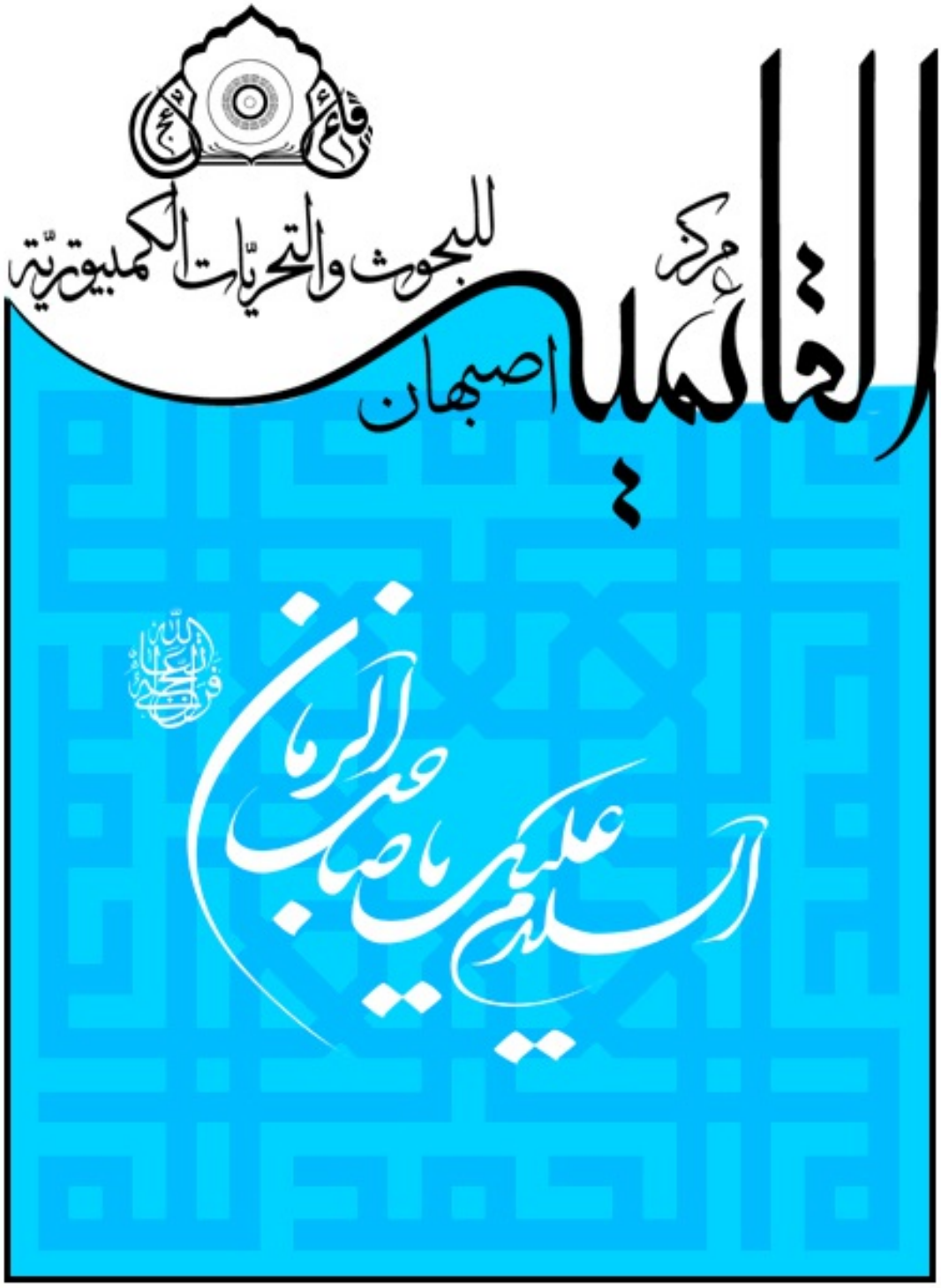
