادّعاء هؤلاء أنهم قد جاؤوا مع هذا الرسول الأكرم و الأعظم، فى هذا الزمان الشريف، إلى هذا المكان المقدس- عرفات- لعبادة

---

(۱) الآية ۱ من سورة الحجرات.

(۲) الآية ۲ من سورة الحجرات.

(۳) الآية ۷ من سورة الحشر.

(۴) الآية ۵۹ من سورة النساء.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۱۳

اللّه سبحانه، و طلب رضاه، معلنين بالتوبة، و بالندم على ما فرطوا به فى جنب اللّه، منيبين إليه سبحانه، ليس لهم فى حطام الدنيا مطلب، و لا فى زخارفها مأرب.

و هم يظهرون أنفسهم بمظهر من يسعى لإنجاز عمل صالح يوجب غفران ذنوبهم، و رفعة درجاتهم.

نعم، رغم ذلك كله: فإنه «صلى اللّه عليه و آله» استطاع أن يرى الجميع بأم أعينهم: كيف أن حركة بسيطة منه «صلى اللّه عليه و آله» قد أظهرتهم على حقيقتهم، و كشفت خفىّ مكرهم، و خادع زيفهم، و قد رأى كل أحد كيف أنهم: قد تحولوا إلى وحوش كاسرة، ضد نبيهم بالذات، و ظهر كيف أنهم لا يوقرون رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و يرفعون أصواتهم فوق صوته، و يجهرون له بالقول أكثر من جهر بعضهم لبعضهم، و يعصون أوامره .. و .. و .. كل ذلك رغبة فى الدنيا، و زهدا فى الآخرة، و طلبا لحظ الشيطان، و عزوفا عن الكرامة الإلهية، و عن طلب رضى الرحمن.

۱۰- و على هذه فقس ما سواها:

و لا بد لكل من عاين هذه الأحداث أن يطرح على نفسه السؤال التالى: إذا كان هؤلاء لا يتورعون عن معاملة نبيهم بهذا الأسلوب الوقح و القبيح، فهل تراهم يوقرون من هو دونه، فى ظروف و حالات هى أقل بكثير من حالاتهم معه «صلى اللّه عليه و آله»؟!.

و ماذا عسى أن يكون موقفهم ممن طفحت قلوبهم بالحقد عليه، و لهم قبله ترات و ثارات أسلافهم الذين قتلهم على الشرك، و هو

أمير المؤمنين

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۱۴

الإمام على بن أبى طالب صلوات اللّه و سلامه عليه ..

و سيجدون أن الإجابة لن تكون فى صالح هؤلاء المتجرئين على نبيهم «صلى اللّه عليه و آله».

و هكذا .. فإنه يكون «صلى اللّه عليه و آله» قد أفقدهم، و أفقد مؤيديهم كل حجة، و حرمهم من كل عذر، سوى البغى و الإصرار على الباطل، و الجحود للحق؛ فقد ظهر ما كان خفيا، و أسفر الصبح لذى عينين، و لم يعد يمكن الإحالة، على المجهول، بدعوى: أنه يمكن أن يكون قد ظهر لهم ما خفى علينا.

أو أنهم- و هم الأتقياء الأبرار- لا يمكن أن يخالفوا أمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و لا أن يبطلوا تدبيره، و يخونوا عهده، و هو لمّا يدفن.

أو أن من غير المعقول: أن تصدر الخيانة من أكثر الصحابة؟! أو أن يسكتوا عنها بأجمعهم.

و ما إلى ذلك من أساليب تضليلية، يمارسها البعض لخداع السذج و البسطاء، و من لا علم لهم بواقع أولئك الناس، و لا بمواقفهم.

فإن كل هذه الدعاوى قد سقطت، و جميع تلكم الأعذار قد ظهر زيفها و بطلانها، فمن شاء فليؤمن، و من شاء فليكفر.

۱۱- القرار الإلهى الثابت:

و الذى ساهم فى قطع كل عذر، و بوار كل حجة: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله»، قد تابع طريقته الحكيمة فى فضح أمر هؤلاء المتجرئين، بما ستأتى الإشارة إليه، فى أمور فاجأهم بها، مثل قضية تجهيز جيش أسامة،

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۱۵

و عزل أبى بكر عن الصلاة، و طلب كتابة الكتاب، فيما عرف برزية يوم الخميس.

و كل ذلك قد كان منه فى الأيام الأخيرة من حياته «صلى اللّه عليه و آله»، بحيث لم يبق مجال لدعوى الإنابة و التوبة، أو الندم على ما صدر منهم، و لا لدعوى تبدل الأوضاع و الأحوال، و الظروف و المقتضيات، و لا لدعوى تبدل القرار الإلهى النبوى الثابت.

۱۲- التهديد و التآمر:

هذا .. و قد تقدم: أن هؤلاء أنفسهم حينما رأوا جدية التهديد الإلهى، قد سكتوا فى غدير خم حين أعلن النبى «صلى اللّه عليه و آله» إمامة على «عليه السلام»؛ فلم نجد منهم أية بادرة، إلا فيما ندر من همسات عابرة، لا تكاد تسمع.

و قد بادر هؤلاء أنفسهم إلى البيعة له «عليه السلام» .. و إن كانوا قد أسروا و بيتوا ما لا يرضاه اللّه و رسوله، من القول و الفعل، و النية و التخطيط. الذى ظهرت نتائجه بعد وفاة النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و هو «صلى اللّه عليه و آله» لما يدفن، بل و قبل ذلك، حينما تصدى بعضهم لمنع النبى الأكرم «صلى اللّه عليه و آله» من كتابة الكتاب بالوصية لعلى «عليه السلام»، حينما كان النبى «صلى اللّه عليه و آله» على فراش المرض، فى ما عرف برزية يوم الخميس! و قال قائلهم: إن النبى ليهجر!

أو: غلبه الوجع!

أو فقالوا: هجر رسول اللّه!

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۱۶

أو: ما شأنه أهجر؟

قال سفيان: يعنى هذى، استفهموه! «۱».

---

(۱) راجع: مسند أحمد ج ۱ ص ۲۲۲ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۵۵ و الإيضاح ص ۳۵۹ و تذكرة الخواص ص ۶۲ و سر العالمين ص ۲۱ و صحيح البخارى ج ۳ ص ۶۰ و ج ۴ ص ۵ و ۱۷۳ و ج ۱ ص ۲۱- ۲۲ و ج ۲ ص ۱۱۵ و (ط دار الفكر) ج ۴ ص ۳۱ و ۶۶ و ج ۵ ص ۱۳۷ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۲۰۲ و السنن الكبرى للنسائى ج ۳ ص ۴۳۴ و المصنف للصنعانى ج ۶ ص ۵۷ و ج ۱۰ ص ۳۶۱ و راجع ج ۵ ص ۴۳۸ و الإرشاد للمفيد ص ۱۰۷ و البحار ج ۲۲ ص ۴۷۲ و ۴۹۸ و ج ۳۰ ص ۵۳۰ و ۵۳۸ و راجع: الغيبة للنعمانى ص ۸۱- ۸۲ و عمدة القارى ج ۱۴ ص ۲۹۸ و ج ۱۵ ص ۹۰ و ج ۱۸ ص ۶۱ و ۶۲ و فتح البارى ج ۸ ص ۱۰۱ و ۱۰۲ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۲۷ و (ط دار إحياء التراث العربى) ج ۵ ص ۲۴۷ و البدء و التاريخ ج ۵ ص ۵۹ و الملل و النحل ج ۱ ص ۲۲ و الطبقات الكبرى ج ۲ ص ۲۴۴ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۳ ص ۱۹۲- ۱۹۳ و (ط مؤسسة الأعلمى) ج ۲ ص ۴۳۶ و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۳۲۰ و أنساب الأشراف ج ۱ ص ۵۶۲ و شرح النهج للمعتزلى ج ۲ ص ۵۵ و ج ۶ ص ۵۱ و ج ۱۳ ص ۳۱ و نصب الراية ج ۴ ص ۳۴۳ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۶۴ و صحيح مسلم ج ۵ ص ۷۵ و ۷۶ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۴۴ و نهج الحق ص ۲۷۳ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۲ ص ۲۴۷ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۵۰ و الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضى عياض ج ۲ ص ۱۹۲ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۴۴۷ و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر ج ۲ قسم ۲ ص ۶۲. و راجع: حق اليقين ج ۱ ص ۱۸۱- ۱۸۲ و دلائل الصدق ج ۳ قسم ۱ ص ۶۳- ۷۰ و الصراط المستقيم ج ۳ ص ۳ و ۶ و المراجعات ص ۳۲۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و النص و الاجتهاد ص ۱۴۹- ۱۶۳ و مسند الحميدى ج ۱ ص ۲۴۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۱۷

و سيأتى إن شاء اللّه أنهم أخذوا هذا الأمر من صاحبه الشرعى بقوة السلاح، بعد أن ارتكبوا جرائم و عظائم، و انتهكوا للّه حرمات .. فإنا للّه و إنا إليه راجعون ..

الخير فى ما وقع:

و أخيرا .. فإن ما جرى فى عرفة، و منى، و إظهار هؤلاء الناس على حقيقتهم، و ما تبع ذلك من فوائد و عوائد أشير إليها، قد كان ضروريا و لازما، للحفاظ على مستقبل الدعوة، و بقائها، فقد عرفت الأمة الوفى و التقى، من المتآمر و الغادر، و المؤمن الخالص، من غير الخالص، و فى ذلك النفع الكثير و الخير العميم. فَعَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ يَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْراً كَثِيراً «۱». و صدق اللّه و رسوله، و خاب من افترى .. فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّما يَنْكُثُ عَلى نَفْسِهِ «۲».

---

(۱) الآية ۱۹ من سورة النساء.

(۲) الآية ۱۰ من سورة الفتح.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۱۹

الفصل الرابع: حديث الغدير و أسانيده

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۲۱

غدير خم لتبرئة على عليه السّلام:

قال ابن كثير: «فصل فى إيراد الحديث الدال على أنه «عليه السلام» خطب بمكان بين مكة و المدينة، مرجعه من حجة الوداع، قريب من الجحفة- يقال له غدير خم- فبين فيها فضل على بن أبى طالب، و براءة عرضه مما كان تكلم فيه بعض من كان معه بأرض اليمن، بسبب ما كان صدر منه إليهم من المعدلة التى ظنها بعضهم جورا، و تضييقا و بخلا، و الصواب كان معه فى ذلك.

و لهذا لما تفرغ «عليه السلام» من بيان المناسك، و رجع إلى المدينة بين ذلك فى أثناء الطريق. فخطب خطبة عظيمة فى اليوم الثامن عشر من ذى الحجة عامئذ، و كان يوم الأحد بغدير خم، تحت شجرة هناك، فبين فيها أشياء. و ذكر من فضل على و أمانته و عدله و قربه إليه ما أزاح به ما كان فى نفوس كثير من الناس منه» «۱».

إلى أن قال: «قال محمد بن إسحاق- فى سياق حجة الوداع-: حدثنى يحيى بن عبد اللّه بن عبد الرحمن بن أبى عمرة، عن يزيد بن طلحة بن يزيد

---

(۱) البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۲۷ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۲۲

بن ركانة، قال: لما أقبل على من اليمن، ليلقى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بمكة، تعجل إلى رسول اللّه، و استخلف على جنده الذين معه رجلا من أصحابه، فعمد ذلك الرجل، فكسا كل رجل من القوم حلة من البز الذى كان مع على.

فلما دنا جيشه خرج ليلقاهم، فإذا عليهم الحلل، قال: ويلك! ما هذا؟

قال: كسوت القوم ليتجملوا به إذا قدموا فى الناس.

قال: ويلك! انزع قبل أن تنتهى به إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله».

قال: فانتزع الحلل من الناس، فردها فى البز.

قال: و أظهر الجيش شكواه لما صنع بهم «۱».

ثم روى ابن إسحاق عن أبى سعيد الخدرى قال: اشتكى الناس عليا، فقام رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فينا خطيبا، فسمعته يقول: «أيها الناس لا تشكوا عليا، فواللّه إنه لأخشن فى ذات اللّه أو فى سبيل اللّه من أن يشكى» «۲».

---

(۱) و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۲۸ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۵ و السيرة النبوية لابن هشام ج ۲ ص ۶۰۳ و (و نشر مكتبة محمد على صبيح) ج ۴ ص ۱۰۲۱ و البحار ج ۴۱ ص ۱۱۵ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۴۰۲ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۳۷۷ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۹ ص ۳۰۴ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۱۹۴.

(۲) و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۲۸ و ج ۷ ص ۳۸۱ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۵ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۱۹۴ و مسند أحمد ج ۳ ص ۸۶ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۲۹ و السيرة النبوية لابن هشام ج ۲ ص ۶۰۳ و (و نشر مكتبة-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۲۳

و نقول:

إن ما زعمه ابن كثير، ليس له أية قيمة علمية، فإنه مجرد اجتهاد منه فى مقابل النصوص التى صرحت: بأن ما فعله رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إنما هو نصب منه، بل من اللّه لعلى «عليه السلام» لمقام بعينه، و كلمات رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى يوم الغدير

صريحة فى ذلك ..

و نزول آية كمال الدين فى مناسبة الغدير كما ورد فى النصوص، يبطل هذا الإجتهاد الذى أتحفنا به ابن كثير ..

و حتى لو كانت آية الإكمال قد نزلت يوم عرفة، فإنها قد دلت على أنه لم يكن إكمال الدين بإضافة أمر جديد، إذ لم نجد فى الآية الشريفة المذكورة إلا التأكيد على أحكام سبق تشريعها فى آيات أخرى.

فالجديد إذن هو ولاية على «عليه السلام»، و قد حاول أن يبلغها يوم عرفة، فمنعته قريش، و الطامعون فى الأمر بعد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله». فأنزل اللّه عليه العصمة من الناس، و أمره بالتبليغ مرة أخرى فى قوله تعالى: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكافِرِينَ «۱».

فجمع الناس فى غدير خم، و أبلغهم ولاية على «عليه السلام»، ثم نزل

- محمد على صبيح) ج ۴ ص ۱۰۲۲ و ينابيع المودة ج ۲ ص ۳۹۸ و الإستيعاب (ط دار الجيل) ج ۴ ص ۱۸۵۷ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۲ ص ۱۹۹ و تهذيب الكمال ج ۳۵ ص ۱۸۷ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۴ ص ۲۴۰ و ۲۳۴ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ج ۲۰ ص ۳۰۰ و ۳۰۲ و ج ۲۳ ص ۶۰۶ و ج ۳۱ ص ۴۸.

(۱) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۲۴

جبرئيل عليه يأمره بقراءة آية إكمال الدين و إتمام النعمة عليهم، ففعل «صلى اللّه عليه و آله».

و إن نفس اعتبار هذا الأمر الذى أمر بإبلاغه موازيا للرسالة كلها، يكفى لدحض ما زعمه ابن كثير ..

و سيأتى إن شاء اللّه المزيد مما يدل على سقوط اجتهاد هذا الرجل ..

بل ما رواه ابن إسحاق أخيرا من خطبة للنبى «صلى اللّه عليه و آله» فى حق على «عليه السلام» يشير إلى أنها خطبة أخرى لا ربط لها بما جرى فى الغدير. و لكن ابن كثير اجتهد فى تطبيق هذه على تلك .. و لم يكن موفقا فى ذلك أبدا .. كما سنرى.

يوم الغدير يوم اللّه الأكبر:

إن ما جرى فى يوم الغدير قد جعل هذا اليوم من أكثر الأيام حساسية و أهمية للإسلام و لأهله. و قد أصبح هذا اليوم عيدا لدى طائفة كبيرة من المسلمين المؤمنين. و اعتبرته طائفة أخرى يوم بلاء و عناء، تتعامل مع كل ما يجرى فيه بالحقد و الضغينة، و الشنآن.

بل قد يبلغ الأمر ببعض هؤلاء حد استحلال دماء من يظهر الفرح فى هذا اليوم، فكانوا و ما زالوا يرتكبون أعظم المجازر فى حقهم. و أحداث التاريخ تشهد على ما نقول كما ربما يمر معنا.

و من جهة أخرى، فإن هذا اليوم قد حظى بعناية بالغة، من حيث البحث و التقصى لما قيل فيه و جرى، و من نقل وروى .. فألفت الكتب الكثيرة، و كتبت البحوث الغزيرة منذ عهود الإسلام الأولى، و إلى يومنا هذا.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۲۵

و نحن لا- نريد استقصاء ذلك كله، بل نريد عرض ما جرى، مع مراعاة الإختصار الشديد، و توخى الوضوح الأكيد، و ربما نتناول بعض الجوانب التى نرى أن تناولها راجح و مفيد.

غير أننا نود أن نعلم القارئ بأننا سوف نكثر من الإحالة على كتاب الغدير للعلامة الأمينى، فإنه من أجلّ الكتب و أكثرها استيفاء للنصوص و المصادر.

خلاصة ما جرى يوم الغدير:

و نبدأ بذكر ملخص لما جرى وفق ما أورده صاحب كتاب الغدير فى أول كتابه كما يلى:

قال «رحمه اللّه»:

«فلما قضى مناسكه، و انصرف راجعا إلى المدينة، و معه من كان من الجموع المذكورات، وصل إلى غدير خم من الجحفة التى تتشعب فيها طرق المدنيين و المصريين و العراقيين، و ذلك يوم الخميس الثامن عشر من ذى الحجة، نزل إليه جبرئيل الأمين عن اللّه بقوله: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ «۱». و أمره أن يقيم عليا علما للناس، و يبلغهم ما نزل فيه من الولاية، و فرض الطاعة على كل أحد.

و كان أوائل القوم قريبا من الجحفة، فأمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه

---

(۱) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

و آله» أن يرد من تقدم منهم، و يحبس من تأخر عنهم فى ذلك المكان، و نهى عن سمرات خمس متقاربات، دوحات عظام، أن لا ينزل تحتهن أحد، حتى إذا أخذ القوم منازلهم، فقمّ ما تحتهن.

حتى إذا نودى بالصلاة- صلاة الظهر- عمد إليهن فصلى بالناس تحتهن، و كان يوما هاجرا يضع الرجل بعض رداءه على رأسه، و بعضه تحت قدميه، من شدة الرمضاء، و ظلّل لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بثوب على شجرة سمرة من الشمس.

فلما انصرف «صلى اللّه عليه و آله» من صلاته، قام خطيبا وسط القوم «۱»

---

(۱) راجع: الغدير ج ۱ ص ۲۱۰- ۲۲۳ و قد صرح بنزول الآية فى هذه المناسبة كثيرون، فراجع ما عن المصادر التالية: ابن جرير الطبرى فى كتاب الولاية فى طرق حديث الغدير كما فى ضياء العالمين، و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ و فتح القدير ج ۲ ص ۵۷ و ۶۰ عن ابن أبى حاتم، و كنز العمال ج ۱۱ ص ۶۰۳ و عن أبى بكر الشيرازى و ابن مردويه، و كشف الغمة للأربلى ص ۳۲۴ و ۳۲۵ و عن تفسير الثعلبى، و العمدة لابن البطريق ص ۱۰۰ و الطرائف لابن طاووس ج ۱ ص ۱۵۲ و ۱۲۱ و مجمع البيان ج ۳ ص ۳۴۴ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۲۹ و أبى نعيم فى كتابه ما نزل من القرآن فى على «عليه السلام» ص ۸۶ و خصائص الوحى المبين ص ۵۳ و أسباب النزول ص ۱۳۵ و شواهد التنزيل ج ۱ ص ۲۵۵ و تاريخ مدينة دمشق ج ۱۲ ص ۲۳۷ و التفسير الكبير للرازى ج ۱۲ ص ۴۹ و مفتاح النجا فى مناقب آل العبا ص ۳۴ و مودة القربى (المودة الخامسة) و فرائد السمطين ج ۱ ص ۱۵۸ و الفصول المهمة لابن الصباغ ص ۴۲ و عمدة القارى ج ۱۸ ص ۲۰۶ و غرائب القرآن للنيسابورى ج ۶ ص ۱۷۰ و شرح ديوان أمير المؤمنين للميبذى ص ۴۰۶ و عن أبى الشيخ، و ابن أبى حاتم، و عبد بن-

على أقتاب الإبل، و أسمع الجميع رافعا عقيرته «۱»، فقال:

«الحمد للّه و نستعينه و نؤمن به، و نتوكل عليه، و نعوذ باللّه من شرور أنفسنا، و من سيئات أعمالنا، الذى لا هادى لمن أضل، و لا مضل لمن هدى، و أشهد أن لا إله إلا اللّه، و أن محمدا عبده و رسوله.

أما بعد .. أيها الناس، قد نبأنى اللطيف الخبير: أنه لم يعمر نبى إلا مثل نصف عمر الذى قبله، و إنى أوشك أن أدعى فأجيب، و إنى مسؤول، و أنتم مسؤولون، فماذا أنتم قائلون؟

قالوا: نشهد أنک قد بلغت و نصحت و جهدت، فجزاک اللّه خیرا.

قال: ألستم تشهدون أن لا إله إلا اللّه، و أن محمدا عبده و رسوله، و أن جنته حق، و ناره حق، و أن الموت حق، و أن الساعة آتیة لا ریب فیها، و أن اللّه یبعث من فی القبور؟

قالوا: بلی نشهد بذلک.

قال: اللهم اشهد.

ثم قال: أیها الناس ألا تسمعون؟

- حمید، و ابن مردویه، و ثمار القلوب للثعالبی ص ۶۳۶ و راجع: روح المعانی ج ۶ ص ۱۹۲ و ینابیع المودة ج ۱ ص ۱۱۹ و راجع: تفسیر المنار ج ۶ ص ۴۶۳ و البحار ج ۳۷ ص ۱۱۵ و تفسیر نور الثقلین ج ۱ ص ۶۵۷ و إعلام الوری ج ۱ ص ۲۶۱ و قصص الأنبیاء للراوندی ص ۳۵۳ و کشف الیقین ص ۲۴۰ و تفسیر القمی ج ۱ ص ۱۷۳ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۶۹.

(۱) راجع: الغدیر ج ۱ ص ۱۰ و راجع: البحار ج ۳۷ ص ۱۶۶ و مستدرک سفینة البحار ج ۷ ص ۵۴۴.

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۲۲۸

قالوا: نعم.

قال: فإنی فرط علی الحوض، و أنتم واردون علی الحوض، و إن عرضه ما بین صنعاء و بصری «۱»، فیه أقداح عدد النجوم من فضة، فانظروا کیف تخلفونی فی الثقلین «۲».

فنادی مناد: و ما الثقلان یا رسول اللّه؟

قال: الثقل الأکبر کتاب اللّه، طرف بید اللّه عز و جل، و طرف بأیدیکم، فتمسکوا به لا تضلوا، و الآخر الأصغر عترتی، و إن اللطیف الخبیر نبأنی أنهما لن یتفرقا حتی یردا علیّ الحوض، فسألت ذلک لهما ربی، فلا تقدّموهما فتهلکوا، و لا تقصّروا عنهما فتهلکوا.

ثم أخذ بید علی فرفعها حتی رؤی بیاض آباطهما، و عرفه القوم أجمعون، فقال: أیها الناس من أولی الناس بالمؤمنین من أنفسهم؟

قالوا: اللّه و رسوله أعلم.

قال: إن اللّه مولای، و أنا مولی المؤمنین، و أنا أولی بهم من أنفسهم، فمن کنت مولاه فعلی مولاه، یقولها ثلاث مرات- و فی لفظ أحمد إمام الحنابلة:

أربع مرات- ثم قال: اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و أحب من أحبه، و أبغض من أبغضه، و انصر من نصره، و اخذل من خذله، و أدر الحق معه حیث دار، ألا فلیبلغ الشاهد الغائب.

ثم لم یتفرقوا حتی نزل أمین وحی اللّه بقوله: الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ

---

(۱) صنعاء: عاصمة الیمن الیوم. و بصاری: قصبة کورة حوران من أعمال دمشق.

(۲) الثقل، بفتح المثلاثة و المثناة: کل شیء خطیر نفیس.

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۲۲۹

دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی الآیة «۱» «۲».

فقال رسول اللّه «صلی اللّه علیه و آله»: اللّه أکبر علی إکمال الدین، و إتمام النعمة، و رضی الرب برسالتی، و الولایة لعلی من بعدی.

ثم طفق القوم یهنئون أمیر المؤمنین صلوات اللّه علیه.

و ممن هنأه فی مقدم الصحابة: الشیخان أبو بکر و عمر، کلّ یقول: بخ بخ لک یا بن أبی طالب أصبحت و أمسیت مولای و مولی کل

مؤمن و مؤمنة.

---

(۱) الآية ۳ من سورة المائدة.

(۲) و قد روى نزول الآية فى يوم الغدير فى المصادر التالية: الغدير ج ۱ ص ۱۱ و ۲۳۰- ۲۳۷ و ۲۹۶ و روى ذلك الطبرى فى كتاب الولاية فى طرق حديث الغدير، كما فى ضياء العالمين. و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۱۴ عن ابن مردويه، و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۹ و تاريخ مدينة دمشق ج ۱۲ ص ۲۳۷ و الإتقان ج ۱ ص ۳۱ و كشف الغمة ج ۱ ص ۳۳۰ و عن مفتاح النجا، و عن الفرقة الناجية و ما نزل من القرآن فى على «عليه السلام» لأبى نعيم ص ۵۶ و كتاب سليم بن قيس ج ۲ ص ۸۲۸ و تاريخ بغداد ج ۸ ص ۲۹۰ و مناقب الإمام على بن أبى طالب لابن المغازلى ص ۱۸ و العمدة لابن البطريق ص ۱۰۶ و شواهد التنزيل للحسكانى ج ۱ ص ۲۰۱ و المناقب للخوارزمى ص ۱۳۵ و ۱۵۶ و فرائد السمطين ج ۱ ص ۷۴ و ۷۲ و عن النطنزى فى كتابه الخصائص العلوية، و توضيح الدلائل للصالحانى، و تذكرة الخواص ص ۳۰ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۱۰. و راجع: البحار ج ۲۱ ص ۳۹۰ و ج ۳۷ ص ۱۳۴ و ۱۶۶ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۰۱ و مستدرك سفينة البحار ج ۷ ص ۵۴۴ و إعلام الورى ج ۱ ص ۲۶۱- ۳۶۳ قصص الأنبياء للراوندى ص ۳۵۳- ۳۵۴ و تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامة ص ۲۰ و كشف اليقين ص ۲۵۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۳۰

و قال ابن عباس: و جبت و اللّه فى أعناق القوم «۱».

الخطبة برواية الطبرى:

و عن زيد بن أرقم: أنه «صلى اللّه عليه و آله» خطب فى يوم الغدير خطبة بالغة، ثم قال: إن اللّه تعالى أنزل إلىّ: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ «۲»، و قد أمرنى جبرئيل عن ربى أن أقوم فى هذا المشهد، و أعلم كل أبيض و أسود: أن على بن أبى طالب أخى، و وصيى، و خليفتى، و الإمام بعدى.

فسألت جبرئيل أن يستعفى لى ربى، لعلمى بقلة المتقين، و كثرة المؤذين لى، و اللائمين لكثرة ملازمتى لعلى، و شدة إقبالى عليه، حتى سمونى أذنا، فقال تعالى: وَ مِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَ يَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ «۳». و لو شئت أن أسميهم و أدل عليهم لفعلت، و لكنى بسترهم قد تكرمت.

فلم يرض اللّه إلا بتبليغى فيه. فاعلموا معاشر الناس ذلك، فإن اللّه قد نصبه لكم وليا و إماما، و فرض طاعته على كل أحد، ماض حكمه، جائز

---

(۱) الغدير ج ۱ ص ۱۰ و ۱۱. و راجع: العمدة لابن البطريق ص ۱۰۴- ۱۰۶ و البحار ج ۳۷ ص ۱۸۴ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۲ و ج ۸ ص ۱۲۲ عن المناقب لابن المغازلى ۱۶- ۱۸ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۲۵۵ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۴۱ و ۳۴۲ عن ابن المغازلى.

(۲) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

(۳) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۳۱

قوله، ملعون من خالفه، مرحوم من صدقه، اسمعوا و أطيعوا، فإن اللّه مولاكم، و على إمامكم.

ثم الإمامة فى ولدى من صلبه إلى القيامة، لا حلال إلا ما أحله اللّه و رسوله، و لا حرام إلا ما حرم اللّه و رسوله و هم.

فما من علم إلا و قد أحصاه اللّه فىّ، و نقلته إليه؛ فلا تضلوا عنه، و لا تستنكفوا منه، فهو الذى يهدى إلى الحق و يعمل به، لن يتوب اللّه على أحد أنكره، و لن يغفر له، حتما على اللّه أن يفعل ذلك، أن يعذبه عذابا نكرا أبد الآبدين.

فهو أفضل الناس بعدى، ما نزل الرزق، و بقى الخلق، ملعون من خالفه، قولى عن جبرئيل عن اللّه، فلتنظر نفس ما قدمت لغد.

إفهموا محكم القرآن، و لا تتبعوا متشابهه، و لن يفسر ذلك لكم إلا من أنا آخذ بيده، و شائل بعضده، و معلمكم: أن من كنت مولاه فهذا (فعلى) مولاه، و موالاته من اللّه عز و جل أنزلها علىّ.

ألا و قد أديت، ألا و قد بلغت، ألا و قد أسمعت، ألا و قد أوضحت، لا تحل إمرة المؤمنين بعدى لأحد غيره.

ثم رفعه إلى السماء حتى صارت رجله مع ركبة النبى «صلى اللّه عليه و آله» و قال:

معاشر الناس! هذا أخى، و وصيى، و واعى علمى، و خليفتى على من آمن بى، و على تفسير كتاب ربى.

و فى رواية: اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و العن من أنكره، و أغضب على من جحد حقه.

اللهم إنك أنزلت عند تبيين ذلك فى على: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۳۲

دِينَكُمْ «۱» بإمامته، فمن لم يأتم به، و بمن كان من ولدى من صلبه إلى القيامة، فأولئك حبطت أعمالهم، و فى النار هم خالدون.

إن إبليس أخرج آدم «عليه السلام» من الجنة، مع كونه صفوة اللّه، بالحسد «۲»، فلا تحسدوا فتحبط أعمالكم، و تزل أقدامكم.

فى على نزلت سورة وَ الْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ «۳».

معاشر الناس! آمنوا باللّه و رسوله و النور الذى أنزل معه مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّها عَلى أَدْبارِها أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَما لَعَنَّا أَصْحابَ السَّبْتِ «۴».

النور من اللّه فىّ، ثم فى علىّ، ثم فى النسل منه إلى القائم المهدى.

معاشر الناس! سيكون من بعدى أئمة يدعون إلى النار، و يوم القيامة لا ينصرون، و إن اللّه و أنا بريئان منهم، إنهم و أنصارهم و أتباعهم فى الدرك الأسفل من النار. و سيجعلونها ملكا اغتصابا، فعندها يفرغ لكم أيها الثقلان و يُرْسَلُ عَلَيْكُما شُواظٌ مِنْ نارٍ وَ نُحاسٌ فَلا تَنْتَصِرانِ «۵»» «۶».

---

(۱) الآية ۳ من سورة المائدة.

(۲) لنا كتاب مستقل حول هذا الموضوع أسميناه «براءة آدم»، فلا بأس بالرجوع إليه فى هذا الموضوع.

(۳) الآيتان ۱ و ۲ من سورة العصر.

(۴) الآية ۴۷ من سورة النساء.

(۵) الآية ۳۵ من سورة الرحمن.