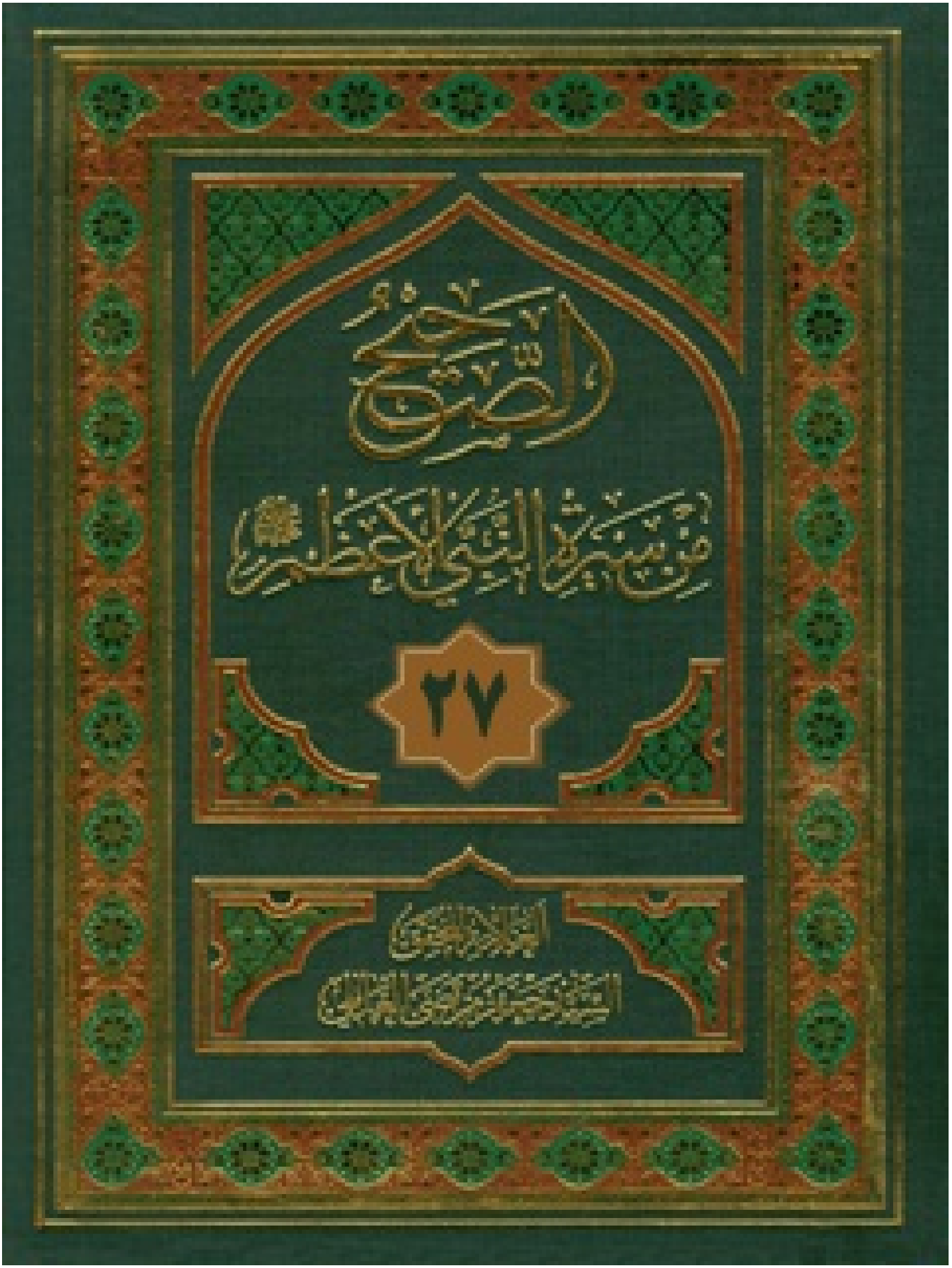