(۶) الغدير للعلامة الأمينى ج ۱ ص ۲۱۵ و ۲۱۶ عن ضياء العالمين للفتونى عن كتاب الولاية للطبرى.

و راجع: كتاب الإحتجاج ج ۱ ص ۱۳۳- ۱۶۲ و التحصين لابن طاووس ص ۵۷۹-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۳۳

النبى صلّى اللّه عليه و آله يعلمهم التهنئة و البيعة:

و تذكر الروايات أيضا: أنه قال «صلى اللّه عليه و آله»:

«معاشر الناس! قولوا أعطيناك على ذلك عهدا من أنفسنا، و ميثاقا بألسنتنا، و صفقة بأيدينا، نؤديه إلى من رأينا من أولادنا و أهالينا، لا

نبغى بذلك بدلا، و أنت شهيد علينا، و كفى باللّه شهيدا.

قولوا ما قلت لكم، و سلموا على علىّ بإمرة المؤمنين، و قولوا: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى هَدانا لِهذا وَ ما كُنَّا لِنَهْتَدِىَ لَوْ لا أَنْ هَدانَا اللَّهُ «۱»، فإن اللّه يعلم كل صوت، و خائنة كل عين، فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّما يَنْكُثُ عَلى نَفْسِهِ وَ مَنْ أَوْفى بِما عاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً «۲». قولوا ما يرضى اللّه عنكم، ف إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِىٌّ عَنْكُمْ «۳»» «۴».

- ۵۹۰ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۹۱- ۱۱۲ و العدد القوية للحلى ص ۱۶۹- ۱۸۳ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۵۶- ۶۷ و فيها زيادات هامة، و البحار ج ۳۷ ص ۲۰۱- ۲۱۹ و روضة الواعظين ص ۱۰۰- ۱۱۳ و (ط منشورات الشريف المرتضى) ص ۹۱- ۹۹ و غاية المرام ج ۱ ص ۴۰۲- ۴۱۹ و راجع: الصراط المستقيم ج ۱ ص ۳۰۱- ۳۰۴.

(۱) الآية ۴۳ من سورة الأعراف.

(۲) الآية ۱۰ من سورة الفتح.

(۳) الآية ۷ من سورة الزمر.

(۴) الغدير للعلامة الأمينى ج ۱ ص ۵۰۸ و ۵۰۹ و (ط دار الكتاب العربى) ص ۲۷۰ عن الطبرى فى كتاب الولاية، و عن الخليلى فى مناقب على بن أبى طالب. و عن كتاب النشر والطى. و راجع: الصراط المستقيم ج ۱ ص ۳۰۳ و البحار ج ۳۷ ص ۲۱۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۳۴

قال زيد بن أرقم: فعند ذلك بادر الناس بقولهم: نعم، سمعنا و أطعنا لما أمرنا اللّه و رسوله، بقلوبنا، و أنفسنا، و ألسنتنا، و جميع جوارحنا.

ثم انكبوا على رسول اللّه، و على علىّ بأيديهم

و كان أول من صافق رسول اللّه أبو بكر و عمر، و طلحة و الزبير، ثم باقى المهاجرين [و الأنصار و باقى] الناس على طبقاتهم، و مقدار منازلهم، إلى أن صليت الظهر و العصر فى وقت واحد، و المغرب و العشاء الآخرة فى وقت واحد، و لم يزالوا يتواصلون البيعة و المصافقة ثلاثا، و رسول اللّه كلما بايعه فوج بعد فوج يقول: «الحمد للّه الذى فضلنا على جميع العالمين».

و صارت المصافقة سنة و رسما، و استعملها من ليس له حق فيها «۱».

ثم جلس رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى خيمة تختص به، و أمر أمير المؤمنين عليا «عليه السلام» أن يجلس فى خيمة أخرى، و أمر أطباق الناس بأن يهنئوا عليا فى خيمته.

و لما فرغ الناس عن التهنئة له أمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أمهات المؤمنين بأن يسرن إليه و يهنئنه، ففعلن.

و ممن هنأه من الصحابة: عمر بن الخطاب، فقال: هنيئا لك (أو بخ بخ

---

(۱) الغدير للعلامة الأمينى ج ۱ ص ۵۰۸ و ۵۰۹ و (ط دار الكتاب العربى) ص ۲۷۰ و عن الطبرى فى كتاب الولاية، و عن الخليلى فى مناقب على بن أبى طالب. و عن كتاب النشر و الطى. و راجع: الصراط المستقيم ج ۱ ص ۳۰۳ و الإحتجاج ج ۱ ص ۸۴ و اليقين لابن طاووس ص ۳۶۰ و البحار ج ۳۷ ص ۲۱۷ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۶۷ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۱۱۲ و العدد القوية للحلى ص ۱۱۸۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۳۵

لك) يا بن أبى طالب أصبحت مولاى و مولى جميع المؤمنين و المؤمنات «۱».

و فى نص آخر: قال أبو بكر و عمر: أمسيت يابن أبى طالب مولى كل

(۱) راجع: تاريخ روضة الصفا لابن خاوند شاه ج ۲ ص ۵۴۱ و حبيب السير ج ۱ ص ۴۱۱.

و حول تهنئة عمر له راجع: المصنف لابن أبى شيبة ج ۱۲ ص ۷۸ و مسند أحمد ج ۴ ص ۲۸۱ و جامع البيان ج ۳ ص ۴۲۸ و الغدير ج ۱ ص ۲۷۳ و ۲۷۴ عن الحسن بن سفيان الشيبانى النسوى و عن شرف المصطفى للخركوشى، و ابن مردويه، و عن الكشف و البيان، و عن العاصمى فى زين الفتى، و عن فضائل الصحابة للسمعانى، و المناقب لابن الجوزى و الخصائص العلوية للنطنزى، و عن مودة القربى، و عن الصراط السوى للقادرى، و عن السهارنپورى، و عن ولى اللّه الدلهوى، و عن مفتاح النجا و معارج العلى، و عن تفسير شاهى و الرياض النضرة ج ۳ ص ۱۱۳ و عن حياة على بن أبى طالب للشنقيطى ص ۲۸ و نظم درر السمطين ص ۱۰۹ و الفصول المهمة لابن الصباغ ص ۴۰ و مناقب على بن أبى طالب لابن المغازلى ص ۱۸ و سر العالمين ص ۲۱ و الملل و النحل ج ۱ ص ۱۴۵ و المناقب للخوارزمى ص ۹۴ و التفسير الكبير ج ۱۲ ص ۴۹ و النهاية فى اللغة ج ۵ ص ۲۲۸ و عن أسد الغابة ج ۴ ص ۱۰۸ و تذكرة الخواص ص ۲۹ و وسيلة المتعبدين ج ۵ ق ۲ ص ۱۶۲ و فرائد السمطين ج ۱ ص ۷۷ و مشكاة المصابيح ج ۳ ص ۳۶۰ و بديع المعانى ص ۷۵ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۰۹ و ۲۱۰ و الخطط للمقريزى ج ۱ ص ۳۸۸ و كنز العمال ج ۱۳ ص ۱۳۳ و شرح ديوان أمير المؤمنين للميبذى ص ۴۰۶ و وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۰۱۸ و المواهب اللدنية ج ۳ ص ۳۶۵ و وسيلة المآل ص ۱۱۷ و نزل الأبرار ص ۵۲ و الروضة الندية ص ۱۵۵ و وسيلة النجاة ص ۱۰۲ و مرآة المؤمنين ص ۴۱ و تاريخ بغداد ج ۸ ص ۲۹۰ و مصادر أخرى تقدمت.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۳۶

مؤمن و مؤمنة «۱».

فقال حسان: إئذن لى يا رسول اللّه أن أقول فى علىّ أبياتا تسمعهن.

فقال: قل على بركة اللّه.

فقام حسان، فقال: يا معشر مشيخة قريش، أتبعها قولى بشهادة من رسول اللّه فى الولاية ماضية، ثم قال «۲»:

(۱) راجع: الغدير ج ۱ ص ۲۷۳ عن كتاب الولاية لابن عقدة، و عن المرزبانى فى كتابه سرقات الشعر، و عن الدارقطنى، و عن الإبانة لابن بطة، و عن التمهيد للباقلانى، و عن العاصمى فى زين الفتى، و الصواعق المحرقة ص ۴۴ و كفاية الطالب ص ۶۲- ۶۴ و فيض القدير للمناوى ج ۶ ص ۲۱۸ و (دار الكتب العلمية) ج ۶ ص ۲۹۲ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۷ ص ۱۳ و الفتوحات الإسلامية ج ۲ ص ۳۰۶. و الفضائل لابن شاذان ص ۱۳۳ و كتاب الولاية لابن عقدة ص ۱۵۵ و البحار ج ۱۰۴ ص ۱۱۷ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۱۱ و ۲۶۳ و ۳۶۴ و ۴۰۵ و ۴۱۲ و ج ۸ ص ۸۲ و ج ۹ ص ۹۷ و ۱۴۳ و المراجعات للسيد شرف الدين ص ۲۸۲ و الغدير ج ۱ ص ۱۱ و ۲۷۳ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۳۰۳ و ۳۰۹ و ۳۵۴ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۳۶۶ و ج ۲۰ ص ۵۸۱ و ۵۹۹ و ج ۲۱ ص ۵۰ و ۵۲ و ۵۶ و ج ۳۱ ص ۵۰۰ و راجع: نهج الإيمان لابن جبر ص ۱۲۷.

(۲) الغدير للعلامة الأمينى ج ۱ ص ۱۱ و ۲۳۲ و رسائل المرتضى ج ۴ ص ۱۳۱ و مناقب الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» للكوفى ج ۱ ص ۱۱۹ و ۳۶۳ و المسترشد للطبرى (الشيعى) ص ۴۶۹ و خصائص الوحى المبين لابن البطريق ص ۹۴ و الطرائف ص ۱۴۶ و تنبيه الغافلين لابن كرامة ص ۶۴ و الجمل للمفيد ص ۱۱۷ و مناقب على بن أبى طالب «عليه السلام» و ما نزل من القرآن فى على-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۳۷ يناديهم يوم الغدير نبيهم‌بخم فاسمع بالرسول مناديا

يقول: فمن مولاكم و وليكم؟فقالوا و لم يبدوا هناك التعاميا

إلهك مولانا و أنت ولينا و لم تر منا فى الولاية عاصيا

فقال له: قم يا على فإننىرضيتك من بعدى إماما و هاديا

فمن كنت مولاه فهذا وليهفكونوا له أنصار صدق مواليا

هناك دعا: اللهم وال وليهو كن للذى عادا عليا معاديا و حسب روايهٔ سليم بن قيس:

ألم تعلموا أن النبى محمدالدى دوح خم حين قام مناديا

و قد جاءه جبريل من عند ربهبأنك معصوم فلا تك وانيا

- «عليه السلام» لابن مردويه ص ۲۳۳ و المناقب للخوارزمى ص ۱۳۶ و البحار ج ۲۱ ص ۳۸۸ و ج ۳۷ ص ۱۱۲ و ۱۶۶ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۴۷ و خلاصهٔ عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۶ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۵۶ و ج ۲۰ ص ۱۹۹ و الأمالى للصدوق ص ۶۷۰ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۱۱۶ و خصائص الأئمهٔ للشريف الرضى ص ۴۲ و روضهٔ الواعظين ص ۱۰۳ و شرح أصول الكافى ج ۶ ص ۱۲۰ و نظم درر السمطين ص ۱۱۲ و الفصول المختارهٔ للشريف المرتضى ص ۲۹۰ و الإرشاد ج ۱ ص ۱۷۷ و أقسام المولى للشيخ المفيد ص ۳۵ و الصراط المستقيم ج ۱ ص ۳۰۵ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۲ ص ۲۳۰ و كنز الفوائد ص ۱۲۳ و مسار الشيعهٔ للشيخ المفيد ص ۳۹ و إعلام الورى ج ۱ ص ۲۶۲ و الدر النظيم ص ۲۵۳ و ۳۹۶ و كشف الغمهٔ ج ۱ ص ۳۲۵.

الصحيح من السيرهٔ النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۳۸ و بلغهم ما أنزل اللّه ربهمو إن أنت لم تفعل و حاذرت باغيا

عليك فما بلغتهم عن إلههمرسالته إن كنت تخشى الأعاديا

فقام به إذ ذاك رافع كفهبيمنى يديه معلن الصوت عاليا

فقال لهم: من كنت مولاه منكمو كان لقولى حافظا ليس ناسيا

فمولاه من بعدى على و إننىبه لكم دون البريهٔ راضيا

فيا رب من والى عليا فوالهو كن للذى عادى عليا معاديا

و يا رب فانصر ناصريه لنصرهمإمام الهدى كالبدر يجلو الدياجيا

و يا رب فاخذل خاذليه و كن لهمإذا وقفوا يوم الحساب مكافيا «۱» و عن عمر بن الخطاب قال:

نصب رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» عليا علما، فقال: من كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و اخذل من خذله، و انصر من نصره، اللهم أنت شهيدى عليهم.

قال عمر بن الخطاب: يا رسول اللّه! و كان فى جنبى شاب حسن الوجه طيب الريح، قال لى: يا عمر لقد عقد رسول اللّه عقدا لا يحله إلا منافق.

فأخذ رسول اللّه بيدى فقال: يا عمر، إنه ليس من ولد آدم، لكنه جبرائيل أراد أن يؤكد عليكم ما قلته فى على «۲».

---

(۱) كتاب سليم بن قيس ج ۲ ص ۸۲۸ و ۸۲۹ و (بتحقيق الأنصارى) ص ۳۵۶ و البحار الأنوار ج ۳۷ ص ۱۹۵.

(۲) الغدير للعلامهٔ الأمينى ج ۱ ص ۵۷ عن مودهٔ القربى لشهاب الدين الهمدانى، المودهٔ الخامسهٔ، و ينابيع المودهٔ ج ۲ ص ۷۳ و (ط دار الأسوهٔ) ص ۲۸۴ عنه.-

الصحيح من السيرهٔ النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۳۹

قضيهٔ الغدير ليست واقعهٔ حرب معروفهٔ:

كانت تلك خلاصة لواقعة الغدير. و قد ظهر أنها ليست واقعة حرب معروفة، كما زعمه الدكتور ملحم إبراهيم الأسود فى تعليقته على ديوان أبى تمام «۱»، إذ ليس فى غزوات النبى «صلى اللّه عليه و آله» و لا فى سراياه أية واقعة حرب أخرى معروفة بهذا الاسم.

و ما عرف فى الجاهلية بهذا الاسم «۲» لم يكن للنبى «صلى اللّه عليه و آله» و لا لعلى «عليه السلام» أى ارتباط به ..

كما أنها لم تكن لأجل تبرئة على «عليه السلام» مما نسب إليه من الجور على من كان معه فى اليمن، كما زعمه ابن كثير، و من هم على شاكلته ..

عيد الغدير عبر القرون و الأحقاب:

هذا .. و لا حاجة بنا إلى إثبات أن عيد الغدير عيد إسلامى أصيل، و أنه لم يزل معروفا بهذه الصفة منذ القرون الثلاثة الأولى.

و بذلك يظهر عدم صحة قول المقريزى عن عيد الغدير: «أول ما عرف فى الإسلام بالعراق، أيام معز الدولة على بن بويه، فإنه أحدثه فى سنة اثنتين

- و راجع: خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۸۷ و ج ۹ ص ۲۷۳ و العقد النضيد و الدر الفريد للقمى ص ۱۷۸ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۵۲ عن أرجح المطالب (ط لاهور) ص ۵۶۵، و ج ۲۱ ص ۶۵ عن آل محمد (نسخة مكتبة السيد الأشكورى) ص ۴۵۳ و راجع: الدر النظيم ص ۲۵۳.

(۱) الغدير للعلامة الأمينى ج ۲ ص ۳۳۱ عن شرح ديوان أبى تمام ص ۳۸۱.

(۲) راجع: الأغانى ج ۱۰ ص ۱۴ و ۱۵ و العقد الفريد لابن عبد ربه ج ۵ ص ۹۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۴۰

و خمسين و ثلاث مائة، فاتخذه الشيعة من حينئذ عيدا» «۱».

فإن هذا القول لا يصح، و لا مجال لقبوله، فقد قال المسعودى: «و ولد على رضى اللّه عنه، و شيعته يعظمون هذا اليوم» «۲».

و المسعودى قد توفى قبل التاريخ المذكور، أى فى سنة ۳۴۶ ه.

و روى فرات بن إبراهيم، و هو من علماء القرن الثالث عن الصادق، عن أبيه، عن آبائهم «عليهم السلام»، قال: قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «يوم غدير خم أفضل أعياد أمتى الخ ..» «۳».

و قد اعتبره أمير المؤمنين على «عليه السلام» عيدا أيضا، حيث إنه «عليه السلام» خطب فى سنة اتفق فيها الجمعة و الغدير، فقال: «إن اللّه عز و جل جمع لكم معشر المؤمنين فى هذا اليوم عيدين عظيمين كبيرين ..».

و الخطبة طويلة يأمرهم فيها تفصيلا بفعل ما ينبغى فعله فى الأعياد، و بإظهار البشر و السرور، فمن أراد فليراجع «۴».

---

(۱) الخطط للمقريزى ج ۱ ص ۲۸۸.

(۲) التنبيه و الإشراف ص ۲۲۱ و ۲۲۲.

(۳) راجع: الغدير ج ۱ ص ۲۸۳ و الأمالى للصدوق ص ۱۸۸ و إقبال الأعمال لابن طاووس ج ۲ ص ۲۶۴ و البحار ج ۳۷ ص ۱۰۹ و ج ۹۴ ص ۱۱۰ و تفسير نور الثقلين ج ۱ ص ۵۸۹ و بشارة المصطفى للطبرى ص ۴۹ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۳۳۹ و روضة الواعظين ص ۱۰۲.

(۴) مصباح المتهجد ص ۶۹۸ و (ط مؤسسة فقه الشيعة) ص ۷۵۴ و الغدير ج ۱ ص ۲۸۴ عنه، و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۰ ص ۴۴۵ و (ط دار-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۴۱

و قد روى فرات بسنده عن فرات بن أحنف، عن أبى عبد اللّه عليه السلام:

قال: قلت: جعلت فداك، للمسلمين عيد أفضل من الفطر و الأضحى، و يوم الجمعة، و يوم عرفة؟!

قال: فقال لى: «نعم، أفضلها، و أعظمها، و أشرفها عند اللّه منزلة، هو اليوم الذى أكمل اللّه فيه الدين، و أنزل على نبيه محمد: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى الآية «۱»» «۲».

و فى الكافى: عن الحسن بن راشد، عن الإمام الصادق «عليه السلام» أيضا: أنه اعتبر يوم الغدير عيدا.

و فى آخره قوله: «فإن الأنبياء صلوات اللّه عليهم كانت تأمر الأوصياء باليوم الذى كان يقام فيه الوصى أن يتخذ عيدا».

قال: قلت: فما لمن صامه؟

- الإسلامية) ج ۷ ص ۳۲۷ و إقبال الأعمال لابن طاووس ج ۲ ص ۲۵۶ و المصباح للكفعمى ص ۶۹۷ و البحار ج ۹۴ ص ۱۱۴ و جامع أحاديث الشيعة ج ۹ ص ۴۲۱ و الغدير ج ۱ ص ۲۸۴ و مسند الإمام الرضا «عليه السلام» للعطاردى ج ۲ ص ۲۳ و موسوعة أحاديث أهل البيت «عليهم السلام» ج ۸ ص ۷۲.

(۱) الآية ۳ من سورة المائدة.

(۲) الغدير ج ۱ ص ۲۸۴ و ۲۸۵ و تفسير فرات ص ۱۱۷ حديث ۱۲۳ و مستدرك الوسائل ج ۶ ص ۲۷۸ و مستدرك سفينة البحار ج ۷ ص ۴۷۳ و البحار ج ۳۷ ص ۱۶۹ و جامع أحاديث الشيعة ج ۶ ص ۱۸۰ و ۳۱۳ و ۴۱۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۴۲

قال: «صيام ستين شهرا» «۱».

و يؤيده: ما رواه الخطيب البغدادى، بسند رجاله كلهم ثقات، عن أبى هريرة: من صام يوم ثمانى عشر من ذى الحجة كتب له صيام ستين شهرا، و هو يوم غدير خم الخ ..» «۲».

---

(۱) الكافى ج ۴ ص ۱۴۸ و ۱۴۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۸۵ عنه، و مصباح المتهجد ص ۶۸۰ و (ط مؤسسة فقه الشيعة) ص ۷۳۷ و ذخيرة المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۱۹ و مشارق الشموس (ط. ق) ج ۲ ص ۴۵۱ و الحدائق الناضرة ج ۱۳ ص ۳۶۱ و جامع المدارك ج ۲ ص ۲۲۴ و ثواب الأعمال للصدوق ص ۷۴ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۹۰ و تهذيب الأحكام ج ۴ ص ۳۰۵ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۰ ص ۴۴۱ و (ط دار الإسلامية) ج ۷ ص ۳۲۴ و البحار ج ۳۷ ص ۱۷۲ و ج ۹۴ ص ۱۱۱ و جامع أحاديث الشيعة ج ۹ ص ۴۲۰ و بشارة المصطفى للطبرى ص ۳۶۴.

(۲) تاريخ بغداد ج ۸ ص ۲۹۰ و (ط دار الكتب العلمية) ج ۸ ص ۲۸۴ و أشير إليه فى تذكرة الخواص ص ۳۰ و المناقب للخوارزمى ص ۹۴ و (ط مؤسسة النشر الإسلامى) ص ۱۵۶ و فيه ستين سنة بدل ستين شهرا، و مناقب الإمام على لابن المغازلى ص ۱۹ و فى فرائد السمطين الباب ۱۳ ج ۱ ص ۷۷ كما فى مناقب الخوارزمى، و الغدير ج ۱ ص ۲۳۲ و ۴۰۱ و ۴۰۲ عنهم، و عن زين الفتى للعاصمى. و راجع: كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۱۴ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۲۵ و الأمالى للصدوق ص ۵۰ و شرح أصول الكافى ج ۵ ص ۱۹۶ و ج ۶ ص ۱۲۰ و ينابيع المودة ج ۲ ص ۲۸۳ و الطرائف ص ۱۴۷ و روضة الواعظين ص ۳۵۰ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۴ و ۱۸۷ و ۲۴۶ و ۲۷۷ و ۳۴۴ و ۳۴۸ و ۳۵۴ و ج ۸ ص ۲۷۷ و ۲۸۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۴۳

و فى رواية أخرى: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أوصى عليا «عليه السلام» أن يتخذوا ذلك اليوم عيدا «۱».

و ليراجع ما رواه المفضل بن عمر، عن الصادق «عليه السلام» «۲».

و ما روى عن عمار بن حريز العبدى عنه «عليه السلام» «۳».

- و ۳۰۱ و ۳۰۲ و العمدة لابن البطريق ص ۱۰۶ و البحار ج ۳۷ ص ۱۰۸ و ج ۹۴ ص ۱۱۰ و ج ۹۵ ص ۳۲۱ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۱۹۴ و شواهد التنزيل ج ۱ ص ۲۰۰ و ۲۰۳ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۴۸ و راجع:

تاريخ مدينة دمشق ج ۴۲ ص ۲۳۳ و ۲۳۴ و بشارة المصطفى للطبرى ص ۱۵۸ و ۴۰۲ و كشف الخفاء للعجلونى ج ۲ ص ۲۵۸ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۳۴ و ۲۵۵ و ۳۵۳ و ج ۱۴ ص ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ج ۲۰ ص ۱۹۷ و ج ۲۱ ص ۶۱ و ۶۴ و ج ۳۰ ص ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۳۳ و ۳۸۶.

(۱) الكافى ج ۴ ص ۱۴۹ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۰ ص ۴۴۰ و (ط دار الإسلامية) ج ۷ ص ۳۲۳ و البحار ج ۳۷ ص ۱۷۲ و الغدير ج ۱ ص ۲۸۵ و ۲۸۶ و ذخيرة المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۱۹ و جامع أحاديث الشيعة ج ۹ ص ۴۱۹ و الحدائق الناضرة ج ۱۳ ص ۳۶۲ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۳۴۲.

(۲) الخصال ج ۱ ص ۲۶۴ و الغدير ج ۱ ص ۲۸۶ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۰ ص ۴۴۳ و (ط دار الإسلامية) ج ۷ ص ۳۲۵ و البحار ج ۹۴ ص ۱۱ و جامع أحاديث الشيعة ج ۹ ص ۴۲۱ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۳۴۲.

(۳) مصباح المتهجد ص ۶۸۰ و (ط مؤسسة فقه الشيعة) ص ۷۳۷ و الغدير ج ۱-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۴۴

و عن أبى الحسن الليثى عنه «عليه السلام» «۱».

و عن زياد بن محمد عن الصادق «عليه السلام» «۲».

و عن سالم عن الإمام الصادق «عليه السلام» «۳».

- ص ۲۸۶ و البحار ج ۹۵ ص ۲۹۸ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۰ ص ۴۴۴ و (ط دار الإسلامية) ج ۷ ص ۳۲۶ و راجع: مستدركات علم رجال الحديث ج ۸ ص ۴۷۰ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۳۴۴ و الحدائق الناضرة ج ۱۰ ص ۵۳۵ و جامع أحاديث الشيعة ج ۷ ص ۴۱۱ و موسوعة أحاديث أهل البيت «عليهم السلام» ج ۸ ص ۳۳.

(۱) الغدير ج ۱ ص ۲۸۷ عن الحميرى، و مستدرك الوسائل ج ۶ ص ۲۷۶ و إقبال الأعمال ج ۲ ص ۲۷۹ و البحار ج ۹۵ ص ۳۰۰ و جامع أحاديث الشيعة ج ۷ ص ۴۱۱ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۳۴۳.

(۲) مصباح المتهجد ص ۶۷۹ و (ط مؤسسة فقه الشيعة) ص ۷۳۶ و المصباح للكفعمى ص ۶۸۸ و جامع أحاديث الشيعة ج ۹ ص ۴۱۹ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۰ ص ۴۴۳ و (ط دار الإسلامية) ج ۷ ص ۳۲۶ و موسوعة أحاديث أهل البيت «عليهم السلام» ج ۸ ص ۳۸.

(۳) الكافى ج ۴ ص ۱۴۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۸۵ و ذخيرة المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۵۱۹ و الحدائق الناضرة ج ۱۳ ص ۳۶۲ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۰ ص ۴۴۰ و (ط دار الإسلامية) ج ۷ ص ۳۲۳ و إقبال الأعمال ج ۲ ص ۲۶۳ و البحار ج ۳۷ ص ۱۷۲ و جامع أحاديث الشيعة ج ۹ ص ۴۱۹ و موسوعة أحاديث أهل البيت «عليهم السلام» ج ۶ ص ۱۹۲ و ج ۷ ص ۳۹۲ و ج ۸ ص ۳۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۴۵

و قال الفياض بن عمر الطوسى سنة تسع و خمسين و مائتين، و قد بلغ التسعين: إنه شهد أبا الحسن على بن موسى الرضا «عليه السلام» فى يوم الغدير، و بحضرته جماعة من خاصته، قد احتبسهم للإفطار، و قد قدم إلى منازلهم الطعام، و البر و الصلات، و الكسوة حتى الخواتيم و النعال، و قد غير من أحوالهم، و أحوال حاشيته، و جددت لهم آلة غير الآلة التى جرى الرسم بابتذالها قبل يومه، و هو يذكر فضل اليوم و قدمه «۱».

و فى المحتضر، بالإسناد، عن محمد بن علاء الهمدانى الواسطى، و يحيى بن جريح البغدادى، قالا فى حديث: قصدنا جميعا أحمد بن إسحاق القمى، صاحب الإمام أبى محمد العسكرى «عليه السلام»، بمدينة قم، و قرعنا عليه الباب، فخرجت إلينا من داره صبية عراقية، فسألناها عنه، فقالت: هو مشغول بعيده، فإنه يوم عيد.

فقلنا: سبحان اللّه، أعياد الشيعة أربعة: الأضحى، و الفطر، و الغدير، و الجمعة الخ ..» «۲».

---

(۱) الغدير ج ۱ ص ۲۸۷ و مصباح المتهجد ص ۶۹۶ و (ط مؤسسة فقه الشيعة) ص ۷۵۲ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۰ ص ۴۴۴ و (ط دار الإسلامية) ج ۷ ص ۳۲۶ و البحار ج ۹۴ ص ۱۱۲ و جامع أحاديث الشيعة ج ۹ ص ۴۲۱ و مسند الإمام الرضا «عليه السلام» عطاردى ج ۲ ص ۲۱ و موسوعة أحاديث أهل البيت «عليه السلام» ج ۸ ص ۷۰ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۳۴۶.

(۲) الغدير ج ۱ ص ۲۸۷ و البحار ج ۳۱ ص ۱۲۰ و ج ۹۵ ص ۳۵۱ و المحتضر ص ۹۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۴۶

و بعد .. فقد حشد العلامة الأمينى، فى كتابه القيم: «الغدير» عشرات النصوص عن عشرات المصادر الموثوقة عند أهل السنة، و التى تؤكد على عيدية يوم الغدير فى القرون الأولى، و أنه قد كان شائعا و معروفا فى العصور الإسلامية الأولى ..

و تكفى مراجعة الفصل الذى يذكر فيه تهنئة الشيخين أبى بكر و عمر لأمير المؤمنين «عليه السلام» بهذه المناسبة، فقد ذكر ذلك عن ستين مصدرا ..

هذا .. عدا المصادر الكثيرة التى ذكرت تهنئة الصحابة له «عليه السلام» بهذه المناسبة، و عدا المصادر التى نصت على عيدية يوم الغدير، فإنها كثيرة أيضا «۱».

و من ذلك كله يعلم: عدم صحة ما ذكره ابن تيمية عن عيد الغدير:

«إن اتخاذ هذا اليوم عيدا لا أصل له، فلم يكن فى السلف، لا من أهل البيت، و لا من غيرهم، من اتخذ ذلك عيدا» «۲».

فإنه كلام ساقط عن الإعتبار، لأنه لا يستند إلى دليل علمى، و لا تاريخى على الإطلاق .. و إنما الأدلة كلها على خلافه.

---

(۱) الغدير ج ۱ ص ۲۶۷- ۲۸۹ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و (ط دار الكتاب العربى) ص ۲۷۰ عن الطبرى فى كتاب الولاية، و عن الخليلى فى مناقب على بن أبى طالب. و عن كتاب النشر و الطى. و راجع: الصراط المستقيم ج ۱ ص ۳۰۳ و البحار ج ۳۷ ص ۲۱۷. و راجع: التنبيه و الإشراف للمسعودى ص ۲۲۲ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۳۶۷.

(۲) إقتضاء الصراط المستقيم ص ۲۹۴ و (ط سنة ۱۴۱۹ ه- ۱۹۹۹ م) ج ۲ ص ۸۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۴۷

ماذا يقول شانئو على عليه السّلام؟!:

ذكرت بعض النصوص المتقدمة: أن صيام يوم الثامن عشر من ذى الحجة يعدل صيام ستين شهرا، و لكن نفوس شانئى على «عليه السلام»، و المتحاملين عليه لم تحتمل سماع هذه الفضيلة له، فبادرت إلى تكذيبها بصورة قاطعة معززة بالأيمان المغلظة، و كان مستندهم فى ذلك غريبا و عجيبا، فاستمع إلى ابن كثير و هو ينقل لنا ذلك عن الذهبى، فيقول عن هذا الحديث:

«إنه حديث منكر جدا، بل كذب، لمخالفته لما ثبت فى الصحيحين عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب: أن هذه الآية نزلت فى يوم الجمعة، يوم عرفة. و رسول اللّه صلى اللّه عليه و سلم واقف بها كما قدمنا.