www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir


الصحيح
من سيرة النبي الأعظم ﷺ
٢٧

بسم الله الرحمن الرحيم

الصحيح من سيره النبى الاعظم(ص)

كاتب:

سيد جعفرمرتضى حسينى عاملى

نشرت فى الطباعة:

سحرگاهان

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
الصحیح من سیره النبی الاعظم(ص) المجلد۲۷ ----- ۱۶
اشارة ----- ۱۶
[تتمة القسم العاشر] ----- ۱۶
[تتمة الباب السادس] ----- ۱۶
الفصل الثانی عشر: السرایا ما قبل الأخیرة ----- ۱۶
اشارة ----- ۱۶
هدم الکعبة الیمانیة: ----- ۱۶
سریة المغیرة لهدم الربة: ----- ۱۹
خرافة تشغل بال الزعماء: ----- ۲۰
طلب تأجیل هدم الصنم (الربة)!: ----- ۲۱
سبب اختیار أبی سفیان و المغیرة: ----- ۲۱
حزن و بکاء ثقیف علی صنمها: ----- ۲۲
المغیرة .. یضحک أصحابه من ثقیف: ----- ۲۲
سریة خالد إلی أکیدر: ----- ۲۴
عرض خالد علی أکیدر: ----- ۲۸
بطولة؟! أم مهمة إحراجیة: ----- ۲۸
حدّث العاقل بما لا یلیق له: ----- ۲۹
دومة الجندل فتحت صلحا: ----- ۳۰
النبی صلّی اللّه علیه و آله ینهی خالدا عن قتل أکیدر: ----- ۳۱
منادیل سعد بن معاذ فی الجنة: ----- ۳۱
أکیدر یسجد لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ----- ۳۲
أبو بکر، أم خالد؟!: ----- ۳۲

خالد سیف اللّه!!: ۳۳
هل صالحهم علی الجزیة؟!: ۳۳
خلع السلاح لماذا؟!: ۳۴
وراء الأکمة ما وراءها!!: ۳۴
سریة أبی أمامة إلی قومه: ۳۵
سریة خالد إلی بنی الحارث بن کعب: ۳۶
تحدید مدة الدعوة قبل القتال، لماذا؟! ۳۹
سریة الجهنی إلی أبی سفیان بن الحارث: ۳۹
وفد بنی عبس تحول سریة: ۴۰
رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله هو العاشر: ۴۱
تاریخ هذه السریة: ۴۱
بعثة الولید بن عقبة إلی بنی المصطلق: ۴۱
الولید کان طفلا: ۴۳
إجراءات إحترازیة: ۴۴
الولید لیس بفاسق حتی لو نزلت الآیة فیه!!: ۴۵
سریة خالد إلی قوم من خثعم: ۴۷
الباب السابع الوفادات علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ۴۸
اشارة ۴۸
الفصل الأول: وفادات غیر معتادة ۴۸
اشارة ۴۸
وفود تحدثنا عنها: ۴۸
إجتماع الخضر بالنبی صلّی اللّه علیه و آله: ۴۹
حدیث إلیاس موضوع: ۵۱
ضعف سند الحدیث: ۵۲

وفد الجن: ۵۲
قیمة هذه النصوص: ۵۵
حدیث الجن فی القرآن: ۵۵
روایات الجن فی کتب الشیعة: ۵۶
النبی صلّی اللّه علیه و آله مبعوث للإنس و الجن: ۵۶
ابن مسعود من أهل الصفة: ۵۷
حفید إبلیس عند النبی صلّی اللّه علیه و آله: ۵۸
إضافات علی الروایة المتقدمة: ۶۰
وفود السباع: ۶۱
طبع الذئاب: ۶۲
إختلاف الروایات: ۶۳
الفصل الثانی: أشخاص علم تاریخ وفادتهم ۶۳
اشارة ۶۳
وفادة خفاف بن نضلة: ۶۳
فی وفود خشین إلیه صلّی اللّه علیه و آله: ۶۴
الوفد الأول لثقیف: ۶۴
وفود ضمام بن ثعلبة: ۶۴
متی وفد ضمام: ۶۶
النهی عن السؤال: ۶۷
أیکم محمد؟!: ۶۹
الرسول صلّی اللّه علیه و آله یتکئ بین أصحابه: ۷۰
مناشدات ضمام، ثم إسلامه: ۷۰
اتق الجذام، اتق البرص: ۷۱
قدوم ذباب بن الحارث: ۷۱