و كذا قوله: إن صيام يوم الثامن عشر من ذى الحجة، و هو يوم غدير خم، يعدل صيام ستين شهرا، لا يصح، لأنه قد ثبت ما معناه فى الصحيح:

أن صيام شهر رمضان بعشرة أشهر، فكيف يكون صيام يوم واحد يعدل ستين شهرا- هذا باطل.

و قد قال شيخنا الحافظ أبو عبد اللّه الذهبى بعد إيراده هذا الحديث:

هذا حديث منكر جدا. و رواه حبشون الخلال، و أحمد بن عبد اللّه بن أحمد النيرى، و هما صدوقان، عن على بن سعيد الرملى، عن ضمرة.

قال: و يروى هذا الحديث من حديث عمر بن الخطاب، و مالك بن الحويرث، و أنس بن مالك، و أبى سعيد و غيرهم بأسانيد واهية.

قال: و صدر الحديث متواتر أتيقن أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قاله، و أما: اللهم وال من والاه، فزيادة قوية الإسناد. و أما هذا الصوم

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۴۸

فليس بصحيح، و لا و اللّه، ما نزلت هذه الآية إلا يوم عرفة، قبل غدير خم بأيام، و اللّه تعالى أعلم» «۱».

و نقول:

إن كلام الذهبى مرفوض جملة و تفصيلا، و ذلك لما يلى:

۱- قد ذكرنا: أن نزول الآية فى يوم عرفة فى ضمن سورة المائدة لا يعنى عدم نزولها مرة أخرى بعد ثمانية أيام فى غدير خم ..

بل قد ذكرنا: أن ثمة آيات و سورا قد نزلت أكثر من مرة لمناسبات اقتضت نزولها ..

۲- إن هؤلاء قد رووا أيضا: أن من صام رمضان ثم اتبعه ستا من شوال فكأنما صام الدهر «۲».

۳- عن يزيد بن هارون، عن شعبة، عن أنس بن سيرين، عن عبد الملك بن المنهال، عن أبيه، عن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، أنه كان

---

(۱) البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۳۳ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۲۵.

(۲) سنن أبى داود للسجستانى ج ۱ ص ۵۴۴ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۸۳ و فتح البارى ج ۴ ص ۱۹۴ و مسند الحميدى ج ۱ ص ۱۸۸ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۱۶۳ و صحيح ابن خزيمة ج ۳ ص ۲۹۸ و المعجم الأوسط ج ۵ ص ۱۷۱ و المعجم الكبير ج ۴ ص ۱۳۶ و أمالى الحافظ الأصبهانى ص ۲۱ و ۳۴ و معرفة السنن و الآثار ج ۳ ص ۴۵۰ و الإستذكار ج ۳ ص ۳۷۹ و الإنصاف للمرداوى ج ۳ ص ۳۴۳ و أحكام القرآن لابن العربى ج ۱ ص ۱۰۹ و ج ۳۲۱ و البرهان للزركشى ج ۲ ص ۱۳۶ الدر المنثور ج ۳ ص ۶۶ و تاريخ مدينة دمشق ج ۳۶ ص ۳۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۴۹

يأمر بصيام البيض. ثلاث عشرة، و أربع عشرة، و خمس عشرة. و يقول: «هو كصوم الدهر، أو كهيئة صوم الدهر» «۱».

۴- و عن على «عليه السلام»: «فى رجب يوم و ليلة، من صام ذلك اليوم، و قام تلك الليلة، كان له من الأجر كمن صام مائة سنة، و قام

مائة سنة، و هى لثلاث ليال بقين من رجب، فى ذلك اليوم بعث اللّه محمدا نبيا» «۲».

۵- و روى: من صام يوما من رجب كان كصيام سنة «۳».

۶- عن ابن عمر عنه «صلى اللّه عليه و آله»: صوم يوم عرفة صوم سنة «۴».

و فى نص آخر: يعدله بصوم سنتين «۵».

---

(۱) مسند أحمد ج ۵ ص ۲۷ و ۲۸ و سنن ابن ماجة ج ۱ ص ۵۴۴ و عمدة القارى ج ۱۱ ص ۹۶ و الآحاد و المثانى ج ۳ ص ۲۶۸ و ج ۴ ص ۲۸۹ و المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۱۳۷ و ج ۱۹ ص ۱۷ و راجع: مسند أبى داود الطيالسى ص ۱۷۰ و أسد الغابة ج ۴ ص ۱۹۵ و ۴۱۴ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ص ۲۹۴ و فتح البارى ج ۴ ص ۱۹۷ و شرح معانى الآثار ج ۲ ص ۸۱.

(۲) تذكرة الموضوعات للفتنى ص ۱۱۶ و فضائل الأوقات للبيهقى ص ۹۶ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۳۵.

(۳) فضائل الأوقات للبيهقى ص ۹۳ و كنز العمال ج ۸ ص ۵۷۸ و ج ۱۲ ص ۳۱۱ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۳۵.

(۴) مسند أبى يعلى ج ۱۰ ص ۱۷ و كنز العمال ج ۵ ص ۷۵ و ۱۹۳ و شرح معانى الآثار ج ۲ ص ۷۲.

(۵) مسند أحمد ج ۵ ص ۳۰۷ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۱۵۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۵۰

۷- عن أبى قتادة قال: صيام يوم عرفة يعدل السنة و التى تليها، و صيام عاشوراء يعدل سنة «۱».

۸- و روى مرسلا: صيام كل يوم من أيام العشر كصيام شهر، و صيام عرفة كصيام أربعة عشر شهرا «۲».

۹- و عن ابن عباس، عنه «صلى اللّه عليه و آله»: من صام يوم عرفة كان له كفارة سنتين، و من صام يوما من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يوما «۳».

۱۰- و روى البخارى، و مسلم، و أحمد، و ابن ماجة و غيرهم: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قال لعبد اللّه بن عمرو: صم ثلاثة أيام من الشهر صوم الدهر كله «۴».

فهل يستطيع العجلونى و الذهبى، و من ينسج على منوالهما أن يحكم بكذب هذه الروايات كلها و سواها مما يدخل فى هذا السياق، مع أن بعضها وارد فى صحاحهم، و لا يكاد يخلو منه كتاب حديث لهم يتعرض لثواب صيام الأيام ..

أم أن وراء الأكمة ما وراءها من التحامل على على «عليه السلام»،

---

(۱) كنز العمال ج ۵ ص ۷۵ و ۷۶.

(۲) كنز العمال ج ۵ ص ۷۶.

(۳) مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۹۰ و المعجم الصغير ج ۲ ص ۷۱ و الجامع الصغير ج ۲ ص ۶۱۴ و العهود المحمدية ص ۱۹۱ و كنز العمال ج ۸ ص ۵۷۲ و فيض القدير ج ۶ ص ۲۱۰.

(۴) مسند أحمد ج ۲ ص ۱۸۹ و سنن النسائى ج ۴ ص ۲۱۴ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ص ۲۹۹ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۱۳۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۵۱

و التشكيك فى كل ما يؤيد إمامته، و يدين ما جرى عليه و على زوجته فاطمة الزهراء «عليهما السلام» بعد وفاة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟!

الإبتداع الغبى:

و قالوا عن سنة ۳۸۹ ه: «و فيها أرادت الشيعة أن يصنعوا ما كانوا يصنعونه من الزينة يوم غدير خم، و هو اليوم الثامن عشر من ذى الحجة، فيما يزعمونه، فقاتلهم جهلة آخرون من المنتسبين إلى السنّة؛ فادعوا: أنّ فى مثل هذا اليوم حصر النبى «صلى اللّه عليه و آله» و أبو بكر فى الغار، فامتنعوا من ذلك» «۱».

و استمر أهل السنّة يعملون هذا العيد المزعوم دهرا طويلا. و قد أظهروا فيه الزينة، و نصب القباب، و إيقاد النيران الخ .. «۲».

و نقول:

لا ندرى لماذا قاتل جهلة السنّة الشيعة الذين يريدون إقامة شعائرهم؟

---

(۱) راجع: البداية و النهاية ج ۱۱ ص ۳۲۵ و (ط دار إحياء التراث العربى) ج ۱۱ ص ۳۷۳ و راجع: المنتظم ج ۷ ص ۲۰۶، و شذرات الذهب ج ۳ ص ۱۳۰، و الخطط المقريزية ج ۱ ص ۳۸۹، و الكامل فى التاريخ ج ۹ ص ۱۵۵، و ذيل تجارب الأمم لأبى شجاع ج ۳ ص ۳۳۹- ۳۴۰، و نهاية الإرب ج ۱ ص ۱۸۵.

(۲) راجع: البداية و النهاية ج ۱۱ ص ۳۲۵- ۳۲۶، و شذرات الذهب ج ۳ ص ۱۳۰، و المنتظم ج ۷ ص ۲۰۶، و الكامل فى التاريخ ج ۹ ص ۱۵۵، و تاريخ الإسلام للذهبى (حوادث سنة ۳۸۰- ۴۰۰ ه) ص ۲۵، و عن تاريخ كزيده ص ۱۴۸، و ذيل تجارب الأمم للوزير أبى شجاع ج ۳ ص ۳۳۹- ۳۴۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۵۲

و لماذا لا يردعهم عقلاؤهم عن أعمال كهذه، فيها تعدّ و ظلم و بغى على الآخرين؟.

و الأغرب من ذلك أن يبتدعوا عيدا جديدا لا يعترف لهم به علماؤهم، و هم من الحنابلة المتشدّدين فى أمور كهذه، و يرونها بدعة، و خروجا على حدود الشرع و الدين!!.

ثمّ نجد هذا العيد يستمر إلى عشرات السنين، دونما مانع أو رادع!!.

و الذى يلفت النظر هو: أنّ المؤرّخين الذين هم على مذهب هؤلاء، ينسبون ذلك إلى العوام، و يتحاشون التعبير بكلمة (عيد) قدر الإمكان؛ فيقولون مثلا: عمل عوام السنّة يوم سرور، و كأنّ الأسماء تغيّر الواقع و تلغيه!!

و لكن الذى يضحك الثكلى هو: أن التاريخ الذى ألزم هؤلاء أنفسهم به، و هو أن تكون هجرة النبى «صلى اللّه عليه و آله» و حصره بالغار، قد حصل فى الثامن عشر من ذى الحجّة!!

فإن الأمة بأسرها مجمعة على أنّ الهجرة قد كانت فى شهر ربيع الأوّل، بلا شك و لا ريب فى ذلك.

فكيف استمروا على ذلك عشرات السنين، و لم يتنبّه علماؤهم إلى خطأ ذلك و فساده؟!.

و إن كانوا قد تنّبهوا إليه، فلماذا سكتوا على ذلك، و لم يردعوهم عنه؟

أخوف الفضيحة و العار؟!.

مصادر حديث الغدير:

أما مصادر هذا الحديث الشريف، و هو نصب على «عليه السلام»

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۵۳

إماما، و أخذ البيعة له من الناس فى يوم الغدير، فقد كفانا العلامة الأمينى فى كتابه «الغدير» مؤونة جمع مصادره، فإنه قد أورد فى

كتابه هذا طائفة كبيرة من ذلك، و لكنه لم يستطع أن يستوعب أكثرها، و يمكن الإستدراك عليه بأكثر مما جمعه، خصوصا إذا استفيد من الأجهزة الآلية الحديثة التى جمعت قسما كبيرا من المؤلفات، و ستبقى مصادر هذا الحديث تتنامى و تزداد تبعا لتنامى رصيدا هذا الجهاز، بما يضاف إليه من الكتب على امتداد الأيام ..

و لذلك فنحن نكتفى بإرجاع القارئ إلى كتاب الغدير، و من أراد المزيد فليراجع ما عداه من المصادر التى تعد بالمئات و الآلاف بما فى ذلك كتب الحديث، و اللغة، و التاريخ، و الأدب و ما إلى ذلك ..

حديث الغدير متواتر:

و لا شك فى أن هذا الحديث متواتر أيضا عن النبى «صلى اللّه عليه و آله»، رواه الجم الغفير عن الجم الغفير. و الروايات الصحاح و الحسان كثيرة فيه، رغم أن تواتر الحديث يغنى عن النظر فى الأسانيد، و لا عبرة بمن حاول تضعيفه ممن لا اطّلاع و لا بصيرة له فى هذا العلم، فقد ورد مرفوعا- كما قالوا- عن أبى بكر الصديق، و عمر بن الخطاب، و طلحة بن عبيد اللّه، و الزبير بن العوام، و سعد بن أبى و قاص، و عبد الرحمن بن عوف، و العباس بن عبد المطلب، و زيد بن أرقم، و البراء بن عازب، و بريدة بن الحصيب، و أبى هريرة، و أبى سعيد الخدرى، و جابر بن عبد اللّه، و عبد اللّه بن عباس، و حبشى بن جنادة، و عبد اللّه بن مسعود، و عمران بن حصين، و عبد اللّه بن عمر، و عمار بن ياسر، و أبى ذر الغفارى، و سلمان الفارسى، و أسعد بن زرارة، و خزيمة بن

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۵۴

ثابت، و أبى أيوب الأنصارى، و سهل بن حنيف، و حذيفة بن اليمان، و سمرة بن جندب، و زيد بن ثابت، و أنس بن مالك و غيرهم من الصحابة رضوان اللّه عليهم. و صحح عن جماعة منهم ممن يحصل القطع بخبرهم «۱».

و قد أحصى العلامة الأمينى رواية مائة و عشرة من الصحابة لهذا الحديث، و ربما يمكن إضافة عدد وافر منهم بالإستفادة من الجهاز الآلى (الكمبيوتر)، تبعا لازدياد المصادر التى تضاف إلى ذاكرته.

و قال جمال الدين الحسينى الشيرازى: أصل هذا الحديث- سوى قصة الحارث «۲»- تواتر عن أمير المؤمنين «عليه السلام»، و هو متواتر عن النبى «صلى اللّه عليه و آله» أيضا، و رواه جمع كثير، و جم غفير من الصحابة «۳».

و عن السيوطى أيضا: إنه حديث متواتر «۴».

و عده المقبلى أيضا فى جملة الأحاديث المتواترة و المفيدة للعلم «۵».

---

(۱) الغدير ج ۱ ص ۲۹۸ و ۲۹۹ و أسنى المطالب ص ۴۷ و ۴۸ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۹۰ و شرح إحقاق الحق ج ۲۱ ص ۱۰۳.

(۲) أى التى نزلت آيات سورة المعارج بسببها.

(۳) الغدير ج ۱ ص ۳۰۱ و ۳۰۲ عن الأربعين للشيرازى، و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۹۸ و ج ۸ ص ۲۶۱ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۹۴.

(۴) فيض القدير ج ۶ ص ۲۱۸ و قطف الزهار ص ۲۷۷ و البيان و التعريف ج ۳ ص ۷۵ و ۲۳۳ و الغدير ج ۱ ص ۳۰۰ و ۳۰۸ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۹۱.

(۵) الغدير ج ۱ ص ۳۰۶ عن كتاب الأبحاث المسددة فى الفنون المتعددة، و عن هداية العقول إلى غاية السؤول ج ۲ ص ۳۰ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۱۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۵۵

و قال محمد الصنعانى: حديث الغدير متواتر عند أكثر أئمة الحديث «۱».

و عده العمادى الحنفى من المتواترات «۲».

و راجع كتاب تشنيف الآذان ص ۷۷، فإنه حكم بتواتره و ذكر طائفة من طرقه أيضا.

و قد أشار العلامة الأمينى إلى طائفة من المؤلفات فى حديث الغدير بلغت ستة و عشرين مؤلفا.

كما أن للعلامة السيد عبد العزيز الطباطبائى «رحمه اللّه» كتابا بعنوان:

«الغدير فى التراث الإسلامى» صدر عن دار المؤرخ العربى فى بيروت سنة ۱۴۱۴ ه. أشار فيه إلى ما لم يذكره العلامة الأمينى «رحمه اللّه».

و قد حكى عن الجوينى الملقب بإمام الحرمين، أستاذ الغزالى: أنه كان يتعجب و يقول: «رأيت مجلدا فى بغداد فى يد صحاف فيه روايات خبر غدير خم، مكتوبا عليه: المجلدة الثامنة و العشرون من طرق قوله «صلى اللّه عليه و آله»: «من كنت مولاه فعلى مولاه»، و يتلوه المجلدة التاسعة و العشرون» «۳».

و قال الذهبى: رأيت مجلدا من طرق الحديث لابن جرير، فاندهشت

---

(۱) الروضة الندية ص ۱۵۴ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۱۸ و الغدير ج ۱ ص ۳۰۷ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۹۶.

(۲) الصلات الفاخرة ص ۴۹ و الغدير ج ۱ ص ۳۱۰.

(۳) البحار ج ۳۷ ص ۲۳۶ و الغدير ج ۱ ص ۱۵۸ و مستدرك سفينة البحار ج ۷ ص ۵۴۵ و قاموس الرجال ج ۱۱ ص ۵۱۷ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۱۳۴ و ينابيع المودة ج ۱ ص ۱۱۳ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۹۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۵۶

له، و لكثرة تلك الطرق «۱».

أغرب و أعجب ما قرأت!!:

و من غرائب الأمور ما نقرأه عن الفخر الرازى، الذى يعترف له كل أحد بالفضل ينساق وراء أهوائه، و ينقاد لعصبيته و أحقاده، فيقول: «ظفرت بأربعمائة طريق إلى حديث الغدير، و مع ذلك لم يؤثر صحته فى قلبى» «۲».

و نحن لا نريد التعليق على هذا الإعتراف البالغ الخطورة، بل نكل ذلك إلى ضمير القارئ و وجدانه الحى، ليعرف مع من نتعامل، و بمن ابتلى على أمير المؤمنين «عليه السلام»، و إذا كان هذا حال الخلف، فليت شعرى كيف كان حال السلف معه صلوات اللّه و سلامه عليه. علما بأن الرازى يتهم بالتشيع أيضا!!!

المنكرون و المشككون:

و لأجل ما قدمناه فلا يلتفت إلى من حاول الطعن العشوائى، و الأهوائى

---

(۱) تذكرة الحفاظ ج ۲ ص ۷۱۳ و مشكل الآثار ج ۲ ص ۳۰۸ و الصواعق المحرقة ص ۴۲ و ۴۳ و المعتصر من المختصر ج ۲ ص ۳۰۱ و المرقاة فى شرح المشكاة ج ۱۰ ص ۴۷۶ و المسترشد للطبرى (الشيعى) ص ۴۳ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۱۹ و الغدير ج ۱ ص ۱۵۲ و ۳۰۷ و الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» لأحمد الرحمانى ص ۸۰۸ و فتح الملك العلى لابن الصديق المغربى

ص ۱۵.

(۲) رسالة فى الإمامة للشيخ عباس- نجل الشيخ حسن صاحب كتاب أنوار الفقاهة- ص ۹۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۵۷

فى حديث الغدير، حتى لقد زعم التفتازانى: أن أكثر الذين تنسب إليهم رواية حديث الغدير لم يروه على الحقيقة «۱».

و هو كلام تحكمى ليس له ما يبرره من الناحية العلمية.

و زعم ابن تيمية «۲»: أنه لا ريب فى كذب هذا الحديث.

و آخر طعن فى حديث الغدير و اعترف بصحة الدعاء، و قال: لم يخرّج غير أحمد إلا الجزء الأخير من قوله: «اللهم وال من والاه الخ ..» «۳».

مع أن أدنى مراجعة للمصادر تظهر زيف هذا الإدعاء ..

و ثمة من يقول: «لم يروه علماؤنا» «۴».

أو: لا يصح من طريق الثقات «۵».

أو قال: لم يذكره الثقات من المحدثين «۶».

و آخر يزعم: أنه لم يخرجه إلا أحمد فى مسنده «۷».

و كل ذلك تحكم جائر، و تمحل غبى، يظهر عواره للعيان، حتى للعيان من الصبيان، فضلا عن العوران و الحولان ..

---

(۱) شرح المقاصد ج ۵ ص ۲۷۴.

(۲) منهاج السنة ج ۴ ص ۸۵.

(۳) الغدير ج ۱ ص ۳۱۵ عن نجاة المؤمنين لمحمد محسن الكشميرى.

(۴) الغدير ج ۱ ص ۳۱۵ عن ابن حزم فى المفاضلة بين الصحابة.

(۵) الغدير ج ۱ ص ۳۱۵ و الفصل فى الملل و الهواء و النحل ج ۴ ص ۱۴۸ و عنه فى منهاج السنة ج ۴ ص ۸۶.

(۶) الغدير ج ۱ ص ۳۱۶ عن السهام الثاقبة لسبط ميرزا مخدوم بن عبد الباقى.

(۷) الغدير ج ۱ ص ۳۱۵ عن نجاة المؤمنين لمحمد محسن الكشميرى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۵۸

و قد شحن العلامة الأمينى «رحمه اللّه» كتابه الغدير بالنصوص المتضمنة لكثير من تأكيدات كبار علماء أهل السنة على صحة أو تواتر حديث الغدير بجميع فصوله و نصوصه. فراجع الجزء الأول منه ..

نظرة فى تواتر حديث الغدير:

نعود إلى التذكير و التأكيد على أن العلامة الأمينى «رحمه اللّه» قد أحصى فى كتابه النفيس «الغدير» مائة و عشرة من الصحابة رووا حديث الغدير، و رواه من التابعين أكثر من هذا العدد،

كما أن السيد عبد العزيز الطباطبائى قد أضاف بعضا آخر إلى من روى حديث الغدير من الصحابة. فراجع كتابه: «على ضفاف الغدير».

و رواية هذا الجم الغفير قد جاءت على الرغم من محاربة الحكام الشرسة لكل من يتفوه بكلمة حول هذا الموضوع، الذى يرون أن روايته من أخطر الأمور عليهم و على مستقبلهم، و كل وجودهم.

و لـذلك فهم لاـ يتورعـون عن إلحـاق أى من أنواع الأـذى إلى من يرويه، و بتشويه سـمعته، و اضـطهاده و ملاـحقته بشـراسة و قسوة للتخلص منه، بأى نحو كان.

على أن هناك طائفة كبيرة من الناس قد صدتها الأحقاد و الضغائن عن رواية هذا الحديث.

قال ابن قتيبة الدينورى عن تعصب أهل السنة على على «عليه السلام»:

«و تحـامى كثير من المحـدثين أن يحـدثوا بفضـائله «كرم اللّه وجهه»، أو يظهروا مـا يجب له .. و أهملوا من ذكره، أو روى حـديثا من فضائله، حتى

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۵۹

تحامى كثير من المحدثين ثوابها، و عنوا بجمع فضائل عمرو بن العاص، و معاوية!! كأنهم لا يريدونهما بذلك. بل يريدونه.

فإن قال قائل: أخو رسول اللّه «صـلى اللّه عليه و آله» على، و أبو سبطيه الحسن و الحسين، و أصحاب الكساء: على، و فاطمة، و الحسن و الحسين، تمعّرت الوجوه، و تنكرت العيون، و طرّت حسائك الصدور.

و إن ذكر ذاكر قول النبى «صـلى اللّه عليه و آله»: «من كنت مولاـه فعلى مولاـه»، و «أنت منى بمنزلـة هارون من موسـى» و اشـباه هـذا التمسوا لتلك الأحاديث المخارج ليتنقصوه و يبخسوه حقه». انتهى «۱».

ثم إن أكثر من حضر يوم الغدير كان من أعراب البوادى، الذين ذهبوا و ذهب ما عندهم، و لم ينقل شىء عنهم إلى غيرهم إلا ما شذ.

و لنا أن نقول:

إن تواتر هـذا الأمر الـذى يحاربه الأكثرون، و يعاقب من يرويه بأشد ما يكون. لا يحتاج إلى كل هذا العدد الهائل، بل يكفى لإثباته، و ظهور تواتره خمس هـذا العـدد، أو أقل من ذلك، ما دام أن الراوى له إنما يحمل دمه على كفه، و يخاطر بروحه و نفسه، و يسير إلى حتفه بظلفه ..

طرق حديث الغدير:

قال العلامة الأمينى «رحمه اللّه»: «رواه أحمد بن حنبل من أربعين

---

(۱) الإختلاف فى اللفظ (ط دار القدسـى بمصر سنة ۱۳۴۹ ه) ص ۴۷ و فتح الملك العلى لأحمد بن الصديق المغربى ص ۱۵۴ و دفع الإرتياب عن حديث الباب لعلى بن محمد العلوى ص ۳۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۶۰

طريقـا، و ابن جرير الطبرى من نيف و سـبعين طريقـا، و الجزرى المقرى من ثمانين طريقا، و ابن عقـدة من مائـة و خمس طرق، و أبو سعيـد السجسـتانى من مائة و عشـرين طريقا، و أبو بكر الجعابى من مائة و خمس و عشـرين طريقا، و فى تعليق هداية العقول ج ۲ ص ۳۰ عن الأمير محمد اليمنى (أحد شـعراء الغدير فى القرن الثانى عشـر): إن له مائة و خمسـين طريقا» «۱». و كـذا فى طبق الحلوى، عن السيد محمد إبراهيم.

و أنهاها أبو العلاء العطار إلى مائتين و خمسين طريقا «۲».

و جمع الدارقطنى الحافظ طرقه فى جزء «۳».

و جمع الحافظ ابن عقدة الكوفى كتابا مفردا فيه الخ .. «۴». عن سبعين صحابيا و أكثر «۵».

---

(۱) الغدير ج ۱ هامش ص ۱۴ و ذكر تفاصيل ذلك ص ۱۵۲- ۱۵۸.

(۲) الغدير ج ۱ هامش ص ۳۰۲ و ۱۵۸ عن القول الفصل ج ۱ ص ۴۴۵ للعلوى الهدار الحداد، و نهج الإيمان لابن جبر ص ۱۳۳ و شرح إحقاق الحق ج ۹ ص ۶۷۸.

(۳) الغدير ج ۱ ص ۱۵۴ و ۲۹۷ و الفصول المهمة فى معرفة الأئمة لابن الصباغ ج ۱ ص ۵۰ عن كفاية الطالب ص ۶۰.

(۴) كفاية الطالب ص ۵۹ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۰۲ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۷ و كتاب الولاية لابن عقدة الكوفى ص ۱۳۹.

(۵) تهذيب التهذيب ج ۷ ص ۳۳۹ و (ط دار الفكر للطباعة) ج ۷ ص ۲۹۸ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۹۳ و الغدير ج ۱ ص ۱۵۳ و ۲۹۹ و كتاب الولاية لابن عقدة الكوفى ص ۱۴۰ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۸۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۶۱

و قال العسقلانى فى فتح البارى: «و أما حديث من كنت مولاه فعلى مولاه، فقد أخرجه الترمذى و النسائى، و هو كثير الطرق جدا، و قد استوعبها ابن عقدة فى كتاب مفرد، و كثير من أسانيدها صحاح و حسان» «۱».

و قال العاصمى: «هذا حديث تلقته الأمة بالقبول، و هو موافق بالأصول» «۲».

و قال ابن عبد البر عن حديث المؤاخاة، و حديثى الراية و الغدير: «و هذه كلها آثار ثابتة» «۳».

و قال ابن المغازلى عن هذا الحديث: «و قد رواه نحو مائة نفس، منهم العشرة المبشرة، و هو حديث ثابت، لا أعرف له علة» «۴».

و فى سر العالمين: «أجمع الجماهير على متن الحديث من خطبته فى يوم

---

(۱) الغدير ج ۱ ص ۱۵۳ و ۳۹۹ و ۳۰۴ و ۳۱۰ و فتح البارى ج ۷ ص ۶۱ و المواهب اللدنية ج ۳ ص ۳۶۵ و الصواعق المحرقة ص ۴۲ و ۴۳ و وسيلة المآل ص ۱۱۷ و ۱۱۸ و نزل الأبرار ص ۵۴ و البحار ج ۳۷ ص ۱۹۹ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۱۱ و ۲۱۶ و ينابيع المودة ج ۲ ص ۳۶۹ و راجع: شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۵.

(۲) الغدير ج ۱ ص ۲۹۵ عن زين الفتى.

(۳) الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۲ ص ۳۷۳ و (ط دار الجيل) ج ۳ ص ۱۰۹۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۵ و مناقب أهل البيت «عليهم السلام» ص ۴۴.

(۴) مناقب على بن أبى طالب لابن المغازلى ص ۲۷ و العمدة لابن البطريق ص ۱۰۸ و الطرائف ص ۱۴۲ و الصراط المستقيم ج ۱ ص ۳۰۰ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۲۱ و البحار ج ۳۷ ص ۱۸۳ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۴۱ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۳۹ و ج ۹ ص ۱۶ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۵ و ۳۱۵ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۱۲۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۶۲

غدير خم، باتفاق الجميع» «۱».

و فى المناقب لابن الجوزى: «اتفق علماء السير» «۲».

و قال السمنانى: «هذا حديث متفق على صحته» «۳».

و قال الذهبى: «صدر الحديث متواتر، أتيقن أن رسول اللّه قاله «صلى اللّه عليه و آله»، و أما «اللهم وال من والاه ..» فزيادة قوية الإسناد» «۴».

كما أن شمس الدين الجزرى روى حديث الغدير من ثمانين طريقا، و أفرد فى إثبات تواتره رسالته أسنى المطالب. و قال بعد ذكر مناشدة أمير المؤمنين «عليه السلام» يوم الرحبة: «هذا حديث حسن من هذا الوجه، صحيح من وجوه كثيرة، تواتر عن أمير المؤمنين على «عليه السلام» ..» «۵».

---

(۱) سر العالمين ص ۲۱ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۲۸۴ و البحار ج ۳۷ ص ۲۵۱ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۹ ص ۱۸۶ و الغدير ج ۱ ص ۲۷۶ و ۲۹۶ و ۳۹۲.

(۲) البحار ج ۳۷ ص ۱۵۰ و ج ۱۰۹ ص ۱۹ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۵۰ و ج ۹ ص ۱۹۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۶ و ۳۹۲ و العدد القوية ص ۱۸۳.

(۳) العروة لأهل الخلوة ص ۴۲۲ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۹ ص ۳۱۴ و ۳۱۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۷ و ۳۹۶.

(۴) البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۲۸ و (دار إحياء التراث العربى) ج ۵ ص ۳۳۳ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۲۶ و راجع: الغدير ج ۱ ص ۲۹۷ و ۲۹۸ و (ط مركز الغدير للدراسات) ج ۱ ص ۱۳۲ و ۱۳۳ و راجع: روح المعانى ج ۶ ص ۱۹۵ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۸ ص ۲۸۲.

(۵) الغدير ج ۱ ص ۲۹۸ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۸۶ و ۱۹۰ و شرح إحقاق الحق ج ۲۱ ص ۱۰۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۶۳

لماذا ينكرون التواتر؟!:

و الذين حاولوا أن ينكروا تواتر حديث الغدير إنما أرادوا أن يعتبروه من أخبار الآحاد، ربما لكى يلزموا الشيعة بذلك، و ليسقطوا احتجاجهم به، لأن الشيعة متفقون على لزوم التواتر فيما يستدل به على الإمامة «۱».

و قد غفلوا عن أن المتواتر عند بعض طائفة من علماء أهل نحلتهم هو:

ما يرويه ثمانية من الصحابة «۲»، أو أربعة منهم «۳»، أو خمسة «۴»، بل إن هذا المدعى نفسه يجزم بتواتر حديث الأئمة من قريش، و قد رواه عندهم ثلاثة أشخاص هم: أنس، و ابن عمر، و معاوية، و روى معناه ثلاثة آخرون هم:

جابر بن سمرة، و جابر بن عبد اللّه، و عبادة بن الصامت «۵».

و منهم من يحكم بتواتر حديث روى باثنتى عشرة طريقا «۶»، و جوّد السيوطى قول من حدد التواتر بعشرة «۷».

---

(۱) شرح المقاصد للتفتازانى ج ۵ ص ۲۷۲ و الصواعق المحرقة ص ۴۲.

(۲) الصواعق المحرقة ص ۲۳ و الغدير ج ۱ ص ۳۲۱ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۱ ص دراسات ۳۵.

(۳) المحلى لابن حزم ج ۲ ص ۱۳۵ و ج ۷ ص ۵۱۲ و ج ۸ ص ۴۵۳ و ج ۹ ص ۷ و الغدير ج ۱ ص ۳۲۱ و الفصول فى الأصول للجصاص ج ۳ ص ۵۱ و فيض القدير ج ۱ ص ۶۴۹.

(۴) المنخول للغزالى ص ۳۲۹.

(۵) الفصل لابن حزم ج ۴ ص ۸۹.

(۶) البداية و النهاية ج ۷ ص ۲۸۹ و نظم المتناثر من الخديث المتواتر ص ۱۶.

(۷) ألفية السيوطى فى علم الحديث ص ۴۴ و المجموع للنووى ج ۱۹ ص ۲۳۲-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۶۴

فكيف إذا كان الحديث مرويا بمئات الطرق ذكر منها بعضهم مائة و خمسين، و بعضهم الآخر مائتين و خمسين طريقا عن أكثر من مائة و عشرة من الصحابة؟!

أما أحمد أمين، فقد فضح نفسه، حين اكتفى بالقول: إن الشيعة يروون حديث الغدير عن البراء بن عازب .. فاقرأ و اعجب، فما عشت أراك الدهر عجبا!!

الغدير لم يخرّجه الشيخان:

و طعن بعضهم فى حديث الغدير: بأن البخارى و مسلم لم يخرجاه «۱»، بل قال بعضهم: إن أحدا من أصحاب الصحاح لم يخرجه «۲».
مع أن الترمذى قد أخرجه فى صحيحه، و كذلك ابن ماجة فى سننه، فضلا عمن عداهم، مثل الضياء فى المختارة و غيره.
و عدم إخراج الشيخين له إنما يوجب الطعن بهما، من حيث إنه يشير إلى تعصبهما، و مجانبتهما سبيل الإنصاف، و اتباعهما طريق الإعتساف ..
على أن هناك آلافا من الأحاديث التى لم يخرجها الشيخان، فراجع المستدرك للحاكم، و تلخيصه للذهبى، فضلا عن مستدركات أخرى ذكرها آخرون، فهل يرضى هؤلاء بإهمالهما، أو بطمسهما؟!

- و نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ۸.
(۱) شرح المقاصد للتفتازانى ج ۵ ص ۲۷۴ و المواقف لعضد الدين الأيجى ص ۴۰۵ و الغدير ج ۱ ص ۳۱۶.
(۲) الغدير ج ۱ ص ۳۱۷ عن مرافض الروافض للسهارنپورى.
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۶۵

الفصل الخامس: فى ظلال حديث الغدير

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۶۷

بداية:

كان حديثنا فى الفصل يهدف إلى إعطاء لمحة عن الحدث الخالد الذى جرى فى غدير خم، و لمحة أخرى عن تواتر أسانيده، و ثبوته بصورة قاطعة لكل عذر، بعيدة عن أى ريب.
و نريد هنا أن نعمق فهمنا لمرامى الأقوال و التوجيهات، و التحركات، و الإجراءات فى المواقف المختلفة، لنستفيد الفكرة الهادية، و العبرة الصادقة، و الوعى الصحيح، و العميق لسياسة الإسلام، القائمة على الحق و العدل، و الهدى الإلهى، فنقول:

الخروج السريع من مكة:

إن من جملة ما لا بد أن يثير انتباه الناس، ليتبلور لديهم أكثر من سؤال هو إسراعه «صلى اللّه عليه و آله» فى الخروج من مكة، حتى إنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يطف بالبيت، بل هو لم يدخل إلى المسجد الحرام أصلا، و لو لإلقاء نظرة الوداع على بيت اللّه تبارك و تعالى ..
و لا أحد من الناس يجهل مدى علاقة النبى «صلى اللّه عليه و آله» ببيت اللّه، و حبه له، فلا بد أن يتساءلوا عن أسباب هذه السرعة فى المغادرة، و أن يربطوا بين الخروج على هذا النحو و بين ما جرى فى مكة و فى منى، حيث
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۶۸

واجهته قريش، و من يدور فى فلكها بالأذى و الخذلان .. و بين ما يجرى فى غدير خم.

إرجاع المتقدم و حبس المتأخر:

و إذا اتصل بهذا الإجراء إجراء آخر يتمثل فى أنه «صلى اللّه عليه و آله»، حين وصل إلى غدير خم، وقف حتى لحقه من تأخر بعده، و أمر برد من كان تقدم، فإنهم سيعرفون أن ثمة أمرا سيحدث، و أنه سيكون بالغ الأهمية أيضا، و سيتوقعون أن يكون اتصاله بما جرى فى منى و عرفات قويا، و سيفتحون آذانهم، و تتعلق قلوبهم بكل حركة تصدر عنه، أو كلمة يتفوه بها ..

الدوحات الخمس منطقة محظورة:

و يتأكد هذا الأمر لديهم حين منعهم من النزول تحت الشجرات، الخمس دوحات المتقاربات العظام، اللواتى أمر بإزالة الشوك، و تمهيد المكان عندها، حتى إذا نودى بالصلاة عمد إليهن فصلى بالناس تحتهن، ثم نصّب لهم عليا «عليه السلام» «۱».

---

(۱) الفصول المهمة لابن الصباغ ص ۲۴۱ و الغدير ج ۱ ص ۱۰ و ۲۶ و ۲۷ عن مصادر كثيرة أخرى، و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۰۹ و ج ۷ ص ۳۴۸ و تاريخ مدينة دمشق ج ۱۲ ص ۲۲۶ و الصواعق المحرقة ص ۴۳. و راجع: كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۳۹ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۵۵ و ۱۵۶ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۴۲.
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۶۹

دقة و بلاغة فى أسلوب الإبلاغ:

ثم إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد اتبع أساليب بالغة الدقة فى واقعة الغدير، بهدف رفع مستوى الإطمينان إلى دقة و شمولية المعرفة بما يجرى، و اتساع نطاقها إلى أبعد مدى، حتى ليكاد الباحث يجزم بأن كل فرد فرد من المسلمين قد وقف على ما يراد إيقافه عليه، و عرف حدوده و تفاصيله، و دقائقه، و حقائقه، بل لقد صرحت بعض الروايات بهذه الشمولية، بالقول:
«و أخذ بيد على فرفعها حتى عرفه القوم أجمعون، ثم قال: اللهم وال من والاه الخ ..» «۱».
و فى نص آخر عن زيد بن أرقم: فقلت لزيد: سمعته من رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟
فقال: و إنه ما كان فى الدوحات أحد إلا رآه بعينيه، و سمعه بأذنيه «۲».

---

(۱) جامع أحاديث الشيعة ج ۱ ص ۳۳ و كتاب الولاية لابن عقدة الكوفى ص ۲۳۳ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۴۴ و ج ۲۱ ص ۷۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۵ و ۴۷ عن جواهر العقدين للسمهودى، و ينابيع المودة ص ۳۸ و ۳۹ و (دار الأسوة للطباعة) ج ۱ ص ۱۲۰.
(۲) الخصائص للنسائى ص ۲۱ و الغدير ج ۱ ص ۳۰ و ۳۴ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۱۳۰ و إكمال الدين ص ۲۳۵ و ۲۳۸ و مناقب الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» للكوفى ج ۲ ص ۴۳۵ و البحار ج ۳۷ ص ۱۳۷ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۶۴ و السنن الكبرى للنسائى ج ۵ ص ۱۳۰ و (مكتبة نينوى الحديثة) ص ۹۳ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۴۱۶ و المناقب للخوارزمى ص ۱۵۴ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۲۸ و أنساب الأشراف للبلاذرى ص ۱۱۱ و تفسير-
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۷۰

و يؤكد ذلك سائر الإجراءات التى اتخذت، و البيانات التى قيلت، كما ربما يتضح جانب منه إن شاء اللّه تعالى.

رفع مستوى اليقظة و التنبه:

إن حبس المتقدمين و إرجاعهم، و انتظار وصول و اجتماع المتأخرين منهم، سيثير لدى أولئك الناس أكثر من سؤال، و سيجعلهم أشد انتباها و يقظة، وسعيا لفهم مغزى هذا الإجراء النبوى، و لن تؤثر سائر الصوارف على تشويش الفكرة التى يراد إيصالها إليهم ..

حر الرمضاء:

و زاد من شعورهم بخطورة ما يريد «صلى اللّه عليه و آله» أن ينتهى بهم إليه أن هذه الإجراءات كلها إنما تتم فى حر الهاجرة الذى يصرح بعض هؤلاء بأنه كان بالغ الشدة إلى حد أن زيد بن أرقم يقول: ما أتى علينا يوم كان أشد حرا منه «۱». فخطب خطبته هناك، و بدأت إجراءات البيعة و التهنئة

- الآلوسى ج ۶ ص ۱۹۴ و كنز العمال ج ۱۳ ص ۱۰۴ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۱ ص ۱۳۴ و ۱۳۸ و ۱۴۵ و ۱۷۴ و ۱۹۳ و ۲۳۱ و ج ۷ ص ۱۱ و ۲۵۶ و ۲۹۲ و ج ۸ ص ۱۱۶ و ۱۱۸ و ۱۲۰ و ۱۲۶ و المراجعات للسيد شرف الدين ص ۲۶۲ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۴ ص ۴۴۰ و ج ۶ ص ۳۷۴ و ج ۱۵ ص ۶۴۸ و ج ۱۶ ص ۵۶۶ و ج ۲۰ ص ۳۵۴ و ج ۲۱ ص ۴۶ و ج ۲۲ ص ۱۱۹ و ۱۲۷ و ۱۲۹ و ج ۲۴ ص ۲۱۷ و ج ۳۰ ص ۴۰۳.

(۱) المستدرک للحاكم ج ۳ ص ۵۳۳ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۴۸ و ج ۹ ص ۸۳ و الغدير ج ۱ ص ۳۲ و المعجم الكبير ج ۵ ص ۱۷۱ و شرح إحقاق الحق-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۷۱

لعلى «عليه السلام».

أكثر من خطبة:

و يبدو أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد خطب فى ذلك المكان أكثر من مرة، فإن النصوص تشير تارة إلى أن ذلك قد كان ظهرا فى حر الهاجرة، و بعضها قال: إنه فعل ذلك عشية بعد الصلاة «۱».

فإذا لاحظنا اختلاف نص الخطب المنقولة، فسوف يترجح لدينا احتمال تعدد الخطبة فى أيام الثلاثة ..

و بعض نصوص الغدير تقول: «ينادى رسول اللّه بأعلى صوته» «۲».

الحديث عن الضلال و الهدى:

و قد استهل «صلى اللّه عليه و آله» خطبته يوم الغدير بالحديث عن الضلال و الهدى، و كل الناس يحبون و يعتزّون بأن يعدوا أو أن يوصفوا بالهداية، و يربأون بأنفسهم عن الاتصاف بالضلال و الغواية.

- ج ۴ ص ۴۳۸ و ج ۱۸ ص ۲۷۱ و مناقب الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» للكوفى ج ۲ ص ۴۴۰.

(۱) المستدرک على الصحيحين ج ۳ ص ۱۰۹ و شرح إحقاق الحق ج ۴ ص ۴۳۷ و ج ۹ ص ۳۲۱ و ج ۱۸ ص ۲۷۲ و ج ۲۱ ص ۴۱

و خلاصة عبقات الأنوار ج ۱ ص ۱۵۳ و ج ۷ ص ۱۰۵ و ۲۶۱ و ۳۳۹ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱ ص ۲۴ و الغدير ج ۱ ص ۳۱ و الإكمال فى أسماء الرجال ص ۱۱۹.

(۲) المناقب للخوارزمى ص ۹۴ و الغدير ج ۱ ص ۲۷۷ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۳۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۷۲

و هذا مغروس فى طبائعهم، و مستقر فى نفوسهم، و كل منهم يحب أن يعرف موقعه بالنسبة لطريقى الهدى و الضلال .. و لا سيما إذا جاء هذا من قبل نبى يبلغهم عن اللّه، و متصل بالغيب، و مطّلع عليه.

و قد أظهرت بداية كلامه «صلى اللّه عليه و آله» أنه يريد أن يبين لهم أمرا يرتبط بهذا الأمر بالذات، الذى يعنى كل شخص مباشرة، و لا يستطيع أن يتجاهله، و يمضى عنه.

يوشك أن أدعى فأجيب:

ثم ساق «صلى اللّه عليه و آله» الكلام فى اتجاه مثير لمشاعر الخوف من المجهول، و الرهبة من فقدان ما يرون فيه الضمان، و يشعرون معه بالسكينة و الأمان، حين قال: يوشك أن أدعى فأجيب، موضحا لهم: أن هذا الأمر الذى يريد بيانه، يفيد فى هدايتهم و حفظهم فى خصوص تلك المرحلة المخيفة، و هى مرحلة ما بعد موته «صلى اللّه عليه و آله».

إنى مسؤول، و أنتم مسؤولون:

ثم قد أكد «صلى اللّه عليه و آله» حساسية هذا الأمر الذى يريد أن يثيره أمامهم حين قال لهم: إنى مسؤول، و أنتم مسؤولون .. فما أنتم قائلون؟!

مما يعنى: أن تملصهم من المسؤولية فى الدنيا لا يجديهم، لأن الحساب سيكون أمامهم فى الآخرة، فلا منجا و لا مهرب منه، و لا مفر و لا محيص عنه.

بل قرر أنه هو «صلى اللّه عليه و آله» أيضا مسؤول و محاسب. و سيرى الخلائق فى الآخرة كما هو الحال فى الدنيا أنه قد أبلغهم ما أمره اللّه بإبلاغه إياهم على أتم وجه.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۷۳

و لذلك قالوا: نشهد أنك قد بلغت، و نصحت، و جهدت ..

التذكير بالركائز العقائدية:

ثم ذكرهم «صلى اللّه عليه و آله» بالركائز العقائدية الصحيحة، التى تضع كل إنسان أمام مسؤولياته .. كما أنها تمثل الحافز القوى للالتزام بأوامر اللّه الواحد الأحد، و الإنتهاء بنواهيه المتمثلة بالشريعة و الأحكام، و الإلتزام بالحقائق الإيمانية، و كل ما جاءهم به رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» عن اللّه تبارك و تعالى ..

ثم بين لهم سبل الرشاد و الهداية إلى ذلك كله و هو الالتزام بالثقلين، و هما كتاب اللّه و العترة.

الأسئلة التقريرية هى الأهم:

ثم تأتى بعد ذلك الأسئلة التقريرية، التى واجههم بها التى فرضت عليهم التنبه التام، و أن تنشد القلوب و العقول إلى النتيجة التى يريد

أن ينتهى إليها. و ليكون الجميع قد استنفروا كل قواهم لتلقى كل كلمة، و استنطاق كل حرف يتفوه به، لتقوم بذلك الحجة عليهم، و ليأخذوا الأمر بجدية تامة، من دون أن يفسح المجال لأى تأويل أو اجتهاد يرمى إلى تمييع القضية، و الإنتقاص من حيويتها، و من الشعور بخطورتها و أهميتها.

أما مضمون الأسئلة فكان هو الأهم، و الأجدر بالتأثير، حيث إنه بعد سؤاله عن أولويته بالمؤمنين- بما هم جماعة «۱»- من أنفسهم، سألهم عن

---

(۱) و قد قال تعالى: النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ الآية ۶ من سورة الأحزاب.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۷۴

أولويته بكل فرد فرد من نفسه .. فأعطاهم الإنطباع بأن الأمر يعنى كل فرد فرد منهم، بشخصه، و بلحمه و دمه، و كل وجوده.

ثم هو يسألهم عن حدود سلطتهم على أنفسهم، و يريد أن يسمع إقرارهم له بأن سلطته و ولايته عليهم، و موقعه منهم فوق سلطة و موقعية و ولاية أمهاتهم و آبائهم، و حتى أنفسهم على أنفسهم.

و هذا يؤكد لهم: أن القرار الذى يريد أن يتخذه يعنيهم فى صميم وجودهم، و ينالهم فى أخص شؤونهم و حالاتهم، و لا بد أن يزيد هذا الأمر من اهتمامهم بمعرفة هذا الأمر الخطير، و التعامل معه بإيجابية متناهية.

ثم إنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يكتف بسؤالهم عن ذلك لمرة واحدة، بل كرر السؤال عن نفس الأمور الأساسية و الحساسة عليهم ثلاث مرات على سبيل التعميم أولا، ثم على سبيل التحديد و التشخيص بفرد بعينه أخرى، فقد روى أنه «صلى اللّه عليه و آله» قال:

أيها الناس، من أولى الناس بالمؤمنين.

قالوا: اللّه و رسوله أعلم.

قال: أولى الناس بالمؤمنين أهل بيتى. يقول ذلك ثلاث مرات.

ثم قال فى الرابعة، و أخذ بيد على: اللهم من كنت مولاه، فعلى مولاه، اللهم وال من والاه و عاد من عاداه- يقولها ثلاث مرات- ألا فليبلغ الشاهد الغائب «۱».

---

(۱) الفصول المهمة لابن الصباغ ج ۱ ص ۲۳۸ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۴۴ و كشف الغمة ج ۱ ص ۴۹- ۵۰ عن الزهرى، و خلاصة عبقات الأنوار ج ۱ ص ۲۵۸ و ج ۷ ص ۲۲۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۳۴ و ۳۰۱ و ج ۲۱ ص ۹۳ و الروضة فى فضائل أمير المؤمنين ص ۱۱۸ و سعد السعود لابن-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۷۵

و فى نص آخر: كرر ذلك أربع مرات «۱».

و عن البراء بن عازب: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» نزل بعد حجته فى بعض الطريق، و أمر بالصلاة جامعه، فأخذ بيد على، فقال:

ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟!

قالوا: بلى.

قال: ألست أولى بكل مؤمن من نفسه؟!

قالوا: بلى.

قال: فهذا ولى من أنا مولاه. اللهم وال من والاه و عاد من عاداه «۲».

- طاووس ص ۷۱ و البحار ج ۴۲ ص ۱۵۶ و الغدير ج ۱ ص ۱۱ و ۳۳ و ۱۷۶ و راجع: الإصابة لابن حجر (ط دار الكتب العلمية) ج ۱ ص ۳۴

(۱) مشكاة المصابيح ج ۳ ص ۳۶۰ و تذكرة الخواص ص ۲۹ و فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل ج ۲ ص ۵۸۶ و عن مسند أحمد ج ۵ ص ۴۹۴ و كفاية الطالب ص ۲۸۵ و عن ابن عقدة، و الغدير ج ۱ ص ۱۱.

(۲) الطرائف ص ۱۴۹ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۱۶ و العمدة لابن البطريق ص ۹۶ و ۱۰۰ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۲ ص ۲۳۶ و البحار ج ۳۷ ص ۱۵۹ و مسند أحمد ج ۴ ص ۲۸۱ و سنن ابن ماجة ج ۱ ص ۴۳ و مناقب الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» للكوفى ج ۱ ص ۴۴۲ و ج ۲ ص ۳۷۰ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۸۰ و ۸۶ و ۱۱۵ و ۱۲۲ و ۱۴۷ و ۲۹۴ و ۳۰۱ و ۳۳۵ و ج ۸ ص ۱۱۷ و ۲۱۸ و ۲۴۷ و ج ۹ ص ۲۶۱ و الغدير ج ۱ ص ۲۲۰ و ۲۷۲ و ۲۷۴ و ۲۷۷ و ۲۷۹ و نظم درر السمطين ص ۱۰۹ و خصائص الوحى المبين لابن البطريق ص ۸۹ و تفسير الثعلبى ج ۴ ص ۹۲ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۲ ص ۲۲۱ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۳ ص ۶۳۲ و بشارة المصطفى لطبرى ص ۲۸۴ و المناقب للخوارزمى-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۷۶

و فى نص آخر عن البراء: خرجنا مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» حتى نزلنا غدير خم، بعث مناديا ينادى. فلما اجتمعنا قال: ألست أولى بكم من أنفسكم؟

قلنا: بلى يا رسول اللّه. الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج۳۱ ۲۷۶ الأسئلة التقريرية هى الأهم: ..... ص : ۲۷۳

قال: ألست أولى بكم من أمهاتكم؟

قلنا: بلى يا رسول اللّه.

قال: ألست أولى بكم من آبائكم؟

قلنا: بلى يا رسول اللّه.

قال: ألست؟ ألست؟ ألست؟

قلنا: بلى يا رسول اللّه.

قال: «من كنت مولاه فعلى مولاه. اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه».

فقال عمر بن الخطاب: هنيئا لك يا بن أبى طالب، أصبحت اليوم ولى كل مؤمن «۱».

- ص ۱۵۵ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۱۲۰ و ينابيع المودة ج ۱ ص ۱۰۲ و ج ۲ ص ۲۸۴ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۲۳۵ و ۲۳۸ و ج ۱۴ ص ۳۴ و ج ۲۰ ص ۱۷۳ و ۳۵۷ و ج ۲۱ ص ۳۴ و ۳۸ و ۳۹ و ج ۲۳ ص ۳۲۵ و ۵۵۴ و ج ۳۰ ص ۴۱۸ و ۴۱۹.

(۱) مناقب الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» للكوفى ج ۲ ص ۳۶۸ و ۴۴۱ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۲۹ و ۱۴۶ و ج ۹ ص ۹۳ و البداية و النهاية ج ۷ ص ۳۸۶ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۲ ص ۲۲۰ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۷۷

فليبلغ الشاهد الغائب:

ثم إنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يتكل على ما يعرفه من رغبة الناس بنقل ما يصادفونه فى أسفارهم، إلى زوارهم بعد عودتهم، فلعل أحدا يكتفى بذكر ذلك فور عودته، ثم لا يعود لديه دافع إلى ذكره فى الفترات اللاحقة، فجاء أمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لهم ليلزمهم بإبلاغ كل من غاب عن هذا المشهد، مهما تطاول الزمن، و جعل ذلك مسؤولية شرعية فى أعناقهم.

و بذلك يكون قد سد باب التعلل من أى كان من الناس بادعاء أن أحدا لم يبلغه هذا الأمر، و أنه إنما كان قضية فى واقعة، و قد لا ينشط الكثيرون لذكرها، إن لم يكن ثمة ما يلزمهم بذلك .. و لعلهم قد كانت لديهم اهتمامات أخرى شغلتهم عنها ..

العمائم تيجان العرب:

قال الزبيدى: «و من المجاز: عمّم- بالضم- أى سوّد، لأن تيجان العرب العمائم، فكلما قيل فى العجم: توج، من التاج قيل فى العرب: عمم ..

و كانوا إذا سودوا رجلا عمموه عمامة حمراء، و كانت الفرس تتوج ملوكها، فيقال له: المتوج ..» «۱».

- ص ۳۶۱ و ۳۷۶ و الغدير (ط مركز الغدير للدراسات الإسلامية) ج ۱ ص ۵۰- ۵۳ و (ط دار الكتاب العربى) ج ۱ ص ۱۹ و ۲۰ متنا و هامشا عن مصادر كثيرة جدا.

(۱) تاج العروس ج ۸ ص ۴۱۰ و (ط دار الكفر) ج ۱۷ ص ۵۰۶ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۰ و راجع: لسان العرب ج ۱۷ ص ۵۰۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۷۸

و قال: «و العرب تسمى العمائم التاج، و فى الحديث: «العمائم تيجان العرب» جمع تاج، و هو ما يصاغ للملوك من الذهب و الجوهر، أراد أن العمائم للعرب بمنزلة التيجان للملوك؛ لأنهم أكثر ما يكونون فى البوادى مكشوفى الرؤوس أو بالقلانس، و العمائم فيهم قليلة .. و الأكاليل: تيجان ملوك العجم. و توّجه: أى سوّده، و عممه» «۱».

و عن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «العمائم تيجان العرب» «۲».

و عن على «عليه السلام» قوله: عممنى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يوم غدير خم بعمامة، فسدلها خلفى (أو فسدل طرفها على منكبى)، ثم قال: «إن اللّه أمدّنى (أيدنى) يوم بدر و حنين بملائكة يعتمّون هذه العمة».

و قال: «إن العمامة حاجزة بين الكفر و الإيمان» «۳».

---

(۱) تاج العروس ج ۲ ص ۱۲ و (ط دار الفكر) ج ۳ ص ۳۰۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۰ و لسان العرب ج ۲ ص ۲۱۹.

(۲) راجع بالإضافة إلى تاج العروس ج ۲ ص ۱۲: الجامع الصغير ج ۲ ص ۱۹۳ و النهاية فى غريب الحديث ج ۱ ص ۱۹۹ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۵ ص ۵۶ و ۵۷ و (ط دار الإسلامية) ج ۳ ص ۳۷۸ و مكارم الأخلاق للطبرسى ص ۱۱۹ و أدب الإملاء و الإستملاء للسمعانى ص ۳۹ و مسند الشهاب لابن سلامة ج ۱ ص ۷۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۰ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۶ ص ۷۴۶ و نور الأبصار ص ۵۸ و الفردوس للديلمى ج ۳ ص ۸۷ حديث رقم ۴۲۴۶.

(۳) مسند أبى داود الطيالسى ص ۲۳ و كنز العمال ج ۱۵ ص ۳۰۶ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و السمط المجيد ص ۹۹ و مناقب الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» للكوفى ج ۲ ص ۴۲ و فرائد السمطين ج ۱ ص ۷۵ و ۷۶ و عن ابن أبى شيبة، و معرفة الصحابة لأبى نعيم ج ۱ ص ۳۰۱ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۱۰ ص ۱۴-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۷۹

و عن ابن شاذان فى مشيخته عن على «عليه السلام»: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» عممه بيده، فذنب العمامة من ورائه و من بين يديه، ثم قال له النبى «صلى اللّه عليه و آله»: أدبر.

فأدبر.

ثم قال له: أقبل.

فأقبل.

و أقبل على أصحابه، فقال النبى «صلى اللّه عليه و آله»: هكذا تكون تيجان الملائكة «۱».

و العمامة التى عممه بها تسمى السحاب «۲».

و قد قال ابن الأثير: «كان اسم عمامة النبى «صلى اللّه عليه و آله»

- و الرياض النضرة ج ۳ ص ۱۷۰ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۱ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۹ ص ۲۳۴ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۰ و الفصول المهمة لابن الصباغ ص ۴۱ و عن الصراط السوى.

(۱) الغدير ج ۱ ص ۲۹۱ و فرائد السمطين ج ۱ ص ۷۶ و نظم درر السمطين ص ۱۱۲ و كنز العمال ج ۱۵ ص ۴۸۴ و راجع: الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۵ ص ۵۶ و (ط دار الإسلامية) ج ۳ ص ۳۷۷ و كشف اللثام (ط. ج) ج ۳ ص ۲۶۳ و الحدائق الناضرة ج ۷ ص ۱۲۷ و الكافى ج ۶ ص ۴۶۱ و جواهر الكلام ج ۸ ص ۲۴۷ و غنائم الأيام ج ۲ ص ۳۵۳ و البحار ج ۴۲ ص ۶۹ و ج ۸۰ ص ۱۹۸ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۶ ص ۷۴۷ و مكارم الأخلاق للطبرسى ص ۱۲۰ و رياض المسائل ج ۳ ص ۲۱۳.

(۲) الفردوس ج ۳ ص ۸۷ و فرائد السمطين ج ۱ ص ۷۶ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۹ ص ۲۳۶ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۰ و ۲۹۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۸۰

السحاب» «۱».

قال الملطى: «قولهم- يعنى الروافض-: على فى السحاب. فإنما ذلك قول النبى «صلى اللّه عليه و آله» لعلى: أقبل، و هو معتم بعمامة للنبى «صلى اللّه عليه و آله» كانت تدعى «السحاب»، فقال «صلى اللّه عليه و آله»: قد أقبل على فى السحاب، يعنى فى تلك العمامة التى تسمى «السحاب»، فتأولوه هؤلاء على غير تأويله» «۲».

و قال الغزالى و الحلبى و الشعرانى: «و كانت له عمامة تسمى السحاب، فوهبها من على، فربما طلع على فيها، فيقول «صلى اللّه عليه و آله»: طلع على فى السحاب» «۳».

و نقول:

إن لنا مع النصوص المتقدمة وقفات هى التالية:

---

(۱) النهاية فى اللغة ج ۲ ص ۳۴۵ و راجع: البحار ج ۱۰ ص ۵ و ج ۱۶ ص ۹۷ و ۱۲۱ و ۱۲۶ و ج ۳۰ ص ۹۴ و شرح السير الكبير للسرخسى ج ۱ ص ۷۱ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۴۹۷ و سبل الهدى و الرشاد ج ۷ ص ۲۷۱ و لسان العرب ج ۱ ص ۴۶۱ و تاج العروس ج ۲ ص ۶۸.

(۲) التنبيه و الرد على أهل الأهواء و البدع ص ۱۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۲.

(۳) إحياء علوم الدين ج ۲ ص ۳۴۵ و البحر الزخار ج ۱ ص ۲۱۵ و عن السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۴۱ و الغدير ج ۱ ص ۲۹۲ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۵۶۳ و الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» ص ۲۸۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۸۱

الرمز و الشعار:

إننا نلاحظ: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد مازج بين واقع ما يجرى، و بين الرمز المشير، الذى يجعل الإنسان يعيش الشعور التمثلى الرابط بين الرمز و بين حركة الواقع.

۱- فيرى كيف يسبغ النبى «صلى اللّه عليه و آله» على على «عليه السلام» مقام الرئاسة و السيادة، و ذلك حين يعممه بيده. و لا يأمره بلبس العمامة، و كأنه يريد أن يحسس الناس بأنه يريد أن يجعل من هذه الحركة الرمزية وسيلة لإنشاء مقام الحاكمية له ..

۲- ثم إنه «صلى اللّه عليه و آله» يختار أن تكون العمامة التى يتوّجه بها هى نفس العمامة التى عرف الناس أنها له، حتى بما لها من اسم و من خصوصية مميزة .. ليشير بذلك إلى أنه إنما يعطيه الموقع الذى هو له، أو انه يريده أن يكون امتدادا له فيما يمثله، و فيما يوكل إليه من مهام ..

۳- ثم هو يتجاوز الفعل إلى القول، فيعلن: أنه يقصد بفعله هذا تكريس معنى السيادة و الحاكمية فيه من خلال هذا التتويج، ما دام أن العمائم تيجان العرب.

۴- ثم تجاوز ذلك إلى إعطاء هذا التصرف المقصود مضمونا دينيا عميقا، و مثيرا، حين أعلن أن ما فعله بعلى «عليه السلام» لا يشبه لبس الآخرين من الأسياد و الحاكمين لعمائم سيادتهم، بل هى سيادة خاصة تمتد قداستها، بعمقها الروحى، و بمضمونها الإيمانى المرتبط بالسماء، ما دام أن الملائكة فقط هم الذين يعتمون هذه العمة.