وفد واثلة بن الأسقع: ۷۱
قدوم أسيد بن أبي أناس: ۷۳
سارية قائم بالسيف على رأس النبى صلّى اللّه عليه و آله: ۷۴
لمن الشعر؟!: ۷۴
هجاء بنى عبد عدى: ۷۵
أصدق بيت قالته العرب: ۷۵
النبى صلّى اللّه عليه و آله لا يقتل من أتاه: ۷۵
إكذابهم أنفسهم مطلوب له صلّى اللّه عليه و آله: ۷۵
علم النبى صلّى اللّه عليه و آله بالغيب: ۷۵
وفود غسان: ۷۶
وفود جرير بن عبد اللّه البجلى: ۷۷
ما جاء بک؟! تفضح التلاعب بالروايۀ: ۷۸
الإيمان بالقدر و طاعۀ الأمراء: ۷۹
هل ذكر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من أمرى شيئا: ۸۰
جرير لا يستحق هذا الثناء: ۸۰
الفصل الثالث: وفادات أشخاص قليلۀ التفاصيل ۸۲
اشارۀ ۸۲
وفود فروۀ بن عمرو الجذامى: ۸۲
دلالات فى إسلام فروۀ: ۸۲
منطق الغالب هو المغلوب: ۸۳
وفود رجل من عنس: ۸۴
وفود جعدۀ: ۸۵
وفود الحجاج بن علاط السلمى: ۸۵
وفود فروۀ بن مسيک: ۸۵

إن من الشعر لحكمة: ----- ۸۷
يوم الردم فی كلام النبی صلّی اللّه علیه و آله: ----- ۸۷
وفد عامری، و كلبی: ----- ۸۷
النبی صلّی اللّه علیه و آله أمی، صادق، زكی: ----- ۸۸
ما تعهد به عبد عمرو: ----- ۸۸
وفود بنی الرؤاس بن كلاب: ----- ۸۹
وفد زیاد بن عبد اللّه الهلالی: ----- ۹۰
وفادة قیس بن عاصم: ----- ۹۱
تعظیم قیس بن عاصم لماذا؟!: ----- ۹۲
قدوم أعشی بنی مازن: ----- ۹۳
وفادة أبی حرب: ----- ۹۴
أبو حرب یسلم استنادا لقداحه: ----- ۹۴
إسلام عقال: ----- ۹۵
معاویة بن حیدة: ----- ۹۵
أسئلة لا تجد لها جوابا: ----- ۹۶
وفود جرم: ----- ۹۷
إمام الجماعة بعمر ست سنین: ----- ۹۸
ستر العورة فی الصلاة واجب: ----- ۹۹
متی تعلّم الجرمیون القرآن؟!: ----- ۹۹
أكثرهم قرآنا یؤم جماعتهم: ----- ۹۹
وفود جعفی: ----- ۱۰۰
وفادة أبی سبرة: ----- ۱۰۱
لا یكمل إسلامه إلا بأكل القلب: ----- ۱۰۱
ادع إلی سبیل ربک بالحكمة: ----- ۱۰۲

الموؤودة فی النار، و أمی مع أمکما: ۱۰۲
الفصل الرابع: ست وفادات شخصیة ۱۰۳
اشارة ۱۰۳
۱- وفادة أبی رزین لقیط بن عامر: ۱۰۳
اشارة ۱۰۳
مدیح و تصحیح: ۱۰۶
تأکید عقیدة التجسیم: ۱۰۶
تمحلات و تأویلات باردة: ۱۰۶
مصدر هذه العقیدة: ۱۰۸
الأشاعرة و عقیدة التجسیم: ۱۰۸
صفات الأفعال .. و التشبیه: ۱۰۸
قدم الصفات: ۱۰۹
بنو المنتفق من اتقی الناس: ۱۱۰
۲- قدوم الجارود بن المعلی، و سلمة بن عیاض: ۱۱۱
اشارة ۱۱۱
إقتراح المعجزة: ۱۱۳
حلف الجاهلیة مشدود، و لا حلف فی الإسلام: ۱۱۵
لیلة القدر فی الإسلام: ۱۱۵
کفاه ضمان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: ۱۱۶
۳- وفادة الحارث بن حسان: ۱۱۶
اشارة ۱۱۶
الشکوی من العمال: ۱۱۷
الرایة السوداء: ۱۱۷
الإهتمام بأخبار الفئات: ۱۱۸