۵- و لم يكن فعل الملائكة هذا مجرد ممارسة لأمر يخصهم، و لا كان يريد

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۸۲

لعلى «عليه السلام» أن يتشبه بهم فيه، أو أن يكون له شبه بهم .. بل هو فعل له ارتباطاته الواقعية و العملية، بنفس حركة على «عليه السلام» الجهادية و الإيمانية، حيث قرر: أن الملائكة إنما تعتم بهذه العمامة فى خصوص بدر و حنين .. و هما الواقعتان المتشابهتان جدا فى كثير من خصوصياتهما، و المتميزتان بأن عليا «عليه السلام» جاء بالنصر فيهما، و لم يكن لأى من مناوئى على «عليه السلام» أى دور أو أثر إلا الفرار من الزحف، و ربما الممالأة لأهل الشرك على أهل الإيمان ..

فى حين أن الإسلام كله كان رهن النصر الذى أحرزه سيف على «عليه السلام» دون سواه.

۶- ثم جاء التصريح بعد التلميح ليؤكد على أن هذه العمامة بما لها من دلالات و خصوصيات ترمز إلى أمر أهم من ذلك كله، و هو: أنها الحد الفاصل بين الإيمان الخالص و بين دنس الشرك، بمختلف مظاهره و حالاته و حتى لو بمستوى أن يراود خاطر أى من الطامحين و الطامعين، أو تلوث وجدانه استجابة لأى طمع بالحياة الدنيا.

۷- أما ما نسبه الملطى للروافض، من أنهم قد تأولوا قول النبى «صلى اللّه عليه و آله»: «طلع على فى السحاب»، فلعله لا يقصد بالروافض الإمامية الاثنى عشرية أعزهم اللّه تعالى .. فإننا لا نشعر أن لديهم أى تأويل يعانى من أية شائبة تذكر ..

أما غيرهم، فإن كان الملطى صادقا فيما يقول، فلسنا مسؤولين عن أفعال و أقوال أهل الزيغ، بل سنكون مع من يناوئهم، و يدفع كيدهم، و يسقط أباطيلهم.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۸۳

نعوذ باللّه من شرور أنفسنا:

ثم إن الإنسان قد لا يجد فى نفسه دافعا نحو ارتكاب بعض الأمور إلا إذا كان هناك تزيين شيطانى، و وسوسة، و سعى لقلب الحقائق، و جعل القبيح حسنا، و الحسن قبيحا، و لو بربطه بأمور أخرى تكون ظاهرة الحسن أو القبح، أو الإيهام بأن هذا مصداق لها، و فى جملة منطبقاتها، و لو عن طريق الإدعاء و التخييل.

و هذا ما يعبر عنه بالتزيين الشيطانى الذى يظهر القبح بصورة الحسن، قال تعالى: زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ «۱». أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ «۲». زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ «۳». وَ كَذلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَ صُدَّ عَنِ السَّبِيلِ «۴». وَ كَذلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلادِهِمْ شُرَكاؤُهُمْ «۵» و آيات كثيرة أخرى.

و هناك أمور لا يحتاج الإنسان للاندفاع إليها إلى تزيين شيطانى، بل تكون هى بنفسها تملك زينة ظاهرة، تلائم نوازع النفس الأمارة، فيتلهى الإنسان بزينتها تلك عن التدبر فى واقعها السيء، الذى قد يكون بمثابة السم المهلك.

---

(۱) الآية ۳۷ من سورة التوبة.

(۲) الآية ۱۴ من سورة محمد.

(۳) الآية ۸ من سورة فاطر.

(۴) الآية ۳۷ من سورة غافر.

(۵) الآية ۱۳۷ من سورة الأنعام.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۸۴

و ربما يكون الأمر من قبيل الدواء الذى يشفى المريض، لكن النفس الأمارة حين تتلاءم مع بعض حالات ذلك الدواء، كما لو كان له طعم العسل مثلا تخرج فيه عن المقدار المفيد، و تتناوله على غير الوصف الذى حدّد له، فيفقد تأثيره من أجل ذلك، أو يصبح مضرا، و ربما يؤدى إلى الهلاك فى بعض الأحيان ..

و الإمارة و السلطان هى من الأمور التى تتلاءم فى بعض جوانبها مع نوازع النفس الأمارة، فتندفع إليها، و لا تهتم بواقعها السيء، المتمثل فى كونها ظلما و عدوانا على الناس، و اغتصابا لحق الغير .. بل هى حين تفقد شرعيتها تمرد على اللّه، و تعد على حاكميته المطلقة، و تجاوز لحدوده ..

و لأجل ذلك نلاحظ: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد بدأ خطبته بالإستعاذة باللّه من شرور أنفسنا، و سيئات أعمالنا، التى هى الأكثر فعاليةً، و الأشد تأثيرا فى الإندفاع إلى التعدى على حدود اللّه، و غصب الحاكمية من صاحبها الشرعى، و التعدى على حقوق الناس و ظلمهم.

لا هادى لمن أضل اللّه:

ثم إنه «صلى اللّه عليه و آله» بعد أن استعاذ باللّه من شرور الأنفس، و سيئات الأعمال، لكى لا يستسلم الناس لدواعى الغفلة، عرفهم أن اللّه الذى يعيذهم هو المالك الحقيقى للتصرف، و أن لجوءهم إليه، إذا كانوا صادقين فيه، سوف يجعلهم فى حصن حصين، و سيعنى هذا اللجوء أنهم يستحقون أن يعود عليهم بالفضل، و يفتح أمامهم أبواب الرحمة.

و لن تستطيع أية قوة أن توصد تلك الأبواب، بل لا بد أن يبقوا فى ذلك

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۸۵

الحصن الحصين، و المكان الأمين ما شاؤوا .. و ما استقاموا على طريق الحق.

و حين يتسبب العبد بأن توصد أمامه أبواب الرحمة و الهداية، فلن يستطيع أحد أن يفتح تلك الأبواب أمامه، إلا إذا أصلح ذلك العبد ما أفسده، و استحق أن يعود اللّه عليه بالرحمة، فإن اللّه تعالى وحده دون سواه هو الذى يفتح أمامه تلك الأبواب من جديد، على قاعدة: ما يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلا مُمْسِكَ لَها وَ ما يُمْسِكْ فَلا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ «۱». و هذا البيان يفسر لنا قوله «صلى اللّه عليه و آله»: لا هادى لمن أضل الخ ..

الإقرار بالإعتقادات:

ثم إنه «صلى اللّه عليه و آله» بادر إلى الشهادة للّه بالوحدانية، و الإقرار على نفسه بالعبودية للّه، و لها بالرسولية، توطئة لتقرير ذلك الحشد بمثل ذلك، و تسهيلا للإقرار به عليهم، و رفعا لاستهجانهم، و إبعادا لأى ظن أو احتمال قد يراود أذهانهم فيما يرتبط بمستوى الثقة، و اليقين بصدق إيمانهم. فإن ذلك أدعى لإلزامهم فيما يلزمون به أنفسهم، و أقوى فى تعظيم أمر النكث و تهجينه، و استقباح صدوره منهم، إن لم يكن تدينا و خوفا من العقوبة فى الآخرة، فالتزاما بالإعتبارات التى ألزموا بها أنفسهم فى الحياة الدنيا.

فهو يستعين بكل ما لا مانع شرعا من الإستعانة به لدفع الفساد، و الإفساد، و تضييق الخناق على الباطل، و تأكيد وضوح الحق، فهو نظير

---

(۱) الآية ۲ من سورة فاطر.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۸۶

قول أمير المؤمنين «عليه السلام» لأصحابه: أما تستحيون؟! أما تغارون؟! نساؤكم يزاحمن العلوج فى الأسواق؟! «۱».

فإنه «عليه السلام» يريد أن يحرك فيهم معنى الحياء و الغيرة، لكى يبادروا إلى منع ما قد ينشأ عنه الفساد، و لو فى أدنى مستوياته.

و هكذا فعل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فإنه ذكرهم بأصل التوحيد، فشهدوا للّه تعالى بالوحدانية، و بأصل النبوة، فشهدوا له «صلى اللّه عليه و آله» بأنه رسول من اللّه إليهم، مما يعنى أن ما يأتيهم به هو من عند اللّه.

و ذكّرهم بالنار التى يعاقب بها المتمردون على اللّه، المخالفون لرسوله، و بالجنة التى يثاب بها المطيعون لهما، و بأن الموت حق، و البعث و الحساب حق، فلماذا يتعلقون بالدنيا، و يفسدون آخرتهم من أجلها ..

ثم ذكّرهم بالإمامة، و بما يحفظ من الهداية و الضلال، و بميزان الأعمال من خلال التأكيد على حديث الثقلين.

كل ذلك توطئة لنصب أمير المؤمنين «عليه الصلاة السلام» وليا و هاديا، و مرجعا و إماما.

---

(۱) الكافى ج ۵ ص ۵۳۷ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۲۰ ص ۲۳۶ و (ط دار الإسلامية) ج ۱۴ ص ۱۷۴ و الشرح الكبير لابن قدامه ج ۸ ص ۱۴۴ و كنز العمال ج ۳ ص ۷۸۰ و مسند أحمد ج ۱ ص ۱۳۳ و مشكاة الأنوار ص ۴۱۷ و راجع: البحار ج ۷۶ ص ۱۱۵ و جامع أحاديث الشيعة ج ۲۰ ص ۲۷۱ و مستدرك سفينة البحار ج ۸ ص ۹۶ موسوعة أحاديث أهل البيت «عليهم السلام» ج ۸ ص ۲۴۳ و المغنى لابن قدامه ج ۸ ص ۱۳۷ و الحدائق الناضرة ج ۲۳ ص ۱۵۳ و جامع أحاديث الشيعة ج ۲۰ ص ۲۷۱ و جامع السعادات ج ۱ ص ۲۳۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۸۷

الحساب على الحب و البغض:

و ربما يسعى بعض الناس إلى إشاعة المفهوم القائل: إن أمر الحب و البغض ليس اختياريا، و ذلك ليتسنى لهم التملص من تبعات حبهم لمن يبغضهم اللّه، و بغضهم لمن يحبهم اللّه تبارك و تعالى.

باعتبار أن الإنسان لا يحاسب على الحب و البغض إلا إذا ظهرت آثارهما فى مقام العمل، فالحساب إنما يكون عليه، لا عليهما.

و لكن ما ورد فى كلام الرسول «صلى اللّه عليه و آله» يوم غدير خم يدل على خلاف ذلك، حيث دعى «صلى اللّه عليه و آله» لمحب على «عليه السلام»، و دعا على مبغضه، فقال: «اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و أحب من أحبه، و ابغض من أبغضه».

و لأجل ذلك، أوجب تعالى حب أهل الإيمان و بغض أهل الضلال و الكفر و الطغيان. و عاتب و عاقب من يخالف ذلك .. و تجد فى الآيات و الروايات ما يؤكد هذا الأمر، فراجع.

و أدر الحق معه حيث دار:

و قد ضمّن النبى «صلى اللّه عليه و آله» دعاءه لعلى «عليه السلام» يوم الغدير قوله: «و أدر الحق معه حيث دار»، فدل ذلك على أن المولوية التى جعلها له «عليه السلام» تختزن معنى الحق و المسؤولية عنه، علما أو عملا، أو كلاهما. إذ لولا ذلك لم يحتج إلى هذا الدعاء.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۸۸

حديث الثقلين:

و هذه المسؤولية عن الحق هى التى فرضت أن يقرن «صلى اللّه عليه و آله» بين القرآن و العترة لحفظ الأمة من الضلال، و جعل استمرار هذا الاقتران بينهما من مسؤولية الأمة أيضا.

و لا بد أن يكون اقترانا متناسبا مع شمولية القرآن، و مع ما تضمنه من حقائق، و ما يتوخى من موقف للأمة تجاهه .. و مع مسؤولية العترة تجاه القرآن فى مجال العلم و العمل، و التربية، و ما يترتب على ذلك من لزوم الطاعة و النصرة، و ما إلى ذلك .. و لا يكون ذلك إلا بالتمسك به، و بالعترة فى العلم و فى العمل و الممارسة .. سواء فى الأحكام أو فى القضاء بين الناس، أو فى السياسات، أو فى الإعتقادات، أو فى الأخلاق، و فى كل ما عدا ذلك من حقائق، لهج و صرح بها القرآن الكريم، و هذا يختزن معنى الإمامة بكل أبعادها و شؤونها ..

و انصر من نصره:

و يؤكد هذا المعنى، و يزيده رسوخا قوله «صلى اللّه عليه و آله»: «و انصر من نصره، و اخذل من خذله ..»، فإن إيجاب النصر له على الناس، و تحريم الخذلان إنما هو فى صورة التعرض للتحدى، و المواجهة بالمكروه، من أى نوع كان، و من أى جهة صدرت.

و ذلك يشير إلى: أنه «عليه السلام» هو المحق فى كل نزاع يحاول الآخرون أن يفرضوه عليه، و أن على الأمة نصره، بردع المعتدى، فإن لم تستطع، فلا أقل من أن لا تنصر أعداءه، و أن تعتقد بأن غيره ظالم له، معتد

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۸۹

عليه، مبطل فى ما يدّعيه.

و قد جاءت هذه الإشارات اللائحة، و الدلالات الواضحة قبل وفاته «صلى اللّه عليه و آله» بيسير، و قد واجه على «عليه السلام» المحنة التى فرضها عليه نفس هؤلاء الذين خاطبهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بهذا الخطاب!! و استنطقهم، و قررهم، و ردوا عليه الجواب. و هم الذين هنأوا عليا «عليه السلام»، و بخبخوا له، و بايعوه، حتى قال ابن عباس:

وجبت- و اللّه- فى أعناق القوم.

أمهات المؤمنين يهنئن عليا عليه السّلام:

و قد تقدم: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد أمر أمهات المؤمنين بأن يسرن إلى على «عليه السلام» و يهنئنه، ففعلن، و ما ذلك إلا لأنه يريد أن يقطع العذر لمن تريد منهن أن تشن عليه حربا ضروسا، يقتل فيها المئات و الألوف، فلا تدّعى أنها لم تعرف شيئا مما جرى فى يوم الغدير، لأنها كانت معزولة فى خدرها عن الحدث، رهينة الحجاب المفروض عليها.

أو أن تـدّعى: أن ما عرفته من أفواه الناس من أقاربها كان لا يقيم حجة، و لا يقطع عذرا، أما النساء فإنهن و إن أبلغنها بشـىء مما كان يجرى، لكن حـالهن حالها، و ربما يبلغها ما لا يبلغهن، أو أن ما يبلغها قـد يكون أكثر دقـة مما يتناهى إلى مسامعهن، بعـد أن تعبث به الأهواء، و يختلط مع التفسيرات و التأويلات، و الإجتهادات و ما إلى ذلك ..

و إن نفس الطلب إلى نساء النبى «صـلى اللّه عليه و آله» بأن يقمن بهذا الأمر، لا بد أن يفسح المجال لسؤالهن عن سبب هذه التهنئة، و عن حقيقة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۹۰

ما جرى. لا سـيما إذا كانت هـذه أول مرة يطلب فيها من أمهات المؤمنين أن يشاركن فى تهنئـة أحـد، فإن هـذا أمر له ارتباط بالرجال غير رسول اللّه «صـلى اللّه عليه و آله» .. و قـد جـاء الأمـر بـذلك عامـا و شاملاـ لهن من دون اسـتثناء، فلا مجال للتأويل و التحليل، أو لاحتمال أن ذلك كان لخصوصية اقتضت طلب ذلك من امرأة بعينها ..

معنى الولاية فى حديث الغدير:

قال السيد المرتضى «رحمه اللّه»: إن أولى بمعنى مولى، كما قاله أئمة اللغة فى تفسير الآية «۱».

أما سائر معانى كلمـة مولى فهى إما بديهيـة الثبوت لعلى، فيكون ذكرها فى يوم الغدير عبثا .. مثل: «ابن العم، و الناصـر» التى ذكر أنها من معانى «المولى».

و إما واضـحة الإنتفاء، و لا يصح إرادتها. مثل: «معنى المعتق و المعتق، فلا يصح إرادتهما فى مناسبة الغدير، لأن ذلك يستلزم الكذب فيهما .. و ذلك لا يصدر من رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ..».

فأجاب الرازى بما ملخصه: إنه لو كان مولى و أولى بمعنى واحد لصح

---

(۱) راجع: رسائل المرتضى ج ۳ ص ۲۵۳ و ج ۴ ص ۱۳۱ و الشافى فى الإمامة للشريف المرتضى ج ۲ ص ۲۶۱ و راجع: العمدة لابن البطريق ص ۱۱۶ و البحار ج ۳۷ ص ۲۳۸ و ج ۳۷ ص ۲۴۰ و تفسير مجمع البيان ج ۸ ص ۱۲۵ و نهـج الإيمان لابن جبر ص ۱۲۴ و الصـراط المستقيم ج ۱ ص ۳۰۸ و الرسائل العشـر للشـيخ الطوسى ص ۱۳۵ و راجـع: كنز الفوائـد ص ۲۲۹ و قـد ذكر العلامة الأمينى طائفة كبيرة من أقوال العرب و أهل اللغة، فراجع كتاب الغدير ج ۱ ص ۳۴۵- ۳۴۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۹۱

استعمال كل منهما مكان الآخر، فكان يجب أن يصح أن يقال: هذا مولى من فلان .. و يصح أن يقال: هذا أولى من فلان «۱».

و قد أجاب علماؤنا على كلام الرازى بما يلى:

أولا: إن الترادف إنما يكون فى حاصل المعنى، دون الخصوصـيات التى تنشأ من اختلاف الصيغ، و الإشتقاقات، أو أنحاء الإستعمال .. فكلمـة «أفضل» تضاف إلى صـيغة التثنيه بـدون كلمة «من»، فيقال: زيد أفضل الرجلين، لكن حين تضاف إلى المفرد، فلا بد من كلمة من، فلا يقال: زيد أفضل عمرو، بل يقال: زيد أفضل من عمرو.

ثانيا: لنأخذ معنى الناصر فى كلمة «مولى» .. فإنه يصح أن يقال: فلان ناصر دين اللّه، و لكن لا يصح أن يقال: فلان مولى دين اللّه.

و قال عيسى: مَنْ أَنْصارِى إِلَى اللَّهِ «۲». و لا يقال: من موالىّ إلى اللّه ..

و يقال: اللّه ولى المؤمنين و مولاهم .. و يقال: فلان ولى اللّه، و لا يقال:

مولى اللّه، كما ذكره الراغب «۳».

و يقال: إنك عالم. و لا يقال: إنّ أنت عالم.

فالمولى اسم للمتولى، و المالك للأمر، و الأولى بالتصرف. و ليس صفة و لا هو من صيغ أفعل التفضيل بمنزلة الأولى، لكى يقال: إنه لا يأخذ أحكام كلمة «أولى» التى هى صفة ..

---

(۱) راجع: التفسير الكبير ج ۲۹ ص ۲۲۷ و الغدير ج ۱ ص ۳۵۰ و ۳۵۱ عنه، و عن نهاية العقول، تفسير الآلوسى ج ۲۷ ص ۱۷۸.

(۲) الآية ۵۲ من سورة آل عمران.

(۳) مفردات الراغب ص ۵۳۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۹۲

ثالثا: لو كان المراد بالمولى المحب و الناصر، فقوله «صلى اللّه عليه و آله»:

«من كنت مولاه فعلى مولاه». إن كان المراد به: الإخبار بوجوب حبه «عليه السلام» على المؤمنين، أو إنشاء وجوب حبه عليهم، فذلك يكون من باب تحصيل الحاصل، لأن كل مؤمن يجب حبه على أخيه المؤمن، فما معنى أن يجمع عشرات الألوف فى ذلك المكان؟! ليقول لهم: يجب أن تحبوا أخاكم عليا؟!

و لماذا يكون ذلك موازيا لتبليغ الرسالة وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ؟! «۱». و لماذا يكمل به الدين، و تتم به النعمة؟!.

و لماذا يهنئه عمر و أبو بكر بهذا الأمر، و يقولان له: أصبحت مولاى و مولى كل مؤمن و مؤمنة، و كأنه لم يكن كذلك. قبل هذا الوقت باعتقادهما.

ألم يكن اللّه تعالى قد أوجب على المؤمنين أن يحب بعضهم بعضا؟!

ألم يكن اللّه قد اعتبر المؤمنين بمثابة الإخوة؟!

يضاف إلى ما تقدم: أن وجوب النصرة و المحبة لا يختص بعلى «عليه السلام»، بل يشمل جميع المؤمنين.

و إن كان المقصود هو إيجاب نصرة مخصوصة تزيد على ما أوجبه اللّه على المؤمنين تجاه بعضهم، فهو المطلوب، لأن هذا هو معنى الإمامة، و لا سيما مع الإستدلال على هذه النصرة الخاصة بمولوية النبى «صلى اللّه عليه و آله» لهم ..

و إن كان المراد الإخبار بأنه يجب على على «عليه السلام» أن يحبهم و أن

---

(۱) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۹۳

ينصرهم .. فلا يحتاج هذا إلى جمع الناس يوم الغدير، و لا إلى نزول الآيات، و ما إلى ذلك .. إذ كان يكفى أن يخبر عليا بأنه يجب عليه ذلك ..

و على كل حال، فإن قوله «صلى اللّه عليه و آله»: «ألست أولى بكم من أنفسكم» يفيد أنها ولاية نصرة و محبة ناشئة عن هذه الأولوية منهم بأنفسهم ..

كما أن جعل وجوب نصرة على «عليه السلام» كوجوب نصرة النبى «صلى اللّه عليه و آله» لهم يؤكد ذلك ..

فإن نصرة النبى «صلى اللّه عليه و آله» لهم إنما هى من حيث نبوته، و ملكه لأمورهم، و زعامته عليهم .. و ليست كوجوب نصرتهم أو محبتهم لبعضهم بعضا.

و أما القول بأن المراد بالمولى المالك و المعتق، فيرد عليه: أنه لم يكن هناك مالكية حقيقية، و لا عتق، و لا انعتاق.

و إن كان المراد بكلمة مولى: السيد، فهو يقترب من معنى الأولى، لأن السيد هو المتقدم على غيره. و هذا التقدم ليس بالقهر و الظلم، لأن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قرن سيادة على «عليه السلام» بسيادة نفسه، فلا بد أن يكون التقدم بالإستحقاق، من خلال ما يملك

من مزايا ترجحه عليهم، و بديهى: أن أية مزية شخصية لا توجب تقدما، و لا تجعل له حقا عليهم، يجعله أولى بهم من أنفسهم، إلا إذا كانت هذه المزية قد أوجبت أن يجعل من بيده منح الحق و منعه لصاحب هذه المزية مقام الأولوية بهذا المستوى الذى هو من شؤون النبوة و الإمامة. و ليس لأحد الحق فى منح هذا المقام إلا للّه تبارك و تعالى ..

و كذلك الحال لو كان المراد بكلمة المولى، المتصرف و المتولى للأمر، فإن

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۹۴

حق التصرف إنما يثبت له بجعل من له الحق فى الجعل، و هو اللّه سبحانه وفق ما ذكرنا آنفا ..

الجمع بين المعانى:

و قد ذكر العلامة الأمينى و غيره: أن الذى يجمع تلك المعانى كلها هو الأولى بالشىء، فإنه مأخوذ من جميع تلك المعانى بنوع من العناية، ف «المعتق» أولى. لأن له حقا على «المعتق»، و هو أولى به لتفضله عليه.

و المالك أولى بالمملوك، و السيد أولى بمن هم تحت سيادته، و الابن أولى بالأب، و الأخ أولى بأخيه، و التابع أولى بمتبوعه، و الصاحب أولى بصاحبه الخ ..

فالمعانى التى تذكر لكلمة مولى ليست معانى لها على سبيل الإشتراك اللفظى، بل هى خصوصيات فى موارد استعمال كلمة مولى، و ليس لها دخل فى معناها و هو «الأولى». و قد اشتبه عندهم المفهوم بخصوصية المصداق.

و قوله «صلى اللّه عليه و آله»: «ألست أولى بكم من أنفسكم» يدل على ما نقول ..

و يدل عليه أيضا: ما ورد فى بعض نصوص الحديث، من أنه «صلى اللّه عليه و آله» سأل الناس، فقال: فمن وليكم؟!

قالوا: اللّه و رسوله مولانا.

و قوله «صلى اللّه عليه و آله» فى نص آخر: «تمام نبوتى، و تمام دين اللّه فى ولاية على بعدى ..» فإن ما يتم به الدين هو الولاية بمعنى الإمامة.

و فى بعض النصوص أنه «صلى اللّه عليه و آله» قال فى تلك المناسبة: هنئونى،

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۹۵

هنئونى، إن اللّه تعالى خصنى بالنبوة، و خص أهل بيتى بالإمامة ..

يضاف إلى ذلك قوله «صلى اللّه عليه و آله»: اللّه أكبر على إكمال الدين، و إتمام النعمة، و رضا الرب برسالتى، و الولاية لعلى من بعدى.

و يؤيد ذلك أيضا، بل يدل عليه: بيعتهم لعلى «عليه السلام» فى تلك المناسبة، و قد استمرت ثلاثة أيام.

و كذلك قوله «صلى اللّه عليه و آله»: «إنى راجعت ربى خشية طعن أهل النفاق و مكذبيهم، فأوعدنى لأبلغها أو ليعذبنى» أو ما هو قريب من هذه المعانى، فإن طعن أهل النفاق، و خوف النبى «صلى اللّه عليه و آله» من الإبلاغ إنما هو لأمر جليل كأمر الإمامة، و لا ينسجم ذلك مع إرادة المحب أو الناصر من كلمة المولى.

يضاف إلى ذلك، التعبير بكلمة: «نصب عليا»، أو «أمر اللّه تعالى نبيه أن ينصبنى»، أو «نصبنى» أو نحو ذلك.

و عبارة ابن عباس: و جبت و اللّه فى رقاب (أو فى أعناق) القوم.

و نزول قوله تعالى: وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ «۱».

و ثمة مؤيدات و قرائن أخرى ذكرها كلها العلامة الأمينى فى كتابه الغدير، فراجع الجزء الأول منه، فصل «القرائن المعيّنة لمعنى الحديث».

و راجع الأحاديث الأخرى المفسرة لمعناه أيضا فى كتاب الغدير ج ۱ ص ۳۸۵- ۳۹۰.

---

(۱) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۹۷

الفصل السادس: فى ظلال آيات الغدير

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۲۹۹

بداية:

قال تعالى: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَ ما أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَ الْمُنْخَنِقَةُ وَ الْمَوْقُوذَةُ وَ الْمُتَرَدِّيَةُ وَ النَّطِيحَةُ وَ ما أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا ما ذَكَّيْتُمْ وَ ما ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلامِ ذلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ «۱».

إننا من أجل توضيح المراد نحتاج إلى البحث فى جهات عدة، نجعلها ضمن العناوين التالية:

قد عرفنا: أن هناك آيتين قد نزلتا فى مناسبة الغدير، و هما قوله تعالى:

يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ «۲».

و الأخرى قوله تعالى: الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ

---

(۱) الآية ۳ من سورة المائدة.

(۲) الآية ۶۷ سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۰۰

الْإِسْلامَ دِيناً «۱».

و ثمة أمور تحتاج إلى توضيح و بيان، نذكر منها هنا ما يلى:

تأكيد التحريم لا تأسيس!:

بالنسبة لقوله تعالى: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ نقول:

قد ذكرت الآية المباركة بعض ما حرمه اللّه تعالى من الأطعمة، فيما يرتبط باللحوم. فذكرت حرمة أربعة منها، هى: الميتة، و الدم، و لحم الخنزير، و ما أهل لغير اللّه به. و هى أمور قد ورد تحريمها فى آيات أخرى، فى سور أخرى نزلت قبل سورة المائدة، و هى:

سورة الأنعام الآية ۱۴۵، و سورة النحل الآية ۱۱۴ و ۱۱۵ و هما مكيتان، و سورة البقرة الآية ۱۷۳ و هى مدينة قد نزلت فى أوائل الهجرة.

فتكون آية سورة المائدة قد جاءت لتأكيد التحريم لا للتأسيس.

ثم أضاف تعالى بعض مصاديق الميتة إما واقعا، أو ما اعتبره الشارع بحكم الميتة، من حيث كونه من مصاديق الفسق المشار إليه بقوله: ذلِكُمْ فِسْقٌ «۲»، الذى حرمته الآية ۱۴۵ من سورة الأنعام المكية.

فذكر من مصاديق الميتة الواقعية: المنخنقة، و الموقوذة، و المتردية، و النطيحة، و ما أكل السبع، فإن موتها قد استند لغير التذكية.

و ذكر أيضا من مصاديق ما هو بحكم الميتة لكونه من الفسق: ما ذبح على النصب، و هى الأحجار التى كانت تنصب حول الكعبة للذبح عليها،

---

(۱) الآية ۳ من سورة المائدة.

(۲) الآية ۳ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۰۱

و تقديسها. و كذلك ما أخذ على سبيل المقامرة و الإستقسام بالأزلام، حيث كانوا يقسمون السهام إلى عشرة، فيكون لسبعة منها حظوظ، و ثلاثة لا حظوظ لها، فمن أصابتهم هذه الثلاثة يغرمون قيمة الجزور، الذى يقسم على خصوص أصحاب السهام السبعة الأخرى.

و ما أهل لغير اللّه به، و هو الذبح باسم أحد المعبودات.

و قد حكم تعالى بأن هذا العمل يوجب حرمة تلك الذبيحة، و يجعلها من مصاديق الفسق، و بحكم الميتة ..

ثم ذكر سبحانه: أن من اضطر فى مخمصة- و هى شدة الجوع- للتناول من هذه المحرمات، لأجل حفظ نفسه، و لم يتجاوز الحد، فإن اللّه غفور رحيم ..

و بملاحظة هذا الإستدراك فى الآية: رجحنا تخصيص الإستقسام بالأزلام، و الإهلال لغير اللّه به بخصوص الذبائح. و لم نحكم بشموله لكل استقسام بالأزلام، و لو فى غير هذا المورد ..

الجملة اعتراضية:

ثم إنه لا ريب فى أن قوله تعالى: الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً «۱». جملة اعتراضية وردت فى ضمن بيان حرمة الميتة و محرمات أخرى من اللحوم و الذبائح على المختار أولا .. ثم جواز ذلك للمضطر ثانيا ..

---

(۱) الآية ۳ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۰۲

و قلنا: إن جميع هذه الأحكام قد سبق أن بينها اللّه تعالى فى آيات نزلت قبل سنوات من نزول سورة المائدة. إما بنحو التنصيص و الصراحة، أو ببيان حكم العنوان العام الشامل لها. كعنوان الميتة، و عنوان الفسق.

لماذا الجملة الإعتراضية؟!:

و يلاحظ: أن الإتيان بالجملة الإعتراضية بين أمرين ظاهرى التلازم، يشير بوضوح إلى أهمية الأمر الذى يراد بيانه فى الجملة الإعتراضية، لدلالته على أن هذا الأمر لا مجال لتأجيله، بل هو من الأهمية بحيث جعل المتكلم يبادر إلى قطع كلامه المترابط، ليشير إليه، ثم يعود لإكمال كلامه من حيث قطعه.

فإن أحدا لا يقطع كلامه لأجل بيان أمر تافه، أو عادى، كأن يقول لأحدهم مثلا: يا فلان، انفض الغبار عن كم قميصك. ثم يعود لمتابعة كلامه الأول. بل هو يقطع كلامه ليقول: احذر من أن يقع ولدك عن السطح، أو فى البئر، أو إحذر من الأفعى لا تلدغك، أو نحو ذلك.