حیاد النبی صلّی اللّه علیه و آله: ۱۱۸
۴- وفود جهینة: ۱۱۸
اشارة ۱۱۸
الأشعر و الأجرد من جبال الجنة: ۱۱۹
مسجد جهینة: ۱۲۰
یرضی اللّه لرضا جهینة، و یغضب لغضبها: ۱۲۰
جهینة منی، و أنا منهم: ۱۲۱
إبتذال .. و خیانة: ۱۲۱
۵- قدوم وائل بن حجر: ۱۲۲
اشارة ۱۲۲
أوسمة لوائل بن حجر: ۱۲۳
وائل بن حجر علی منبر الرسول صلّی اللّه علیه و آله: ۱۲۴
ما الحاجة للبشارة بمقدم وائل: ۱۲۴
لماذا یکذب وائل؟!: ۱۲۵
فی وائل عیبة من الجاهلیة: ۱۲۵
وائل بن حجر عدو علی علیه السّلام: ۱۲۵
۶- وفود أبی صفرة: ۱۲۶
اشارة ۱۲۶
نسب الأطهار: ۱۲۶
المستکبر لم یکن فی زمان موسی علیه السّلام: ۱۲۷
لماذا کناه بابنته: ۱۲۷
الباب الثامن وفود لها تاریخ ۱۲۸
اشارة ۱۲۸
الفصل الأول: وفود قبل فتح مکة ۱۲۹

اشارة ----- ۱۲۹
وفود جذام: ----- ۱۲۹
داعیتهم منهم: ----- ۱۳۰
فله أمان شهرین: ----- ۱۳۰
تاریخ هذه السریة: ----- ۱۳۱
جبرئیل فی صورة دحیة الکلبی: ----- ۱۳۱
وفد دوس: ----- ۱۳۱
نماذج من تناقضات الروایات: ----- ۱۳۳
سرقة فضیلة، أم استعارتها؟!: ----- ۱۳۴
مدائح دوس مشکوکة: ----- ۱۳۴
راوی حدیث الطفیل: ----- ۱۳۴
أبو الطفیل یطرد أباه: ----- ۱۳۵
التفریق بین المسلم و زوجته الکافرة: ----- ۱۳۵
المطاع فی قومه لا یطیعه قومه: ----- ۱۳۶
وفد بنی عبد بن عدی: ----- ۱۳۶
تاریخ هذا الوفد: ----- ۱۳۷
نحن أهل الحرم: ----- ۱۳۷
وفود مزینة: ----- ۱۳۷
وفد أشجع: ----- ۱۳۹
دلالة فی موادعة أشجع: ----- ۱۳۹
وفود بنی عامر بن صعصعة: ----- ۱۴۰
خوف ابن الطفیل من أربد: ----- ۱۴۳
تاریخ هذه القضیة: ----- ۱۴۳
هل النبی صلّی اللّه علیه و آله فتی؟!: ----- ۱۴۴

طموحات عامر بن الطفیل: ۱۴۴
توقعات ابن الطفیل للمستقبل: ۱۴۶
النبی صلّی اللّه علیه و آله یرفض خلة ابن الطفیل: ۱۴۶
یذکر ابن حضیر دون ابن معاذ: ۱۴۷
الأمر لیس لک و لا لقومک: ۱۴۸
غضب ابن الطفیل و تهدیده: ۱۴۸
الموت الذلیل: ۱۴۹
الجحود رغم ظهور الآیات: ۱۴۹
الفصل الثانی: وفادات قبل سنة تسع ۱۴۹
اشارة ۱۴۹
وفود بنی ثعلبة: ۱۴۹
لا إسلام لمن لا هجرة له: ۱۵۰
وفود باهلة: ۱۵۱
وفود ثمالة و الحدّان: ۱۵۲
وفود بنی قشیر: ۱۵۲
وفود بنی سلیم: ۱۵۳
بول الثعلب علی الصنم: ۱۵۴
الرجل الطویل اللسان: ۱۵۵
الإقطاعات و العطایا: ۱۵۵
إجابة مرفوضة: ۱۵۶
الجواب الأمثل: ۱۵۶
الفقر الموت الأکبر: ۱۵۶
البداوة مذمومة: ۱۵۷
آثار البداوة علی الإنسان العربی: ۱۵۷