لماذا جعلت بين أحكام سبق بيانها؟!:

و إنما أورد تبارك و تعالى هذا الأمر الخطير فى ضمن جملة إعتراضية، بين أحكام سبق بيانها أكثر من مرة، و ليس فيها و لو حكم تأسيسى واحد، لكى لا يتوهم أحد أن الدين قد كمل بإبلاغ هذا الحكم أو هذه الأحكام الواردة فى هذه الآية فى هذا اليوم.

كما أنه قد اختار أن يجعل الحديث عن إكمال الدين فى سياق التأكيد على أحكام سبق بيانها لأنه يريد أن يقول: إن التأكيد على الأحكام إنما هو بهدف حفظ الأحكام، و الإهتمام بإلزام الناس، و التزامهم بها ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۰۳

كما أن من جملة وظائف الإمام، و من دواعى نصبه للناس علما، هو أيضا الحفاظ على أحكام الدين، و سلامتها من الإهمال، و من التحريف، و ضمان و صحة تطبيقها فى حياة الأمة.

فالجملة الإعتراضية جاءت لتأكيد المضمون العام للبيان التأكيدى للأحكام.

لماذا الأحكام الإلزامية تحريمية؟!:

و يلاحظ هنا أيضا: أن هذا الإعتراض إنما جاء فى سياق التأكيد على أحكام إلزامية، تحريمية، لا وجوبية، فهى إلزامية بحيث يكون أى إخلال بها من موجبات الوقوع فى الهلكة، و الابتلاء بالمأزق الذى يلامس مصير الإنسان نفسه.

و هى تحريمية إذ لو كانت إلزاميّة وجوبية، فقد يتوهم أن المقصود هو جلب المصلحة، و هى قد يتخلى الإنسان عنها لسبب أو لآخر، أما الأحكام التحريمية، فإن مخالفتها تعنى الوقوع فى الهلكة مباشرة، و لا مجال للتخلى عنها لأى سبب .. إلا إذا كان ذلك رافعا لحكم التحريم ..

و كذا الحال لو جاء بها فى سياق بيان بعض المستحبات، أو بعض الضوابط الأخلاقية، أو فى سياق بعض السياسات التدبيرية، فسوف لن يكون لها هذا الأثر، و لأمكن التأويل و التهرب من مضمونها الإلزامى.

بل قد نجد من يدّعى: أن الأمر لا ينحصر بعلى «عليه السلام» و لا بغيره، بل قد يكون غيره قادرا على القيام بنفس الدور، و لا خصوصية لعلى و لا للأئمة من أهل البيت «عليهم السلام»، بل و لا حتى للنبى الأعظم

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۰۴

«صلى اللّه عليه و آله» فى ذلك.

متى يئس الذين كفروا .. و كمل الدين؟!:

و قد اقترن قوله تعالى: الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ. بقوله:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ «۱»، فدل على: أن اليوم الذى يئس فيه الذين كفروا من الدين هو نفس اليوم الذى أكمل اللّه تعالى فيه دينه، لكنهم اختلفوا فى تحديد هذا اليوم .. فقيل: المراد به: فتح مكة «۲».

و يرد عليه: أنه إذا كان كمال الدين لبيان تمام الأحكام، فذلك يعنى: أن الدين لم يكمل آنئذ، و لم تتم النعمة .. إذ قد استمر تشريع الأحكام بعد يوم الفتح أيضا، و سورة المائدة نفسها، قد تضمنت شيئا من ذلك.

و قيل: المراد به: ما بعد تبوك، حيث نزلت سورة براءة، و قد انبسط الإسلام على جزيرة العرب كلها، و عفيت آثار الشرك، و ذهبت سنن الجاهلية و زالت «۳».

و يرد عليه: نفس ما قلناه آنفا، فإنه قد نزلت فرائض و أحكام، و أبلغت تشريعات كثيرة بعدئذ، كما أن فى نفس سورة المائدة أحكاما كثيرة، و هى قد نزلت بعد سورة براءة.

---

(۱) الآية ۳ من سورة المائدة.

(۲) تفسير السمرقندى ج ۱ ص ۳۹۳ و الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ج ۶ ص ۶۰ و فتح القدير ج ۲ ص ۱۰ و تفسير السمعانى ج ۲ ص ۱۰ و راجع: تفسير الجلالين ص ۱۳۵.

(۳) تفسير الميزان ج ۵ ص ۱۶۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۰۵

و قيل: المراد به: يوم عرفة، حيث رووا: أن آية إكمال الدين قد نزلت فى يوم عرفة، فراجع البخارى و مسلم و سواهما «۱».

و يرد عليه: أن يأس الذين كفروا يوم عرفة لا بد له من مبرر، فإن كان المبرر هو: فتح مكة، أو غزوة تبوك، أو نزول سورة براءة، فقد حدث ذلك قبل يوم عرفة فى السنة العاشرة بزمان طويل.

و إن كان المبرر هو تمام نزول الأحكام، فيرد عليه: أن بعض الأحكام قد نزل بعد يوم عرفة، مثل آية الكلالة التى فى آخر سورة النساء، و آيات الربا، كما قاله عمر بن الخطاب فى خطبة له «۲».

---

(۱) تفسير مقاتل بن سليمان ج ۱ ص ۲۸۰ و جامع البيان للطبرى ج ۶ ص ۱۰۵ و أحكام القرآن للجصاص ج ۲ ص ۳۹۲ و ۴۰۵ و تفسير الثعلبى ج ۴ ص ۱۶ و تفسير ابن زمنين ج ۲ ص ۸ و تفسير الواحدى ج ۱ ص ۳۰۸ و زاد المسير لابن الجوزى ج ۲ ص ۲۳۸ عن مجاهد و ابن زيد، و التفسير الكبير تفسير للرازى ج ۵ ص ۱۹۱ و تفسير العز بن عبد السلام ج ۱ ص ۳۷۰ و التسهيل لعلوم التنزيل ج ۱ ص ۱۶۸ و تيسير الكريم الرحمن فى كلام المنان ص ۲۲۰ و تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامة ص ۵۸.

(۲) صحيح مسلم ج ۲ ص ۸۱ و ج ۵ ص ۸ و الغدير ج ۶ ص ۱۲۷ و نهج السعادة ج ۸ ص ۴۲۲ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۶ و ۲۸ و ۴۸ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۸ ص ۱۵۰ و شرح مسلم للنووى ج ۵ ص ۵۳ و ج ۱۱ ص ۵۷ و مسند أبى يعلى ج ۱ ص ۱۶۶ و جامع البيان للطبرى ج ۶ ص ۵۹ و تفسير البغوى ج ۱ ص ۴۰۴ و تفسير القرآن العظيم ج ۱ ص ۶۰۶ و الإتقان فى علوم القرآن للسيوطى ج ۱ ص ۶۹ و ۱۶۸ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۴۹ و فتح القدير ج ۱ ص ۵۴۴ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۴۴ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۱۹۵ و راجع: مسند أبى يعلى ج ۵ ص ۷۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۰۶

و روى أيضا ذلك عن ابن عباس «۱».

و إن كان الموجب ليأس الذين كفروا، و لإكمال الدين هو نزول أحكام:

الميتة، و الدم، و لحم الخنزير فى آية سورة المائدة، فهى لا توجب هذا اليأس أيضا، إذ لا خصوصية لها على ما عداها ..

و قد ذكرنا: أن ذكر هذه الأحكام لم يكن للتأسيس، بل هى للتأكيد، لأنها كانت قد نزلت قبل عدة سنوات، حسبما أو ضحناه ..

و إن كان المبرر هو حضور النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى موسم الحج، و تشريع بعض أحكامه، فيرد عليه: أن ذلك لا يوجب يأس الكفار من الدين أيضا .. إذ لا فرق فى التشريع بين ما يرتبط بالحج، و بين غيره ..

و بعد ظهور عدم صحة ذلك كله، نقول:

العلة المحدثة و المبقية:

إن إكمال الدين إنما هو بإيجاد علته المبقية، بنصب الحافظ له، و المبين لحقائقه، و العالم بمعانى قرآنه، و العارف بناسخه و منسوخه، و محكمه و متشابهه، و بذلك ييأس الذين كفروا من تحريف الدين، و التلاعب بشريعة رب العالمين، فإن الإمام هو الذى يصونه من عبث أهل النفاق، و يحفظ الناس من الوقوع فريسة للشكوك و الشبهات ..

فإذا كان الذين كفروا يفكرون فى أن بإمكانهم النيل من دين اللّه بعد وفاة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فإن نصب الولى، و الإمام الحافظ

---

(۱) راجع: أسباب نزول الآيات ص ۹ و أحكام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۵۶۳ و عمدة القارى ج ۱۸ ص ۱۹۵ و البرهان للزركشى ج ۱ ص ۲۰۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۰۷

سوف يبعث اليأس فى نفوسهم من أن يتمكنوا من تحريفه، و من التلاعب بمفاهيمه، و قيمه، و العبث بتعاليمه، و أحكامه ..

فظهر أن الدين قد كمل بنصب الإمام، و تكريس مفهوم الإمامة فى الإسلام، و سدت بهذا التشريع الربانى الثغرة التى قد يحاول المبطلون النفوذ منها، و أنيط حفظ الدين بهذا القرار الدينى و الشرعى الملزم للناس، و أصبح هو المعيار الذى يرجعون إليه، بعد أن ثبت و تعزز فى وجدان الأمة على النحو الذى سعى إليه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» طيلة ثلاث و عشرين سنة، توجتها مناسبة يوم الغدير.

و كما أن الكافرين سوف ييأسون، فإن المؤمنين سوف يشعرون بكمال دينهم، و بتمام النعمة عليهم، بعد أن وضعت الضمانات المؤثرة فى رد كيد الأعداء، و وضح السبيل لفضح خدعهم، و بوار أباطيلهم.

و بذلك رضى اللّه تعالى الإسلام دينا باقيا، و أبديا للبشرية كلها ..

فلا تخشوهم و اخشونى:

و قد زالت بذلك موجبات خشية المؤمنين من كيد الذين كفروا، و أصبح الأمر مرهونا بالمسلمين أنفسهم، بمدى التزامهم بما أخذ عليهم من عهد و ميثاق منه تعالى، و خضوعهم للتدبير الربانى، و استجابتهم لما يحييهم، و طاعتهم لمن نصبه اللّه و رسوله وليا و حافظا لهم، و لدينهم .. و لذلك قال تعالى: فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِى «۱».

---

(۱) الآية ۱۵۰ من سورة البقرة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۰۸

فالآية تريد أن تحدد المسؤوليات، و تسد أبواب التملصات المقيتة، من قبل من يظهرون الطاعة و الإنقياد، و يبطنون الصدود و العناد،

و يدبرون فى الخفاء للإستئثار بالأمر، و إقصاء صاحبه الشرعى عنه، و لا شىء يدفعهم إلى ذلك سوى حب الدنيا و زينتها، و عدم الإعتداد بشىء آخر سواها ..

فعلى الناس أن يحفظوا نعمة اللّه عليهم، و أن لا- يفرطوا فيما حباهم اللّه به، و لا- يخضعوا لأهواء أهل الكفر، و لا يخشوا كيدهم و مؤامراتهم، و إلا فإنهم سيذوقون و بال أمرهم، و ستكون أعمالهم هى السبب فى سلب هذه النعمة منهم و عنهم.

أكملت .. أتممت:

و يلاحظ: أن الآية قد عبرت بالإكمال بالنسبة للدين، و بالإتمام بالنسبة للنعمة، و ربما يكون الفرق بينهما: أن الإكمال هو تتميم خاص، فإنه يستعمل حيث يكون للشىء أجزاء لها أغراض و آثار مستقلة، فكلما حصل جزء، تحقق معه أثره و غرضه، فهو من قبيل العموم الأفرادى، و يمكن أن يمثل له بصيام شهر رمضان، فإن صيام أى يوم منه يوجب تحقيق أثره، و يسقط وجوبه، و تبقى سائر الأيام على حالها ..

أما الإتمام، فيستعمل فيما يكون له أجزاء لا- يتحقق لها أثر حتى تكتمل، فيكون الأثر لمجموعها، فلو فقد واحد منها لا تنفى الأثر المترتب على المجموع. فهو نظير ساعات اليوم الذى يصام فيه، فإنها لا يترتب الأثر على صيامها إلا بعد انضمام أجزائها إلى بعضها، بحيث لا يتخلف جزء منها، فإنه

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۰۹

يوصف بالتمام فى هذه الحال، و لذلك قال: أَتِمُّوا الصِّيامَ إِلَى اللَّيْلِ «۱»، و كذلك الحال فى الصلاة بالنسبة لأجزائها، فإن بطلان أو إسقاط أى جزء منها يوجب سقوط الصلاة نفسها، و بطلانها.

و الدين هو مجموعة قضايا و مفاهيم و أحكام، لها آثارها الخاصة بها، و لكل واحد منها طاعته و معصيته على حدة .. فيصح التعبير عنه بالإكمال.

أما النعمة التى أتمها اللّه فهى هنا تشريع ما يكون موجبا لحفظ الدين، و هو ولاية أولياء اللّه تبارك و تعالى، لتقام بهم أركان الدين، و تنشر بهم أعلامه. و بذلك يأمن المؤمنون من أى فتنة أو افتتان.

و يتحقق بذلك شرط قبول أعمال العباد، فإذا نقض المسلمون عهدهم، و لم يلتزموا بطاعة الإمام، حرموا من بركات وجوده، و عاشوا فى المصائب و البلايا فى حياتهم الدنيا، و يكونون عرضة للفتن و المحن بما كسبت أيديهم.

الإسلام مرضى للّه دائما:

و قد يتوهم: أن قوله: وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً «۲»، يدل على أن الإسلام لم يكن مرضيا قبل ذلك اليوم أيضا.

و هو توهم باطل، فإن الإسلام مرضى للّه دائما. و المراد بهذه الكلمة هنا:

أن اللّه تعالى قد رضى لهم الإسلام دينا مطلقا و فى كل حين، فلكونه رضيه لهم، قد شرعه، و بلّغه على لسان أنبيائه و رسله، و وضع الضمانات لبيان حدوده و قواعده، و هيأ الظروف لبقائه و استمراره، من خلال تشريع الولاية، و حمايته

---

(۱) الآية ۱۸۷ من سورة البقرة.

(۲) الآية ۳ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۱۰

بها. و وضع أركانها، و تعريف الناس بالأئمة الذين اختارهم اللّه لحمل هذه الأمانة.

فالآية ليس لها مفهوم. أى أنها لا تريد أن تقول: إننى فى هذا اليوم فقط رضيت لكم الإسلام دينا، بل تريد أن تقول: إن يأس الكفار، و إكمال الدين و إتمام النعمة كان فى هذا اليوم، و أن اللّه سبحانه كان دائما راضيا بالإسلام التام و الشامل دينا للبشرية ..

آية الإكمال نزلت مرتين:

و بعد .. فإنه يبدولنا أن سورة المائدة قد نزلت يوم عرفة دفعة واحدة، فقرأها النبى «صلى اللّه عليه و آله» على الناس، و سمعوا آية الإكمال، و حاول أن يبلغ أمر الإمامة فى عرفة، فمنعته قريش و أعوانها، ثم بدأت الأحداث تتوالى، و تنزل الآيات المرتبطة بكل حدث على حدة. فنزلت بعد ذلك آية:

بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ «۱». و جاءته بالعصمة من ربه، فبادر إلى إعلان إمامة على «عليه السلام» يوم الغدير، ثم تلا عليهم، أو نزلت عليه آية الإكمال بعد نصبه «صلى اللّه عليه و آله» عليا «عليه السلام» فى ذلك اليوم الأغر، و قبل أن يشرع الناس بالتفرق.

فيكون الحديثان فى نزول هذه الآية صحيحين معا، لكن نزولها يوم عرفة كان فى ضمن السورة، التى نزلت دفعة واحدة، و نزولها يوم الغدير كان بصورة منفردة عن بقية آيات السورة، بل و منفردة عن سائر فقرات

---

(۱) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۱۱

الآية التى هى فى ضمنها أيضا، حسبما بيناه ..

و قد نقل الرواية بذلك الطبرسى فى الإحتجاج و نقله به غيره أيضا «۱»، و فيها: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قرأ عليهم آية إكمال الدين يوم عرفة، حيث أمره اللّه تعالى بتبليغ ولاية على «عليه السلام»، و لم تنزل العصمة.

و قد قلنا: إنه «صلى اللّه عليه و آله» حاول تنفيذ ما طلب منه، فمنع، فنزل قوله تعالى: بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، ففعل ذلك فى يوم الغدير، و لم ينبس أحد منهم ببنت شفة بصورة علنية.

و يؤيد هذ المعنى: ما ذكر فى بعض الروايات، من أن يوم الغدير كان يوم الخميس «۲».

---

(۱) راجع: الإحتجاج (ط النعمان- النجف الأشرف) ج ۱ ص ۶۷ فما بعدها، و اليقين لابن طاووس ص ۳۴۳ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۵۳.

(۲) المناقب للخوارزمى ص ۱۳۵ و كتاب سليم بن قيس (بتحقيق الأنصارى) ص ۳۵۵ و المناقب لابن شهرآشوب- ج ۲ ص ۲۲۷ و البحار ج ۳۷ ص ۱۵۶ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ ج ۲ ص ۳۱۰ و شرح أصول الكافى ج ۵ ص ۱۹۵ و شرح أصول الكافى ج ۶ ص ۱۲۰ و مناقب الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» للكوفى ج ۱ ص ۱۱۸ و ۱۳۷ و ۳۶۲ و ۴۳۴ و المسترشد للطبرى (الشيعى) ص ۴۶۸ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۴۷ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۳۰۳ و ج ۸ ص ۲۷۸ و ۲۸۰ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و الغدير ج ۱ ص ۴۲ و ۴۳ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و نهج الإيمان لابن جبر ص ۱۱۵ و خصائص الوحى المبين لابن البطريق ص ۹۳ و بشارة المصطفى للطبرى ص ۳۲۸ و شرح إحقاق الحق ج ۶ ص ۳۵۵ و ج ۲۰ ص ۱۹۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۱۲

و قد روى عن عمر «۱»، و معاوية، و سمرة بن جندب، و نسب إلى على «عليه السلام» أيضا أن آية الإكمال نزلت فى يوم عرفة «۲»، و

إنما كان يوم عرفة يوم الإثنين، و يؤيد ذلك أن نزول آية الإكمال يوم الإثنين.

و يدل على ذلك: ما روى عن ابن عباس، من أنه قال: «ولد نبيكم يوم

---

(۱) راجع: الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۸ عن الحميدى، و عبد بن حميد، و أحمد، و البخارى، و مسلم، و الترمذى، و النسائى، و ابن جرير، و ابن المنذر، و ابن حبان، و البيهقى فى سننه، و راجع: صحيح البخارى ج ۵ ص ۱۸۶ و ج ۸ ص ۱۳۷ و (ط دار المعرفة) ج ۱ ص ۱۶ و صحيح مسلم ج ۸ ص ۲۳۸ و ۲۳۹ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۳ ص ۱۸۱ و ج ۵ ص ۱۱۸ و سنن النسائى ج ۸ ص ۱۱۴ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۸ و سنن الترمذى ج ۴ ص ۳۱۶ و عمدة القارى ج ۱۸ ص ۱۹۹ و ج ۲۵ ص ۲۳ و مسند الحميدى ج ۱ ص ۱۹ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۴۲۰ و المعجم الأوسط للطبرانى ج ۱ ص ۲۵۳ و ج ۴ ص ۱۷۴ و مسند الشاميين ج ۲ ص ۶۰ و فضائل الأوقات للبيهقى ص ۳۵۱ و كنز العمال ج ۲ ص ۳۹۹ و جامع البيان ج ۶ ص ۱۰۹ و ۱۱۱ و معانى القرآن للنحاس ج ۲ ص ۲۶۱ و تفسير السمعانى ج ۲ ص ۱۰ و شرح أصول الكافى ج ۶ ص ۱۲۱ و ج ۱۱ ص ۲۷۸ و المحلى لابن حزم ج ۷ ص ۲۷۲.

(۲) راجع: مجمع الزوائد ج ۷ ص ۱۳ و المعجم الكبير ج ۷ ص ۲۲۰ و ج ۱۲ ص ۱۹۸ و ج ۱۹ ص ۳۹۲ و مسند الشاميين ج ۳ ص ۳۹۶ و الجامع لأحكام القرآن ج ۲ ص ۱۵ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۸ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۶ ص ۳۱۸ و سير أعلام النبلاء ج ۵ ص ۳۲۳ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۸ ص ۵۰۸ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۱۵ و الكامل لابن عدى ج ۵ ص ۱۱ و كنز العمال ج ۲ ص ۴۰۰ و جامع البيان ج ۶ ص ۱۰۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۱۳

الإثنين، و نبئ يوم الإثنين، و نزلت سورة المائدة الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ «۱» يوم الإثنين، و توفى يوم الإثنين» «۲».

فظهر أن نزول سورة المائدة يوم الإثنين بما فيها آية الإكمال- كما قاله ابن عباس- يؤيد ما قلناه. و ذلك كان يوم عرفة.

أما ما زعموه: من أن يوم عرفة كان الخميس أو الجمعة، فلا يتلائم مع قولهم: إن يوم الغدير كان فى الثامن عشر من ذى الحجة فى يوم الخميس أيضا، حسبما نبه إليه العلامة الأمينى فى كتابه «الغدير» كما تقدم ..

و إلا.. فلو أردنا الحكم بأن الآية لم تنزل يوم الغدير، بل نزلت يوم عرفة فقط، لم يمكن أن تجد لمضمون الآية موردا، و منطبقا حسبما أو ضحناه.

متى نزلت آية الإكمال:

و قد روى البخارى و مسلم و غيرهما: أن آية الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ قد نزلت يوم عرفة «۳».

و لكن العلامة الأمينى ردّ ذلك استنادا إلى ما يلى:

أولا: إنهم يقولون: إن وفاة النبى «صلى اللّه عليه و آله» كانت فى الثانى من شهر ربيع الأول «۴».

---

(۱) الآية ۳ من سورة المائدة.

(۲) الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۸ و ۲۵۹ عن ابن جرير و جامع البيان ج ۶ ص ۵۴ و البداية و النهاية ج ۳ ص ۲۱۸ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۲ ص ۲۳۲.

(۳) الغدير ج ۱ ص ۲۳۰ و راجع المصادر المتقدمة فى الهوامش السابقة.

(۴) أشار فى هامش كتاب الغدير ج ۱ ص ۲۳۰ إلى المصادر التالية: الكامل لابن-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۱۴

ثم يقولون: إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» لم يعمّر بعد نزول هذه الآية إلا أحدا و ثمانين يوما، أو اثنين و ثمانين يوما «۱».

قال العلامة الأمينى: و كأن فيه تسامحا بزيادة يوم واحد على الإثنين و ثمانين يوما، بعد إخراج يومى الغدير و الوفاة «۲».

ثانيا: إنه لا مجال لتجاهل النصوص التى رويت عن أبى سعيد الخدرى، و غيره، كأبى هريرة، و ابن عباس، و جابر، و عن الإمامين الباقر و الصادق

- الأثير ج ۲ ص ۹ و إمتاع الأسماع ص ۵۴۸ و البداية و النهاية ج ۶ ص ۳۳۲ و عن السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۸۲. و راجع: تلخيص الحبير لابن حجر ج ۷ ص ۳ و تفسير السمعانى ج ۲ ص ۱۱.

(۱) الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۷ و التفسير الكبير ج ۷ ص ۱۱۲ و ج ۱۱ ص ۱۳۹ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۱۴ و ۴۱۶ و تفسير الثعالبى ج ۱ ص ۵۱ و تفسير البحر المحيط ج ۲ ص ۳۵۶ و فتح القدير ج ۲ ص ۱۲ و تفسير البيضاوى ج ۱ ص ۵۷۷ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۱۷ و ج ۶ ص ۲۳ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۹۴ و تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامة ص ۵۸ و إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبى السعود ج ۳ ص ۷ و الغدير ج ۱ ص ۲۳۰ و ۲۳۷ و تفسير الرازى ج ۱۱ ص ۱۳۹ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۲۰۱ و ج ۲ ص ۲۲۶ و البحار ج ۲۲ ص ۴۷۱ و ج ۳۷ ص ۱۵۶ و فتح البارى ج ۸ ص ۵۶۴ و عمدة القارى ج ۱۸ ص ۱۳۲ و ۱۹۹ و تفسير مجمع البيان ج ۲ ص ۲۱۴ و تفسير الثعلبى ج ۲ ص ۲۹۰ و تفسير البغوى ج ۱ ص ۵۰۴ و ج ۲ ص ۱۰ و تفسير الآلوسى ج ۳ ص ۵۵ و ج ۶ ص ۶۰ و زاد المسير ج ۱ ص ۲۸۹ و ج ۲ ص ۲۳۹.

(۲) الغدير ج ۱ ص ۲۳۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۱۵

«عليهما السلام»، و عن مجاهد، الدالة على أن هذه الآية نزلت فى غدير خم، و رواية أبى هريرة صحيحة الإسناد عند هؤلاء.

ثالثا: إننا حتى لو سلمنا بصحة روايتى البخارى و مسلم فمن الممكن أن تكون هذه الآية قد نزلت مرتين ..

رابعا: إن آية بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ إن كانت نزلت فى غدير خم لم يجز أن تكون آية الإكمال قد نزلت قبلها فى عرفة، لأن مفاد آية التبليغ أنه قد بقى شىء من الدين يوازى الدين كله، و بذلك تنضم الروايات التى صرحت بنزول آية البلاغ فى مناسبة الغدير إلى روايات نزول آية الإكمال فيها أيضا، و تصبح أقوى فى معارضة رواية البخارى و مسلم.

خامسا: إنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يبلّغ شيئا من الدين فى يوم عرفة، لكى تنزل آية الإكمال، و إنما بلّغ يوم الغدير أمرا عظيما وهاما، فنزول آية الإكمال فى يوم الغدير يصير هو المتعين، لكى يتوافق مع الوقائع ..

أبو طالب عليه السّلام و حراسة النبى صلّى اللّه عليه و آله:

و قد رووا عن ابن عباس: أن أبا طالب «عليه السلام» كان يرسل كل يوم رجالا من بنى هاشم، يحرسون النبى «صلى اللّه عليه و آله»، حتى نزلت هذه الآية وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ، فأراد أن يرسل معه من يحرسه، فقال: يا عم: إن اللّه عصمنى من الجن و الإنس «۱».

---

(۱) الجامع لأحكام القرآن ج ۶ ص ۱۵۸ و لباب النقول فى أسباب النزول ص ۸۳ عن ابن مردويه، و الطبرانى، و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۸۱ و الغدير ج ۱ ص ۲۲۸ و لباب النقول للسيوطى (ط دار إحياء العلوم) ص ۹۵ و (ط دار-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۱۶

و نقول:

أولا: إن ما ذكرناه آنفا من الإجماع على نزول سورة المائدة فى المدينة، و أنها آخر ما نزل، أو من آخر ما نزل .. و من الصحابة من

يقول: إنها نزلت فى حجة الوداع- إن ذلك- يكفى للرد على هذه المزعمة. فإن أبا طالب قد توفى قبل الهجرة إجماعا ..

ثانيا: لقد كانت هناك حراسات للنبى «صلى اللّه عليه و آله» تجرى فى المدينة، و فى المسجد أسطوانة يقال لها: أسطوانة المحرس .. و كان على «عليه السلام» يبيت عندها يحرس رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» .. فإذا كانت الآية المشار إليها قد نزلت فى مكة، فترك الحرس منذئذ، فلا معنى لتجديد الحراسات عليه فى المدينة.

ثالثا: قد تقدم فى هذا الكتاب: أن أبا طالب «عليه السلام» كان فى الشعب إذا حلّ الظلام، و هدأت الأصوات يقيم النبى «صلى اللّه عليه و آله» من موضعه، و ينيم عليا «عليه السلام» مكانه. حتى إذا حدث أمر، فإن عليا يكون هو الفداء للنبى «صلى اللّه عليه و آله».

فلو صح: أن أبا طالب كان يرسل رجالا لحراسته «صلى اللّه عليه و آله» كل يوم، فلا تبقى حاجة لهذا الإجراء، فإن الحرس موجودون، و أى أمر يحدث، فإنهم هم الذين يتصدون له ..

- الكتب العلمية) ص ۸۳ و مجمع الزوائد ج ۷ ص ۱۷ و أسباب نزول الآيات ص ۱۳۵ و المعجم الكبير ج ۱۱ ص ۲۰۵ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۱۷

آية البلاغ فى اليهود:

لقد حاولوا: أن يكثروا من الأقاويل حول آية بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، حتى زعموا: أن الأقوال فيها قد بلغت العشرة .. و قد ذكرها العلامة الأمينى فراجع «۱».

و ذكر: أن الرازى رجّح أنها تريد أن تؤمّن النبى «صلى اللّه عليه و آله» و تعصمه من مكر اليهود و النصارى، فأمره اللّه تعالى بإظهار التبليغ من غير مبالاة منه بهم، لأن ما قبل الآية و ما بعدها كان كلاما مع اليهود و النصارى «۲».

و نقول:

أولا: إن السياق ليس بحجة، و لا سيما بعد ورود الروايات الموضحة للمقصود عن النبى «صلى اللّه عليه و آله».

ثانيا: إن أمر اليهود كان قد حسم قبل ذلك بعدة سنوات، و لم يعد النبى يخشاهم. و لم يكن للنصارى نفوذ يذكر فى الجزيرة العربية، و كان «صلى اللّه عليه و آله» حين نزول سورة المائدة قد بلغ جميع الأحكام، فلم يبق أى شيء يتوهم أنه «صلى اللّه عليه و آله» يكتمه مما كان لدى اليهود و النصارى حساسية تجاهه ..

و لم يبق مما يخشى أهل النفاق فيه سوى أخذ البيعة للإمام على «عليه السلام» بالخلافة بعده «صلى اللّه عليه و آله»، لا سيما إذا كانت سورة المائدة قد

---

(۱) راجع: الغدير ج ۱ ص ۲۲۵ و ۲۲۶.

(۲) التفسير الكبير ج ۱۲ ص ۵۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۱۸

نزلت- كما يقول محمد بن كعب- فى حجة الوداع فيما بين مكة و المدينة «۱». و قد كانت سائر الأمور الحساسة قد حسم الأمر فيها فى ذلك الوقت.

و روى عن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قوله فى حجة الوداع: «إن سورة المائدة من آخر القرآن نزولا» «۲».

و صرحت عدة روايات بنزولها فى حجة الوداع. فراجع ما روى عن محمد بن كعب القرظى، و الربيع بن أنس «۳».

و عن عائشة: إن المائدة آخر سورة نزلت «۴».

---

(۱) الإتقان فى تفسير القرآن ج ۱ ص ۲۰ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۲ عن أبى عبيد.

(۲) الغدير ج ۱ ص ۲۲۷ و تفسير الثعلبى ج ۴ ص ۵ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۴۷ و تفسير أبى السعود ج ۳ ص ۴ و تفسير الخازن ج ۱ ص ۴۲۹ و الجامع لأحكام القرآن، و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۲ عن أبى عبيد، عن ضمرة بن حبيب، و عطية بن قيس.

(۳) الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۲ عن أبى عبيد و ابن جرير، و عمدة القارى ج ۱۸ ص ۱۹۵ و ۱۹۶ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۴۷ و الغدير ج ۶ ص ۲۵۶ و راجع:

جامع البيان للطبرى ج ۶ ص ۱۱۲.

(۴) الغدير ج ۱ ص ۴۲۹ عن تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۳ عن أحمد، و الحاكم، و النسائى، و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۲ عن أحمد، و أبى عبيد فى فضائله، و النحاس فى ناسخه، و النسائى، و ابن المنذر، و الحاكم و صحح، و ابن مردويه، و البيهقى فى سننه، و المحلى لابن حزم ج ۷ ص ۳۹۰ و ج ۹ ص ۴۰۷ و الإتقان فى علوم القرآن للسيوطى ج ۱ ص ۸۴ و نيل الأوطار ج ۹ ص ۲۰۴ و مسند أحمد ج ۶ ص ۱۸۸ و مسند الشاميين ج ۳ ص ۱۴۴ و الجامع لأحكام القرآن ج ۶ ص ۳۱ و تفسير السمرقندى ج ۱ ص ۳۸۸ و أحكام القرآن للجصاص ج ۲ ص ۶۱۵ و الفتح-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۱۹

و عن عبد اللّه بن عمر: إن آخر سورة أنزلت، سورة المائدة، و الفتح «۱»، يعنى سورة النصر، كما يقول الأمينى.

و عن أبى ميسرة: آخر سورة أنزلت سورة المائدة، و إن فيها لسبع عشرة فريضة «۲».

ثالثا: إن الآية قد صرحت: بأن هذا الذى أمر النبى «صلى اللّه عليه و آله» بإبلاغه يعدل الدين كله، حيث قالت: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ .. مع أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد أبلغ الرسالة كلها، فهذا التعبير يشير إلى أن هذا الأمر له مساس بجميع أحكام الدين و شرائعه و حقائقه ..

و لو كان المقصود: أنه لم يبلغ حكما ما، فقد كان الأولى أن يقول: و إن لم تفعل فالدين يبقى ناقصا .. لا أن يقول: إنك لم تبلغ شيئا من الرسالة أصلا ..

- السماوى ج ۲ ص ۵۵۲ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۴۷ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۱ ص ۳۷۷ و فتح القدير ج ۲ ص ۳ و معرفة السنن و الآثار للبيهقى ج ۵ ص ۳۰۲ و السنن الكبرى للنسائى ج ۶ ص ۳۳۳ و مسند ابن راهويه ج ۳ ص ۹۵۶ و عون المعبود ج ۱۰ ص ۱۳ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۷ ص ۱۷۲ و المستدرك للحاكم ج ۲ ص ۳۱۱.

(۱) الغدير ج ۲ ص ۲۲۸ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۵۷ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۱ ص ۳۷۷ و سنن الترمذى ج ۴ ص ۳۲۶ و تفسير الآلوسى ج ۶ ص ۴۷ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۳ عن الترمذى، و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۲ عن أحمد، و الترمذى و حسّنه، و الحاكم و صححه، و ابن مردويه، و البيهقى فى سننه.

(۲) الدر المنثور ج ۲ ص ۲۵۲ عن سعيد بن منصور، و ابن المنذر، و راجع: الجامع لأحكام القرآن ج ۶ ص ۳۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۲۰

موقع آية البلاغ بين الآيات:

و قد حاول البعض أن يقول: إن الآيات التى سبقت آية الإبلاغ و لحقتها تتحدث عن أهل الكتاب. فينبغى أن تكون آية يا أَيُّهَا الرَّسُولُ

بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ «۱». ناظرة إلى تبليغ ما أنزله اللّه تبارك و تعالى فى أهل الكتاب، مثل قوله تعالى: قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ لَسْتُمْ عَلى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ «۲»» «۳».

و أجيب أولا: بأن قوله تعالى فى الآيـة: وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ «۴» يـدل على أن ثمة خطرا يتهدد النبى «صـلى اللّه عليه و آله»، أو الـدين نتيجـة لإبلاـغ هـذا الحكم .. و لم يكن اليهود و النصـارى يشـكلون أى خطر على النبى «صـلى اللّه عليه و آله» آنئـذ، بـل كـان خطرهم قـد انحسـر بدرجـة كبيرة جـدا، و لم يعـد هنـاك مـا يبرر إحجامه «صـلى اللّه عليه و آله» عن تبليغ أمر يرتبط بهم، بانتظار أن يمنحه اللّه العصمة منهم.

ثانيا: ليس فى الآية حدة توجب خوفه «صـلى اللّه عليه و آله» من أهل الكتاب، و قد أبلغ «صـلى اللّه عليه و آله» اليهود ما هو أشد منها .. علما بأن شوكة اليهود و كذلك النصارى كانت قد كسرت حين نزول سورة المائدة،

---

(۱) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

(۲) الآية ۶۸ من سورة المائدة.

(۳) تفسير الميزان ج ۶ ص ۴۲ و دلائل الصدق ج ۲ ص ۵۱ و ۵۲ عن الرازى.

(۴) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۲۱

و قبلوا هم و النصارى بإعطاء الجزية «۱».

ثالثا: إن هذا مجرد اجتهاد من الرازى فى مقابل النص الذى يقول: إنها نزلت فى مناسبة الغدير.

رابعا: لو كانت الآية ناظرة لأهل الكتاب، فالمناسب هو أن يقول:

«و اللّه يعصمك منهم»، فالتصريح بكلمة «الناس» إنما يشير إلى الناس الذين لم يسبق الحديث عنهم، و هم الذين معه، حيث كان كثير منهم من أهل النفاق. و قد ذكرت هذه الآية بين الآيات التى تتحدث عن أهل الكتاب ربما لتشير إلى أن المنافقين مثلهم فى الكفر.

على أى شىء يخاف النبى صلّى اللّه عليه و آله:

إنه لاـ شـك فى أن خوف النبى «صـلى اللّه عليه و آله» لم يكن على نفسه، لأـنه «صـلى اللّه عليه و آله» لاـ يضنّ بنفسه و لا بأى شـىء يعود إليه، عن أن يبذله فى سبيل اللّه سبحانه و تعالى ..

فالأـقرب إلى الإعتبـار هو: أنه «صـلى اللّه عليه و آله» كـان يخـاف من النـاس أن يتهموه فيمـا يبلّغه بما يبطل أثر تبليغه، و يوجب فساد دعوته، أى أنه يخاف على الرسالة، فهو بصدد تحصينها من أن ينالها المبطلون بسوء.

و بـذلك تبطـل الروايات التى تـدّعى: أن النبى «صـلى اللّه عليه و آله» كان يحرس فلما نزل قوله تعالى وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ «۲» أوقف الحرس «۳»،

---

(۱) الميزان (تفسير) ج ۶ ص ۴۲.

(۲) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

(۳) الميزان ج ۶ ص ۶۱ عن تفسير المنار عن أهل التفسير المأثور، و عن الترمذى،-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۲۲

أو أن اللّه أرسله برسالته فضاق بها ذرعا، و عرف أن الناس سيكذبونه، و إن كان يخشى من العذاب، لو لم يفعل، فنزلت الآية «۱». فإن

النبى «صلى اللّه عليه و آله» لا- يفعل فعلا- يخاف معه من عذاب اللّه. إلا إن كان المقصود بهذه الكلمات و أشباهها ما ينسجم مع المعنى الذى أشرنا إليه.

أما ما ورد فى رواية أخرى: «أنه لما أمر بتبليغ ما أمر به قال: يا رب إنما أنا واحد، كيف أصنع؟ يجتمع علىّ الناس، فنزلت: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ «۲»» «۳» فهو مما لا مجال لقبوله بما له من معنى ظاهر ..

أهمية الحكم المعنى بالآية:

و قد أظهر قوله تعالى: وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ أن الحكم الذى يراد تبليغه للناس، لم يكن كسائر الأحكام، بل هو يوازى فى خطورته و أهميتة الرسالة كلها، بحيث لولاه فإن الشريعة كلها تصبح كالجسد بلا

- و ابى الشيخ و الحاكم، و أبى نعيم، و البيهقى، و الطبرانى، و فتح القدير، و عبد بن حميد، و ابن جرير، و ابن المنذر، و ابن أبى حاتم، و ابن مردويه. و راجع المصادر فى الهوامش السابقة.

(۱) الميزان ج ۶ ص ۶۱ عن الدر المنثور و فتح القدير ..

(۲) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

(۳) الميزان ج ۶ ص ۶۱ عن الدر المنثور و فتح القدير، عن عبد بن حميد، و ابن جرير، و ابن أبى حاتم، و أبى الشيخ. و راجع: مناقب أهل البيت «عليهم السلام» للشيروانى ص ۱۳۰ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۸ ص ۲۵۵ و ۲۷۰ و ج ۹ ص ۲۲۶ و الغدير ج ۱ ص ۲۲۱ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۸ و فتح القدير ج ۲ ص ۶۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۲۳

روح، و سيترتب على إهماله أثر حقيقى يطال جميع الأحكام، و ليس هو إلا أمر الولاية الذى به يكون قبول الأعمال كلها، و به يكون قوامها ..

و قد كان هذا الحكم بالغ الحساسية، شديد الخطورة، عظيم الأثر، لا يتورعون عن فعل أى شىء من أجل إبطاله و استبداله، حتى لو كلفهم ذلك قتل على و الزهراء «عليهما السلام»، و إسقاط جنينها، و إبادة بنى هاشم ..

و كان «صلى اللّه عليه و آله» يترقب الفرصة المناسبة لإبلاغ هذا الحكم الخطير .. فوعده اللّه بالإمداد الغيبى، و بالعصمة من كيد أهل الباطل.

اللّه يبرئ رسوله صلّى اللّه عليه و آله:

و قد عبرت الآية المباركة عنه «صلى اللّه عليه و آله» بكلمة «الرسول» لا بكلمة «النبى»، ربما لتشير إلى أن ما يأتيهم به ليس من الأمور التدبيرية التى يكون للنبى «صلى اللّه عليه و آله» أى دور فيها، كما قد يتوهمون أو قد يشيعون، و إنما هو مجرد رسول، يأتيهم بالقرار الربانى المحض، الذى لا خيار له و لهم فيه.

كما أنه لم يطلب منه أن يبين لهم أمر الولاية مثلا، بل هو قد أمره بمجرد التبليغ فقال بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ «۱».

ثم بين لهم الأمر الصادر بصورة صريحة و واضحة، فقال لهم: إنه قد أنزل إليه من ربه ..

ثم بين: أن عدم إبلاغ ذلك يساوق عدم تبليغ الرسالة من أساسها،

---

(۱) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۲۴

و هذا ليس له فيه أى دور.

العصمة من الناس:

ثم يأتى قوله تعالى: وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ «۱» ليكون تأكيدا على صحة فعل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و سلامة و صدق توقعاته، و أن ما فعله قد كان فى محله .. و لا لوم عليه فيه، إذ لولا العصمة الإلهية لم يصح التبليغ، لأنه سيكون بمثابة التفريط بالمهمة، و التقصير فى اتخاذ الإحتياطات اللازمة، و عدم توخى الظرف الملائم. و الإستعجال و عدم انتظار توفر الشرائط.

فما بلغت رسالته:

و بعد أن عرفنا: أن القضية ليست قضية شخص، و إنما هى قضية الرسالة، أن تكون، أو لا تكون، و هو يساوق القول: بأنها قضية أن يكون هناك إنسان و حياة أو لا يكون. فقد أصبح واضحا أن المنع من إبلاغ الرسالة و الإمامة معناه حرمان الإنسان من الهداية الإلهية، و من الرعاية الربانية، و ليس هناك جريمة أعظم و لا أخطر من ذلك.

و من هنا، كان لا بد من إلقاء نظرة على ما كانت عليه الحال فى زمن الرسول الأكرم «صلى اللّه عليه و آله»، فيما يرتبط بهذه النقطة بالذات، لنتعرف على أولئك الناس الذين حاولوا منع الرسول الأكرم «صلى اللّه عليه و آله» من إبلاغ أمر الإمامة إلى الناس، و سعوا لزعزعة أركان هذا

---

(۱) الآية ۶۷ من سورة المائدة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۲۵

الأمر الخطير، و العبث بمستقبل الإنسان، و بكل حياته، و وجوده .. و تلك هى الجريمة الأكبر و الأضر، و الأخطر و الأشر .. فكان أن عقدنا فصلا لنتعرف فيه على بعض ما جرى فى هذا الإتجاه .. و هو الذى سيأتى إن شاء اللّه بعد تمام حديثنا عن الآيات الشريفة، فانتظر ..

سورة المعارج مكية:

ثم إنهم قد زعموا: أن سورة المعارج مكية، و هو ما ذكرته الرواية عن ابن عباس «۱»، و ابن الزبير «۲»، فتكون قد نزلت قبل بيعة الغدير بسنوات.

و الصحيح: أنها نزلت فى المدينة، بعد حادثة الغدير، حيث طار خبر ما جرى فى غدير خم فى البلاد، فأتى الحارث بن النعمان الفهرى أو (جابر بن النضر بن الحارث بن كلدة العبدرى).

«قال الأمينى: لا يبعد صحة ما فى هذه الرواية من كونه جابر بن النضر، حيث إن جابرا قتل أمير المؤمنين «عليه السلام» والده النضر صبرا، بأمر من رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لما أسر يوم بدر» «۳».

---

(۱) الدر المنثور ج ۶ ص ۲۶۳ عن ابن الضريس و النحاس و ابن مردويه و البيهقى، و سعد السعود لابن طاووس ص ۲۹۱ و راجع:

فتح القدير ج ۵ ص ۲۸۷ و تفسير الميزان ج ۶ ص ۵۶ و ج ۲۰ ص ۱۱ و لباب النقول (ط دار إحياء العلوم) و (ط دار الكتب العلمية) ص ۲۰۲ و تفسير ابن أبى حاتم ج ۱۰ ص ۳۳۷۲ عن السدى.

(۲) الدر المنثور ج ۶ ص ۲۶۳ عن ابن مردويه، و تفسير الميزان ج ۶ ص ۵۶.

(۳) الغدير ج ۱ ص ۲۳۹ هامش.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۲۶

فقال: يا محمد، أمرتنا من اللّه أن نشهد أن لا إله إلا اللّه، و أنك رسول اللّه، و بالصلاة، و الصوم، و الحج، و الزكاة، فقبلنا منك، ثم لم ترض بذلك حتى رفعت بضبع ابن عمك، ففضلته علينا، و قلت: من كنت مولاه فعلى مولاه، فهذا شيء منك أم من اللّه؟!

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: و الذى لا إله إلا هو، إن هذا من اللّه.

فولى جابر، يريد راحلته، و هو يقول: اللهم، إن كان ما يقول محمد حقا فأمطر علينا حجارة من السماء، أو ائتنا بعذاب أليم.

فما وصل إليها حتى رماه اللّه بحجر فسقط على هامته، و خرج من دبره، و قتله. و أنزل اللّه تعالى: سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ الآية» «۱».

---

(۱) الغدير ج ۱ ص ۲۳۹ عن غريب القرآن لأبى عبيد و نقله أيضا عن كثير من المصادر التالية: شفاء الصدور لأبى بكر النقاش، و الكشف و البيان للثعلبى، و تفسير فرات ص ۱۹۰ و (۱۴۱۰ ه- ۱۹۹۰ م) ص ۵۰۵ و خصائص الوحى المبين لابن البطريق ص ۸۸ و كنز الفوائد للكراجكى، و شواهد التنزيل ج ۲ ص ۳۸۳ و ۳۸۱ و دعاة الهداة للحاكم الحسكانى. و الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ج ۱۸ ص ۲۷۸ و تذكرة الخواص ص ۳۰ و الإكتفاء للوصابى الشافعى، و فرائد السمطين ج ۱ ص ۸۲ و إقبال الأعمال لابن طاووس ج ۲ ص ۲۵۱ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۲ ص ۲۴۰ و البحار ج ۳۷ ص ۱۳۶ و ۱۶۲ و ۱۷۶ و كتاب الأربعين لماحوزى ص ۱۵۴ و ۱۶۱ و كتاب الأربعين للشيرازى ص ۱۱۵ و معارج الوصول للزرندى الحنفى، و نظم درر السمطين ص ۹۳ و الفصول المهمة لابن الصباغ ص ۴۱ و جواهر العقدين للسمهودى الشافعى، و تفسير أبى السعود العمادى ج ۹ ص ۲۹ و السراج المنير (تفسير) ج ۴ ص ۳۶۴-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۲۷

و قد رد ابن تيمية هذا الحديث، لعدة أدلة أوردها، و تبعه فيها غيره «۱».

و أدلته هى التالية:

۱- إن قصة الغدير إنما كانت بعد حجة الوداع بالإجماع- و الروايات تقول: إنه لما شاعت قصة الغدير جاء الحارث و هو بالأبطح، و الأبطح بمكة.

مع أن اللازم أن يكون مجيئه إلى رسول «صلى اللّه عليه و آله» فى المدينة.

۲- إن سورة المعارج مكية باتفاق أهل العلم ..

- للشربينى الشافعى، و الأربعين فى مناقب أمير المؤمنين لجمال الدين الشيرازى ص ۴۰ و ينابيع المودة ج ۲ ص ۳۷۰ و فيض القدير ج ۶ ص ۲۱۸ و منهاج الكرامة للعلامة الحلى ص ۱۱۷ و العقد النبوى و السر المصطفوى لابن العيدروس، و وسيلة المآل لأحمد بن باكثير الشافعى ص ۱۱۹ و ۱۲۰ و نزهة المجالس ج ۲ ص ۲۰۹ للصفورى الشافعى، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۰۲ و (ط دار المعرفة) ج ۳ ص ۳۳۷ و الصراط السوى فى مناقب النبى للقادرى المدنى، و شرح الجامع الصغير ج ۲ ص ۳۸۷ للحفنى الشافعى، و معارج العلى فى مناقب المرتضى لمحمد صدر العالم، و تفسير شاهى لمحمد محبوب العالم، و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۷ ص ۱۳ و ذخيرة المآل فى شرح عقد جواهر اللآلى لعبد القادر الحفظى الشافعى، و الروضة الندية لمحمد بن إسماعيل اليمانى ص ۱۵۶ و نور الأبصار ص ۱۵۹ للشبلنجى الشافعى و المنار (تفسير) لرشيد رضا ج ۶ ص ۴۶۴ و الأربعون حديثا لابن بابويه ص ۸۳ و خلاصة عبقات

الأنوار ج ۸ ص ۳۴۲ و ۳۵۷ و ۳۶۲ و ۳۶۸ و ۳۷۰ و المراجعات للسيد شرف الدين ص ۲۷۴ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱ ص ۵۲.

(۱) راجع: منهاج السنة ج ۴ ص ۱۳ و تفسير المنار لرشيد رضا ج ۶ ص ۴۶۴ فما بعدها.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۲۸

۳- إن قوله: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك، فأمطر علينا حجارة من السماء، نزلت عقيب بدر بالاتفاق. و قصة الغدير كانت بعد ذلك بسنين.

۴- إن هذه الآية- أعنى آية: سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ «۱»- نزلت

---

(۱) الغدير ج ۱ ص ۲۳۹ عن غريب القرآن لأبى عبيد و نقله أيضا عن كثير من المصادر التالية: شفاء الصدور لأبى بكر النقاش، و الكشف و البيان للثعلبى، و تفسير فرات ص ۱۹۰ و كنز الفوائد للكراجكى و شواهد التنزيل ج ۲ ص ۳۸۳ و ۳۸۱ و دعاة الهداة للحاكم الحسكانى. و الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ج ۱۸ ص ۲۷۸ و تذكرة الخواص ص ۳۰ و الإكتفاء للوصابى الشافعى و فرائد السمطين ج ۱ ص ۸۲ و معارج الوصول للزرندى الحنفى، و نظم درر السمطين ص ۹۳ و الفصول المهمة لابن الصباغ ص ۴۱ و جواهر العقدين للسمهودى الشافعى و تفسير أبى السعود العمادى ج ۹ ص ۲۹ و السراج المنير (تفسير) ج ۴ ص ۳۶۴ للشربينى الشافعى، و الأربعين فى مناقب أمير المؤمنين لجمال الدين الشيرازى ص ۴۰ و فيض القدير ج ۶ ص ۲۱۸ و العقد النبوى و السر المصطفوى لابن العيدروس و وسيلة المآل لأحمد بن باكثير الشافعى ص ۱۱۹ و ۱۲۰ و نزهة المجالس ج ۲ ص ۲۰۹ للصفورى الشافعى و عن السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۰۲ و الصراط السوى فى مناقب النبى للقادرى المدنى و شرح الجامع الصغير ج ۲ ص ۳۸۷ للحفنى الشافعى و معارج العلى فى مناقب المرتضى لمحمد صدر العالم و تفسير شاهى لمحمد محبوب العالم، و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۷ ص ۱۳ و ذخيرة المآل فى شرح عقد جواهر اللآلى لعبد القادر الحفظى الشافعى و الروضة الندية لمحمد بن إسماعيل اليمانى ص ۱۵۶ و نور الأبصار ص ۱۵۹ للشبلنجى الشافعى و المنار (تفسير) لرشيد رضا ج ۶ ص ۴۶۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۲۹

بسبب ما قاله المشركون بمكة، و لم ينزل عليهم العذاب هناك لوجود النبى «صلى اللّه عليه و آله» لقوله تعالى: ما كانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ.

۵- لو صح ذلك لكانت آية كآية أصحاب الفيل، و مثلها تتوفر الدواعى على نقله، مع أن أكثر المصنفين فى العلم و أرباب المسانيد و الصحاح، و الفضايل و التفسير و السير قد أهملوا هذه القضية، فلا تروى إلا بهذا الإسناد المنكر.

۶- إن الحارث المذكور فى الرواية كان مسلما حسبما ظهر فى خطابه المذكور مع النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و من المعلوم بالضرورة أن أحدا لم يصبه عذاب على عهد النبى «صلى اللّه عليه و آله».

۷- إن الحارث بن النعمان غير معروف فى الصحابة، و لم يذكر فى الإستيعاب، و لا ذكره ابن منده، و أبو نعيم و أبو موسى فى تآليفهم فى أسماء الصحابة.

و نقول:

إن جميع ذلك لا يمكن قبوله .. و سوف نكتفى هنا بتلخيص ما ذكره العلامة الأمينى «رحمه اللّه»، فنقول:

بالنسبة للدليل الأول نقول:

ألف: إن كلمة الأبطح إنما وردت فى بعض الروايات دون بعض، فإطلاق الكلام بحيث يظهر منه أن الإشكال يرد على جميعها فى غير محله ..

و ورد فى بعض نصوص الرواية: أن مجيء السائل كان إلى المسجد «۱».

(۱) تذكرة الخواص ص ۳۰ و الغدير ج ۱ ص ۲۴۸ عنه، و عن معارج العلى للشيخ-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۳۰

و قد نص فى السيرة الحلبية: على أن ذلك كان فى مسجد المدينة «۱».

ب- إن كلمة الأبطح لا تختص ببطحاء مكة، بل هى تطلق على كل مسيل فيه دقائق الحصى «۲».

و قد ورد فى البخارى فى صحيحه «۳»، أحاديث ترتبط بالبطحاء بذى الحليفة.

و كان «صلى اللّه عليه و آله» إذا رجع إلى المدينة دخل من معرس الأبطح،

- محمد صدر و العالم، العدد القوية للحلى ص ۱۸۵ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۶۸.

(۱) الغدير ج ۱ ص ۲۴۸ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۷۴ و (ط دار المعرفة) ج ۳ ص ۳۳۷ و شرح إحقاق الحق ج ۴ ص ۴۴۲.

(۲) راجع: معجم البلدان ج ۲ ص ۲۱۳ و ۲۱۵ و (ط دار إحياء التراث العربى) ج ۱ ص ۴۴۶ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۰ و راجع: عمدة القارى ج ۱۰ ص ۱۰۱.

(۳) عن صحيح البخارى ج ۲ ص ۵۵۶ حديث ۱۴۵۹ و ج ۱ ص ۱۸۳ حديث ۴۷۰ و (ط دار الفكر) ج ۲ ص ۱۴۳ و ۱۹۷ و راجع: صحيح مسلم (كتاب الحج) ج ۳ ص ۱۵۴ و ۱۵۵ و (ط دار الفكر) ج ۴ ص ۱۰۶ و التمهيد لابن عبد البر ج ۱۵ ص ۲۴۳ و ج ۲۴ ص ۴۲۹ و تاريخ مدينة دمشق ج ۲۲ ص ۲۲۶ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۲۷ و سنن أبى داود ج ۱ ص ۴۵۳ و عمدة القارى ج ۹ ص ۱۴۶ و ج ۱۰ ص ۱۰۲ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۲۴۴ و ۲۴۵ و التمهيد لابن عبد البر ج ۲۴ ص ۴۲۹ و ۴۷۷ و الإستذكار لابن عبد البر ج ۴ ص ۳۳۹ و معرفة السنن و الآثار للبيهقى ج ۳ ص ۵۴۰ و السنن الكبرى للنسائى ج ۲ ص ۳۳۰ و كتاب الموطأ لمالك ج ۱ ص ۴۰۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۴۸ و مسند أحمد ج ۲ ص ۲۸ و ۸۷ و ۱۱۲ و ۱۱۹ و ۱۳۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۳۱

فكان فى معرسه ببطن الوادى، فقيل له: إنك ببطحاء مباركة «۱».

و ورد التعبير بذلك أيضا فى كلام عائشة عن موضع قبر النبى «صلى اللّه عليه و آله» «۲».

و ثمة أحاديث عن حذيفة بن أسيد، و عامر بن ليلى، تذكر فى أحاديث الغدير: أنه حين رجوع النبى «صلى اللّه عليه و آله» من حجة الوداع، لما كان

(۱) إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۲ ص ۱۲۲ و الغدير ج ۱ ص ۲۴۸ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۴۸۵ و راجع: مسند أحمد ج ۲ ص ۹۰ و ۱۳۶ و صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۴۴ و ج ۳ ص ۷۱ و ج ۸ ص ۱۵۵ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۱۰۶ و سنن النسائى ج ۵ ص ۱۲۷ و شرح مسلم للنووى ج ۹ ص ۱۱۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۵ ص ۲۴۵

(۲) كما فى مصابيح السنة للبغوى ج ۱ ص ۸۳ و إعانة الطالبين للدمياطى ج ۲ ص ۱۳۵ و المحلى لابن حزم ج ۵ ص ۱۳۴ و الجوهر النقى ج ۴ ص ۳ و مسند أبى يعلى ج ۸ ص ۵۳ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۶۱۴ و تاريخ المدينة لابن شبة ج ۳ ص ۹۴۵ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۹۳ و التنبيه و الإشراف ص ۲۵۱ و تهذيب الكمال ج ۲۲ ص ۱۵۸ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۳ ص ۲۰۹ و الدراية فى تخريج أحاديث الهداية ج ۱ ص ۲۴۲ و نصب الراية ج ۲ ص ۳۵۸ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۲ ص ۳۴۲ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۵۴۱ و تحفة الأحوذى ج ۴ ص ۱۳۰ و عمدة القارى ج ۸ ص ۲۲۴ و فتح البارى ج ۳ ص ۲۰۴ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ص ۳ و المستدرك للحاكم ج ۱ ص ۳۶۹ و سنن أبى داود ج ۲ ص ۸۴ و نيل الأوطار ج ۴ ص ۱۲۹ و سبل

السلام ج ۲ ص ۱۱۰ و تلخيص الحبير ج ۵ ص ۲۲۵ و فيض القدير ج ۴ ص ۱۵۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۳۲

بالجحفة نهى عن سمرات متقاربات بالبطحاء أن لا ينزل تحتهن أحد «۱».

و ثمة حديث عن بطحاء واسط، و بطحاء ذى الحليفة، و بطحاء ابن ازهر، و بطحاء المدينة، و هو أجل من بطحاء مكة «۲»، و قد نسب البطحاوى العلوى إلى جده قوله:

و بطحا المدينة لى منزلفيا حبذا ذاك من منزل ..

و فى قول حيص بيص المتوفى سنة ۵۷۴ ه.

ملكنا فكان العفو منا سجيةفلما ملكتم سال بالدم أبطح «۳» و يوم البطحاء (منسوب إلى بطحاء ذى قار) من أيام العرب المعروفة.

و من الشعر المنسوب إلى أمير المؤمنين «عليه السلام»:

أنا ابن المبجل بالأبطحينو بالبيت من سلفى غالب قال الميبذى فى شرحه: يريد أبطح مكة و المدينة «۴».

و أما الجواب عن الدليل الثانى، و هو أن سورة المعارج مكية بالإجماع لا

---

(۱) راجع: الغدير ج ۱ ص ۱۰ و ۲۶ و ۲۴۹ و فى معجم البلدان ص ۲۱۳- ۲۲۲ و البلدان لليعقوبى ص ۸۴ و الفصول المهمة لابن الصباغ ج ۱ ص ۲۴۱ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۷ ص ۱۵۵ و ۲۴۹ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۶ ص ۳۴۲ و كتاب الأربعين للماحوزى ص ۱۳۹.

(۲) معجم البلدان ج ۱ ص ۴۴۴.

(۳) راجع: ديوان حيص بيص ج ۳ ص ۴۰۴ و خلاصة عبقات الأنوار ج ۸ ص ۳۹۱ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۵.

(۴) راجع: شرح ديوان أمير المؤمنين «عليه السلام» ص ۱۹۷ و البحار ج ۳۴ ص ۳۹۷ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۳۳

مدنية، فنقول:

أولا: إن الإجماع إنما هو على أن مجموع السورة كان مكيا، لا جميع آياتها. فلعل هذه الآية بالخصوص كانت مدينة ..

و قد يعترض على ذلك: بأن المتيقن فى اعتبار السورة مكية أو مدنية هو تلك التى تكون بداياتها كذلك، أو تكون تلك الآيات التى انتزع اسم السورة منها كذلك ..

و الجواب عن ذلك ..

ألف: إن هناك سورا كثيرة يقال عنها إنها مكية مثلا مع أن أوائلها تكون مدنية، و كذلك العكس، و ذلك مثل:

سورة العنكبوت .. فإنها مكية إلا عشر آيات من أولها «۱».

سورة الكهف .. مكية إلا سبع آيات من أولها «۲».

---

(۱) راجع: جامع البيان ج ۲۰ ص ۸۶ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۳ ص ۳۲۳ و السراج المنير للشربينى ج ۳ ص ۱۲۳ و سعد السعود لابن طاووس ص ۲۸۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۵ و البيان فى عد آى القرآن للدانى ص ۲۰۳ و زاد المسير ج ۶ ص ۱۱۹ و المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز للأندلسى ج ۴ ص ۳۰۵ و تفسير السمعانى ج ۴ ص ۱۶۵ و تفسير ابن زمنين ج ۳ ص ۳۳۹ و التفسير الكبير للرازى ج ۲۵ ص ۲۵ و فتح القدير ج ۴ ص ۱۹۱ و تفسير الثعالبى ج ۴ ص ۲۸۸ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۳ ص ۳۲۳ و تفسير العز بن عبد السلام ج ۲ ص ۵۰۴ و التفسير الصافى ج ۴ ص ۱۱۰ و التبيان ج ۸ ص ۱۸۵ و عمدة القارى ج ۱۹ ص ۱۰۸.

(۲) راجع: الجامع لأحكام القرآن ج ۱۰ ص ۳۴۶ و الإتقان فى علوم القرآن للسيوطى ج ۱ ص ۱۶ و (ط دار الفكر) ج ۲ ص ۱۸۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۶ و تفسير-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۳۴

سورة المطففين، مكية إلا الآية الأولى، (و فيها اسم السورة) «۱».

سورة الليل، مكية إلا أولها، (و فيها اسم السورة أيضا) «۲».

و هناك سور أخرى كثيرة مكية، و فيها آيات مدنية .. مثل سورة هود، و مريم، و الرعد، و إبراهيم، و الإسراء، و الحج، و الفرقان، و النحل، و القصص، و المدثر، و القمر، و الواقعة، و الليل، و يونس «۳».

ب- و هناك سور مدنية، و فيها آيات مكية، مثل:

سورة المجادلة، فإنها مدنية إلا العشر الأول، (و فيها تسمية السورة) «۴».

- الثعالبى ج ۳ ص ۵۰۵ و راجع: عمدة القارى ج ۱۹ ص ۳۶ و التبيان ج ۷ ص ۳ و تفسير شبر ص ۲۸۹ و تفسير مقاتل بن سليمان ج ۲ ص ۲۷۸ و تفسير العز بن عبد السلام ج ۲ ص ۲۳۷ و تفسير أبى السعود ج ۵ ص ۲۰۲ و فتح القدير ج ۳ ص ۲۶۸ و ج ۹ ص ۳۷ و تفسير الآلوسى ج ۱۵ ص ۱۹۹.

(۱) راجع: جامع البيان ج ۳۰ ص ۵۸ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۷ و راجع: التفسير الصافى ج ۵ ص ۲۹۸ و ج ۷ ص ۴۲۱ و تفسير العز بن عبد السلام ج ۳ ص ۴۲۹ و الإتقان فى علوم القرآن ج ۱ ص ۱۷ و (ط دار الفكر) ص ۵۵ و فتح القدير ج ۵ ص ۳۹۷ و تفسير مجمع البيان ج ۱۰ ص ۲۸۹ و البحار ج ۶۶ ص ۱۱۶.

(۲) راجع: الإتقان فى علوم القرآن (ط دار الفكر) ص ۵۴ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۷.

(۳) راجع فى ذلك كله: الغدير ج ۱ ص ۲۵۶- ۲۵۷.

(۴) راجع: إرشاد العقل السليم لأبى السعود ج ۸ ص ۲۱۵ و السراج المنير ج ۴ ص ۲۱۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۷ و راجع: تفسير مجمع البيان ج ۹ ص ۴۰۷ و التفسير الصافى ج ۵ ص ۱۴۲ و المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز ج ۵ ص ۲۷۲ و تفسير الآلوسى ج ۲۸ ص ۲ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۷ ص ۲۶۹ و تفسير العز بن عبد السلام ج ۳ ص ۲۹۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۳۵

سورة البلد، و هى مدنية إلا الآية الأولى، (و فيها اسم السورة). و حتى الرابعة «۱»، و غير ذلك.

ثانيا: لو سلمنا أن هذه السورة مكية، فإن ذلك لا يبطل الرواية التى تنص على نزولها فى مناسبة الغدير، لإمكان أن تكون قد نزلت مرتين، فهناك آيات كثيرة نص العلماء على نزولها مرة بعد أخرى، عظة و تذكيرا، أو اهتماما بشأنها، أو اقتضاء موردين لنزولها، نظير: البسملة، و أول سورة الروم، و آية الروح.

و قوله: ما كانَ لِلنَّبِيِّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ...

و قوله: أَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَيِ النَّهارِ.

و قوله: أَ لَيْسَ اللَّهُ بِكافٍ عَبْدَهُ.

و سورة الفاتحة، فإنها نزلت مرة بمكة حين فرضت الصلاة، و مرة بالمدينة حين حولت القبلة، و لتثنية نزولها سميت بالمثانى «۲».

و عن الدليل الثالث أجاب:

أن نزول آية سورة الأنفال قبل سنوات، لا يمنع من أن يتفوه بها هذا

---

(۱) راجع: الإتقان ج ۱ ص ۱۷ و (ط دار الفكر) ص ۵۵ و تفسير الآلوسى ج ۳۰ ص ۱۳۳ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۷.

(۲) راجع: الغدير ج ۱ ص ۲۵۷ و تفسير مجمع البيان ج ۱ ص ۴۷ و التفسير الصافى ج ۱ ص ۸۰ و البحار ج ۸۴ ص ۷۹ و التفسير الكبير للرازى ج ۱۹ ص ۲۰۷ و البرهان للزركشى ج ۱ ص ۲۹ و تفسير الآلوسى ج ۱۴ ص ۷۹ و تفسير الميزان ج ۱۲ ص ۱۹۱ و السيرة الحلبية ج ۱ ص ۳۹۶ و الإتقان ج ۱ ص ۶۰ و (ط دار الفكر) ص ۱۰۵ و فيه موارد أخرى أيضا.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۳۶

المعترض على اللّه و رسوله، و يظهر كفره بها. و لعله قد سمعها من قبل، فآثر أن يستخدمها فى دعائه، لإظهار شدة عناده و جحوده أخزاه اللّه.

و عن الدليل الرابع أجاب:

ألف: إنه قد لا ينزل العذاب على المشركين لبعض الأسباب المانعة من نزوله، مثل إسلام جماعة منهم، أو ممن هم فى أصلابهم، و لكنه ينزل على هذا الرجل الواحد المعاند فى المدينة لارتفاع المانع من نزوله .. و لا سيما مع طلبه من اللّه أن ينزل عليه العذاب.

ب: قد يقال: إن المنفى فى آية ما كانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ هو عذاب الاستئصال للجميع، و لا يريد أن ينفى نزول العذاب على بعض الأفراد ..

ج: قد دلت الروايات على نزول العذاب على قريش، و ذلك حين دعا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» عليهم بأن يجعل سنيهم كسنى يوسف «عليه السلام» فارتفع المطر، و أجدبت الأرض، و أصابتهم المجاعة حتى أكلوا العظام و الكلاب و الجيف «۱» ..

---

(۱) راجع: صحيح مسلم ج ۵ ص ۳۴۲ ح ۳۹ (كتاب صفة القيامة و الجنة و النار) و (ط دار الفكر) ج ۸ ص ۱۳۱ و سنن الترمذى ج ۵ ص ۵۶ و البخارى ج ۲ ص ۱۲۵ و (ط دار الفكر) ج ۲ ص ۱۵ و ج ۵ ص ۲۱۷ و ج ۶ ص ۱۹ و ۳۲ و ۴۰ و ۴۱ و مسند أحمد ج ۱ ص ۴۳۱ و ۴۴۱ و التفسير الكبير للرازى ج ۲۷ ص ۲۴۲ و النهاية فى اللغة ج ۳ ص ۲۹۳ و ج ۵ ص ۲۰۰ و الخصائص الكبرى للسيوطى ج ۱ ص ۲۴۶ و عمدة القارى ج ۷ ص ۲۷ و ۲۸ و ج ۱۹ ص ۱۴۰ و دلائل النبوة ج ۲ ص ۳۲۴ و السنن الكبرى لبيهقى ج ۳ ص ۳۵۳ و دلائل-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۳۷

د- إنه قد نزل العذاب أيضا على بعض الأفراد بدعاء رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، كما جرى لأبى زمعة، الأسود بن المطلب، حيث كان هو و أصحابه يتغامزون بالنبى «صلى اللّه عليه و آله»، فدعا عليه النبى «صلى اللّه عليه و آله» أن يعمى، و يثكل ولده، فأصابه ذلك «۱».

و دعا على مالك بن الطلاطله، فأشار جبريل إلى رأسه، فامتلأ قيحا فمات «۲».

ثم ما جرى للحكم بن أبى العاص حيث كان يحكى مشية النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فرآه «صلى اللّه عليه و آله»، فقال: كن كذلك، فكان الحكم مختلجا يرتعش منذئذ «۳».

- النبوة لأبى نعيم ص ۵۷۵ ح ۳۶۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۹ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۹ و البحار ج ۱۶ ص ۴۱۱ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۱۸۹ و البداية و النهاية ج ۶ ص ۱۰۱ و راجع: تفسير السمعانى ج ۲ ص ۳۵۹.

(۱) راجع: الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۷ و (ط دار صادر) ج ۲ ص ۷۴ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۳۳۲ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۲ ص ۲۲۰ و سبل الهدى و الرشاد ج ۲ ص ۴۶۱ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۹ و السيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ۱ ص ۵۱۳ و الجامع لأحكام القرآن ج ۱۰ ص ۶۲ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۵۸۰.

(۲) راجع: الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۷ و (ط دار صادر) ج ۲ ص ۷۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۵۹ و راجع: البحار ج ۱۸ ص ۴۹ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۲ ص ۲۲۰ و تفسير مجمع البيان ج ۶ ص ۱۳۳ و جامع البيان ج ۱۴ ص ۹۵ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۵۸۰ و سيرة ابن إسحاق ج ۵ ص ۲۵۴ و السيرة النبوية لابن هشام ج ۲ ص ۲۷۸.

(۳) راجع الاستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۱ ص ۲۱۸ و (ط دار الجيل) ج ۱ ص ۳۵۹ و النهاية فى اللغة ج ۲ ص ۶۰ و إمتاع الأسماع ج ۱۲ ص ۱۰۱ و شرح-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۳۸

و ما جرى لجمرة بنت الحارث، فقد خطبها النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فقال أبوها: إن بها سوءا، و لم تكن كذلك، فرجع إليها، فوجدها قد برصت «۱».

و ما جرى لذلك الرجل الذى كذب على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» «۲».

و ما جرى لابن بن أبى لهب، فإنه سب النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فدعا اللّه أن يسلط عليه كلبه، فافترسه الأسد «۳».

- النهج للمعتزلى ج ۶ ص ۱۵۰ و الإصابة ج ۱ ص ۳۴۵ و ۳۴۶ و البحار ج ۳۱ ص ۱۷۳ و الخصائص الكبرى ج ۲ ص ۱۳۲ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۳ ص ۲۱۴ و دلائل النبوة للبيهقى ج ۶ ص ۲۳۹ و ۲۴۰ و الغدير ج ۱ ص ۲۶۰ و ج ۸ ص ۲۴۴.

(۱) راجع الإصابة ج ۱ ص ۲۷۶ و (ط دار الكتب العلمية) ج ۱ ص ۶۶۳ و الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۳۳ و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۳۹۲ و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۳۱۰ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۲ ص ۴۱۸ و الغدير ج ۱ ص ۲۶۰ الجامع لأحكام القرآن ج ۱۴ ص ۱۶۹.

(۲) راجع: الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۲۴۴ و دلائل النبوة للبيهقى ج ۶ ص ۲۴۵ و الغدير ج ۱ ص ۲۶۰ و الموضوعات لابن الجوزى ج ۱ ص ۸۴.

(۳) الغدير ج ۱ ص ۲۶۱ و جامع البيان للطبرى ج ۲۷ ص ۵۵ و تفسير القرآن للصنعانى ج ۳ ص ۲۵۰ و البداية و النهاية ج ۶ ص ۲۹۴ و الدر المنثور ج ۶ ص ۱۲۱ و الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۴۷ و ۲۴۴ و النهاية فى اللغة ج ۳ ص ۹۱. و دلائل النبوة للبيهقى ج ۲ ص ۳۳۸ و ۳۳۹ و دلائل النبوة لأبى نعيم ص ۵۸۸ و ۵۸۵ و ۵۸۶ حديث رقم ۳۸۳ و ۳۸۱ و ۳۸۰ و تاريخ مدينة دمشق ج ۱۱ ص ۶۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۳۹

ه- قد هدد اللّه قريشا بقوله: فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صاعِقَةً مِثْلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ «۱» .. فإن كان مناط الحكم فى هذه الآية هو إعراض الجميع، فإن الصاعقة لم تأتهم لأن بعضهم قد آمن. و لو أنهم استمروا جميعا على الضلال لأتاهم ما هددهم به. و لو كان وجود النبى «صلى اللّه عليه و آله» مانعا من جميع أقسام العذاب، لم يصح هذا التهديد .. و لم يصح أن يصيب الحكم بن أبى العاص، و غيره ممن تقدمت أسماؤهم شيء من الأذى ..

و عن الدليل الخامس أجاب «رحمه اللّه»:

إن حادثة الفيل استهدفت تدمير أعظم رمز مقدس لأمة بأسرها، فالدواعى متوفرة على نقلها .. أما قصة هذا الرجل الذى واجه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى قضية الغدير، فالدواعى لنقلها أقل بكثير، و هى ككثير من معجزات الرسول «صلى اللّه عليه و آله» التى نقلت عن طريق الآحاد، و بعضها قد قبله المسلمون من دون نظر فى سنده ..

بل الدواعى متوفرة على طمس هذه القضية، و ذلك إمعانا فى إضعاف واقعة الغدير، و إبعادها عن أذهان الناس، و إنساء الناس لها، لأنها تمثل إدانة خطيرة لفريق تقدسه طائفة كبيرة من الناس ..

و أما دعواهم: أن المصنفين قد أهملوا هذه القضية، فهى مجازفة ظاهرة، إذ قد تقدم أن كثيرين منهم قد رووها ..

و عن الدليل السادس أجاب «رحمه اللّه»:

بأن الحديث كما أثبت إسلام الحارث، فإنه قد أثبت ردته .. و العذاب

---

(۱) الآية ۱۳ من سورة فصلت.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۴۰

نزل عليه، بعد ردته لا حين إسلامه، فلا يصح قوله: إنه لم يصب العذاب أحدا من المسلمين فى عهد النبى «صلى اللّه عليه و آله».

ثم ذكر شواهد عن عذاب لحق بعض المسلمين فى عهد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كقصة جمرة بنت الحارث، و غيرها.

و قصة ذلك الذى أكل عند النبى «صلى اللّه عليه و آله» بشماله، فقال له النبى «صلى اللّه عليه و آله»: كل بيمينك.

فقال: لا أستطيع.

قال: لا استطعت. فما رفعها إلى فيه بعد «۱». و قد رواها مسلم فى صحيحه.

و قصة الأعرابى الذى عاده رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» .. و أنه حين قال له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: لا بأس، طهور إن شاء اللّه.

قال: قلت طهور؟ كلا بل حمى تفور (أو تثور)، على شيخ كبير، تزيره القبور.

قال له النبى «صلى اللّه عليه و آله»: فنعم إذا.

فما أمسى من الغد إلا ميتا «۲».

---

(۱) صحيح مسلم ج ۴ ص ۲۵۹ ح ۱۰۷ و الغدير ج ۱ ص ۲۶۴ و فتح البارى ج ۹ ص ۴۵۶ و عمدة القارى ج ۲۱ ص ۲۹ و تحفة الأحوذى ج ۵ ص ۴۲۲ و عون المعبود ج ۱۰ ص ۱۷۹ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۰ ص ۲۱۵ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۱ ص ۳۶۷.

(۲) راجع: صحيح البخارى ج ۳ ص ۱۳۲۴ ح ۳۴۲۰ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۳ ص ۳۸۳ و المصنف للصنعانى ج ۱۱ ص ۱۹۷ و كنز العمال ج ۹ ص ۲۱۱ و صحيح ابن حبان ج ۷ ص ۲۲۵ و راجع: الجوهر النقى للماردينى ج ۳ ص ۳۸۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۴۱

و كذا بالنسبة لمن نقى شعره فى الصلاة، فقال له «صلى اللّه عليه و آله»:

قبح اللّه شعرك، فصلع مكانه «۱».

و أجاب عن الوجه السابع:

بأن معاجم الصحابة لم تستوف ذكر جميعهم، و قد استدرك المؤلفون على من سبقهم أسماء لم يذكروها.

و قد أوضح العسقلانى ذلك فى مستهل كتابه «الإصابة» فراجع ..

و قد ذكروا: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» توفى و كان عدد من رآه و سمع منه زيادة على مئة ألف إنسان ..

أضف إلى ذلك: أنه قد يكون إهمال ذكر هذا الرجل فى معاجم الصحابة لأجل ردته ..

سورة و العصر نزلت فى على عليه السّلام:

و قد يتساءل البعض عن المقصود بقوله «صلى اللّه عليه و آله» فى خطبة يوم الغدير: «فى على نزلت سورة وَ الْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِى خُسْرٍ.

و يمكن أن يجاب: بأن الأحاديث الشريفة قد صرحت: بأن المراد بالإنسان الذى فى خسر، هم أعداؤهم «عليهم السلام»، ثم استثنى

أهل صفوته من خلقه، حیث قال: إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِی خُسْرٍ إِلَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ «۲» یقول: آمنوا بولایة أمیر المؤمنین وَ تَواصَوْا بِالْحَقِ الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۳۱ ۳۴۱ سورة و العصر نزلت فی علی علیه السلام: ..... ص : ۳۴۱

---

(۱) راجع: أعلام النبوة للماوردی ص ۱۳۴ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۷۲ و الغدیر ج ۱ ص ۲۶۴.

(۲) الآیتان ۲ و ۳ من سورة العصر.

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۳۴۲

ذریاتهم و من خلقوا بالولایة و تواصوا بها، و صبروا بها، و صبروا علیها» «۱».

و فی نص: وَ تَواصَوْا بِالْحَقِ یعنی الإمامة و وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ یعنی بالعترة «۲».

---

(۱) البرهان (تفسیر) ج ۴ ص ۵۰۴ و ۵۰۵ و نور الثقلین ج ۵ ص ۶۶۶ و ۶۶۷ و البحار ج ۲۴ ص ۲۱۵ و ج ۳۶ ص ۱۸۳ و ج ۶۴ ص ۵۹ و تفسیر القمی ج ۲ ص ۴۴۱ و التفسیر الصافی ج ۵ ص ۳۷۲.

(۲) البرهان (تفسیر) ج ۴ ص ۵۰۴ و ۵۰۵ و نور الثقلین ج ۵ ص ۶۶۶ و ۶۶۷ إکمال الدین ص ۶۵۶ و البحار ج ۶۴ ص ۵۹ و ج ۶۶ ص ۲۷۰ و التفسیر الأصفی ج ۲ ص ۱۴۷۴.

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۳۴۳

الفهارس

اشاره

۱- الفهرس الإجمالی ۲- الفهرس التفصیلی

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۳۴۵

۱- الفهرس الإجمالی

الفصل الثالث: حج النبی صلّی اللّه علیه و آله بروایة الإمام الصادق علیه السّلام ۵- ۳۸

الفصل الرابع: قبل أن یسیر صلّی اللّه علیه و آله إلی عرفات (بروایتهم) ۳۹- ۶۸

الفصل الخامس: حج النبی صلّی اللّه علیه و آله بروایة أهل السنة ۶۹- ۱۱۸

الباب الحادی عشر: الغدیر فی الحدیث و التاریخ الفصل الأول: الغدیر و المعارضون ۱۲۱- ۱۵۸

الفصل الثانی: الموقف- الفضیحة ۱۵۹- ۱۸۴

الفصل الثالث: فی حدود الزمان و المکان ۱۸۵- ۲۱۸

الفصل الرابع: حدیث الغدیر و أسانیده ۲۱۹- ۲۶۴

الفصل الخامس: فی ظلال حدیث الغدیر ۲۶۵- ۲۹۶

الفصل السادس: فی ظلال آیات الغدیر ۲۹۷- ۳۴۲

الفهارس: ۳۴۳- ۳۵۶

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۳۴۷

۲- الفهرس التفصيلى

الفصل الثالث: حج النبى صلّى اللّه عليه و آله بروايۀ الإمام الصادق عليه السّلام دخول مكۀ و المسجد الحرام: ۷

حج النبى بروايۀ أهل البيت عليهم السّلام: ۸

إضافۀ فقرۀ و تصحيف أخرى: ۱۹

لا فضل لقرشى على غيره إلا بالتقوى: ۲۰

أحرم صلّى اللّه عليه و آله من المسجد: ۲۰

ساق مائۀ بدنۀ: ۲۱

يتمنى القرشيون قتل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ۲۱

حج النبى صلّى اللّه عليه و آله قران!! أم تمتع؟!: ۲۲

و قالوا أيضا: ۲۴

حج تمتع أو قران أو إفراد؟!: ۲۶

ترجيحات لحج القران: ۳۵

الفصل الرابع: قبل أن يسير صلّى اللّه عليه و آله إلى عرفات (بروايتهم) طواف النبى صلّى اللّه عليه و آله و استلام الركن و الحجر: ۴۱

هل طاف ماشيا؟!: ۴۱

السعى و الطواف راكبا: ۴۹

سؤال .. و جوابه: ۵۰

الصحيح من السيرۀ النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۴۸

متى طاف راكبا؟!: ۵۱

إنك حجر لا تضر و لا تنفع: ۵۱

لماذا هذا الموقف من عمر؟!: ۵۳

عمر يخطّئ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ۵۴

التبرك فى أجلى مظاهره: ۵۵

سجود النبى صلّى اللّه عليه و آله على الحجر: ۵۵

الصلاۀ خلف مقام إبراهيم: ۵۶

بكاء النبى صلّى اللّه عليه و آله حين استلام الحجر: ۵۷

ابن أم مكتوم آخذ بزمام الناقۀ: ۵۸

طواف الوداع: ۵۸

إنكار تقبيل الركن اليمانى: ۵۹

عمر رجل قوى لا يزاحم: ۵۹

الرمل فى الطواف: ۶۰

سعى راكبا: ۶۱

يرى بياض فخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ۶۴

الإضطباع: حكمه، و معناه: ۶۴

رأى بياض فخذى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله!!: ۶۵

قدوم على عليه السّلام من اليمن: ۶۵

تحريش على لفاطمة عليهما السّلام: ۶۶

الإجمال فى النية: ۶۷

الكلب و الحمار و المرأة: ۶۷

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۴۹

الفصل الخامس: حج النبى صلّى اللّه عليه و آله برواية أهل السنة النبى صلّى اللّه عليه و آله فى عرفات: ۷۱

الأول: قريش فى مواجهة الرسول صلّى اللّه عليه و آله: ۷۵

الثانى: لبيك اللهم لبيك: ۷۶

الثالث: تحريف خطبة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ۷۶

الذين أردفهم النبى صلّى اللّه عليه و آله خلفه: ۷۸

الفضل بن عباس .. و النظر إلى الأجنبية: ۷۹

ليس هذا قياسا: ۸۰

حتى معاوية: ۸۰

تحويل وجه فضل بن عباس: ۸۱

تطبيق للقاعدة: ۸۲

النبى صلّى اللّه عليه و آله ينشد الشعر: ۸۲

الصلاة قبل الوقت: ۸۴

الغلو فى الدين هو الأخطر: ۸۵

خذوا عنى مناسككم: ۸۶

التظليل: ۸۸

بطن محسّر: ۸۹

خطبة النبى صلّى اللّه عليه و آله فى منى: ۹۰

النص الكامل لخطبة منى: ۹۳

تنظيم المنازل فى منى: ۹۷

ما المراد باستدارة الزمان؟!: ۹۸

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۵۰

ففتحت أسماع أهل منى: ۹۸

تحريف حديث الثقلين: ۹۹

على عليه السّلام لم يشارك النبى صلّى اللّه عليه و آله فى نحر البدن: ۹۹

لتخرس الألسنة: ۱۰۱

نحرا على عدد سنى عمرهما: ۱۰۲

المرجع هو أحاديث العترة: ۱۰۲

النبى صلّى اللّه عليه و آله يقسم شعره للتبرك به: ۱۰۲

قصة الحلاق: ۱۰۴

إصرار عائشة بلا مبرر: ۱۰۵

عائشة تعتمر رغم نهى النبى صلّى اللّه عليه و آله: ۱۰۸

اللهم اغفر للمحلقين: ۱۰۹

تبرك الصحابة: ۱۱۰

التبرك، فى معناه و مغزاه: ۱۱۰

النفر من منى: ۱۱۲

لم يدخل صلّى اللّه عليه و آله إلى البيت و لم يطف: ۱۱۲

عمرة فى رمضان تعدل حجة معه: ۱۱۴

إعتمار النبى صلّى اللّه عليه و آله بعد حجة الوداع: ۱۱۷

فى الطريق إلى المدينة: ۱۱۸

الباب الحادى عشر: الغدير فى الحديث و التاريخ الفصل الأول: الغدير و المعارضون توطئة و تمهيد: ۱۲۳

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۵۱

الغدير و الإمامة: ۱۲۴

الحدث الخالد: ۱۲۵

مفتاح الحل: ۱۲۷

خلافة أم إمامة: ۱۲۷

دور الإمامة فى بناء الإنسان و الحياة: ۱۲۸

الإمامة .. تعدل الرسالة كلها: ۱۳۱

سر السعادة و رمز البقاء: ۱۳۳

المعارضون: ۱۳۴

النصوص الصريحة: ۱۳۵

الخليفة الثانى يتحدث أيضا: ۱۴۵

قريش فى كلمات على عليه السّلام: ۱۴۸

بعض ما قاله المعتزلى هنا: ۱۵۵

الفصل الثانى: الموقف- الفضيحة الصخب و الغضب: ۱۶۱

الرسول صلّى اللّه عليه و آله و المتآمرون: ۱۶۹

أمثلة و شواهد: ۱۷۰

ممن الخوف يا ترى؟!: ۱۸۱

المتآمرون: ۱۸۱

ظهور الأحقاد و المصارحة المرة: ۱۸۲

الفصل الثالث: فى حدود الزمان و المكان إلفات النظر إلى أمرين: ۱۸۷

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۳۵۲

الأول: المکان ۱۸۷

الثانی: کلهم من قریش ۱۸۹

الموقف، الفضیحة: ۱۹۰

التدبیر النبوی: ۱۹۵

المحبون و المناوئون: ۱۹۸

سبب جرأتهم: ۲۰۲

ظروف فرضت نفسها: ۲۰۳

دراسة الحدث فی حدود الزمان و المکان: ۲۰۵

۱- یوم عبادة: ۲۰۵

۲- الإحرام: ۲۰۶

۳- لماذا فی موسم الحج؟!: ۲۰۷

۴- وجود الرسول صلّی اللّه علیه و آله أیضا: ۲۰۷

۵- ظهور المعجزة: ۲۰۸

۶- الذکریات الغالیة: ۲۰۹

۷- الناس أمام مسؤولیاتهم: ۲۱۰

۸- إحتکار القرار: ۲۱۱

۹- تساقط الأقنعة: ۲۱۱

۱۰- و علی هذه فقس ما سواها: ۲۱۳

۱۱- القرار الإلهی الثابت: ۲۱۴

۱۲- التهدید و التآمر: ۲۱۵

الخیر فی ما وقع: ۲۱۷

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۳۱،ص:۳۵۳

الفصل الرابع: حدیث الغدیر و أسانیده غدیر خم لتبرئة علی علیه السّلام: ۲۲۱

یوم الغدیر یوم اللّه الأکبر: ۲۲۴

خلاصة ما جری یوم الغدیر: ۲۲۵

الخطبة بروایة الطبری: ۲۳۰

النبی صلّی اللّه علیه و آله یعلمهم التهنئة و البیعة: ۲۳۳

قضیة الغدیر لیست واقعة حرب معروفة: ۲۳۹

عید الغدیر عبر القرون و الأحقاب: ۲۳۹

ماذا یقول شانئو علی علیه السّلام؟!: ۲۴۷

الإبتداع الغبی: ۲۵۱

مصادر حدیث الغدیر: ۲۵۲

حديث الغدير متواتر: ۲۵۳

أغرب و أعجب ما قرأت!!: ۲۵۶

المنكرون و المشككون: ۲۵۶

نظرة فى تواتر حديث الغدير: ۲۵۸

طرق حديث الغدير: ۲۵۹

لماذا ينكرون التواتر؟!: ۲۶۳

الغدير لم يخرّجه الشيخان: ۲۶۴

الفصل الخامس: فى ظلال حديث الغدير بداية: ۲۶۷

الخروج السريع من مكة: ۲۶۷

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۵۴

إرجاع المتقدم و حبس المتأخر: ۲۶۸

الدوحات الخمس منطقة محظورة: ۲۶۸

دقة و بلاغة فى أسلوب الإبلاغ: ۲۶۹

رفع مستوى اليقظة و التنبه: ۲۷۰

حر الرمضاء: ۲۷۰

أكثر من خطبة: ۲۷۱

الحديث عن الضلال و الهدى: ۲۷۱

يوشك أن أدعى فأجيب: ۲۷۲

إنى مسؤول، و أنتم مسؤولون: ۲۷۲

التذكير بالركائز العقائدية: ۲۷۳

الأسئلة التقريرية هى الأهم: ۲۷۳

فليبلغ الشاهد الغائب: ۲۷۷

العمائم تيجان العرب: ۲۷۷

الرمز و الشعار: ۲۸۱

نعوذ باللّه من شرور أنفسنا: ۲۸۳

لا هادى لمن أضل اللّه: ۲۸۴

الإقرار بالإعتقادات: ۲۸۵

الحساب على الحب و البغض: ۲۸۷

و أدر الحق معه حيث دار: ۲۸۷

حديث الثقلين: ۲۸۸

و انصر من نصره: ۲۸۸

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۵۵

أمهات المؤمنين يهنئن عليا عليه السّلام: ۲۸۹

معنى الولاية فى حديث الغدير: ۲۹۰

الجمع بين المعانى: ۲۹۴

الفصل السادس: فى ظلال آيات الغدير بداية: ۲۹۹

تأكيد التحريم لا تأسيس!: ۳۰۰

الجملة اعتراضية: ۳۰۱

لماذا الجملة الإعتراضية؟!: ۳۰۲

لماذا جعلت بين أحكام سبق بيانها؟!: ۳۰۲

لماذا الأحكام الإلزامية تحريمية؟!: ۳۰۳

متى يئس الذين كفروا .. و كمل الدين؟!: ۳۰۴

العلة المحدثة و المبقية: ۳۰۶

فلا تخشوهم و اخشونى: ۳۰۷

أكملت .. أتممت: ۳۰۸

الإسلام مرضى للّه دائما: ۳۰۹

آية الإكمال نزلت مرتين: ۳۱۰

متى نزلت آية الإكمال: ۳۱۳

أبو طالب عليه السّلام و حراسة النبى صلّى اللّه عليه و آله: ۳۱۵

آية البلاغ فى اليهود: ۳۱۷

موقع آية البلاغ بين الآيات: ۳۲۰

على أى شىء يخاف النبى صلّى اللّه عليه و آله: ۳۲۱

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۱،ص:۳۵۶

أهمية الحكم المعنى بالآية: ۳۲۲

اللّه يبرئ رسوله صلّى اللّه عليه و آله: ۳۲۳

العصمة من الناس: ۳۲۴

فما بلغت رسالته: ۳۲۴

سورة المعارج مكية: ۳۲۵

سورة و العصر نزلت فى على عليه السّلام: ۳۴۱

الفهارس:

۱- الفهرس الإجمالى ۳۴۵

۲- الفهرس التفصيلى ۳۴۷

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۳۲،ص:۵

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

بسم الله الرحمن الرحيم

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فی سَبیلِ اللَّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْیَا أمْرَنَا... یَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ یُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ کَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فی تلخیص بحار الأنوار، للعلّامة فیض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائمیّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیة الله "الشمس آبادی" – رَحِمَهُ اللهُ – کان أحداً من جَهابذة هذه المدینة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهِم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّة)، مؤسَّسةً و طریقةً لم یَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم.

مرکز "القائمیّة" للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشّباب و عموم الناس إلی التّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ – فی آکناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ اُخرَی.

– من الأنشطة الواسعة للمرکز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثُلاثیّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائمیّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَة

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع "مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع "پنج رَمَضان "ومُفترَق "وفائی/"بنایة "القائمیّة"

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِي الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفِّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم - فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ وليّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