عناصر ضروریة لبناء الدولة و الحضارة: ۱۵۸
سیاسة الإسلام للتخلص من البداوة: ۱۵۸
لماذا إقطاع الأراضی؟!: ۱۵۹
ضرورة التعاون: ۱۶۰
إقطاع الأرض للمحتاجین: ۱۶۰
الإقطاع للقادرین و المبادرین: ۱۶۰
صفة الأرض المعطاة: ۱۶۱
إعتراضات و إجابات: ۱۶۲
لا حق لمسلم فی الأراضی المعطاة: ۱۶۳
وفد عبد القیس: ۱۶۴
هم خیر أهل المشرق: ۱۶۸
عبد القیس فی نصرة أمیر المؤمنین علیه السّلام: ۱۶۹
هذا صاحبکم: ۱۶۹
معرفة النبی صلّی اللّه علیه و آله بأنواع التمور: ۱۷۰
النبی صلّی اللّه علیه و آله یری ما فی البحرین: ۱۷۱
خصلتان جبل الأشج علیهما: ۱۷۱
سیطلع علیکم رکب: ۱۷۱
طلب الإیفاد: ۱۷۲
الأشج لیس أصغرهم: ۱۷۲
المرء بأصغریه: ۱۷۳
أتونی لا یسألونی مالا: ۱۷۳
رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یداوی مریضا: ۱۷۳
الفهارس ۱۷۹
اشارة ۱۷۹

۱- الفهرس الإجمالی ---------- ۱۷۹

۲- الفهرس التفصیلی ---------- ۱۷۹

تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ---------- ۱۸۷

الصحيح من سيره النبى الاعظم(ص) المجلد۲۷

اشارة

سرشناسه : عاملی، جعفر مرتضی، ۱۹۴۴- م.

عنوان و نام پدیدآور : الصحیح من سیره النبی الاعظم(ص)/ جعفرمرتضی العاملی

مشخصات نشر : سحر گاهان، ۱۴۱۹ق. = ۱۳۷۷.

مشخصات ظاهری : ج ۱۰

شابک : ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل)

وضعیت فهرست نویسی : فیپا

یادداشت : عربی.

یادداشت : کتاب حاضر در سالهای مختلف توسط ناشرین مختلف منتشر گردیده است.

یادداشت : افست از روی چاپ بیروت: دار السیره

یادداشت : جلد دهم: الفهارس

یادداشت : کتابنامه

موضوع : محمد (ص)، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت -۱۱ق -- .سرگذشتنامه

موضوع : اسلام -- تاریخ -- از آغاز تا ۴۱ق.

رده بندی کنگره : BP۲۲/۹/ع۲ص۳ ۱۳۷۷

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۳

شماره کتابشناسی ملی : م۷۷-۱۵۹۲۹

[تتمة القسم العاشر]

[تتمة الباب السادس]

الفصل الثانی عشر: السرایا ما قبل الأخیرة

اشارة

الصحیح من السیرة النبی الأعظم، مرتضی العاملی ،ج۲۷،ص:۷

هدم الكعبة الیمانیة:

روى الشيخان عن جرير بن عبد اللّه البجلى: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قال له: «ألا- تريحنى من ذى الخلصة»؟ و كان بيتا لخثعم و بجيلة، فيه نصب تعبد، تسمى الكعبة اليمانية.

قال جرير: فنفرت فى مائة و خمسين راكبا من أحمس، و كانوا أصحاب خيل، و كنت لا أثبت على الخيل، فضرب فى صدرى حتى رأيت أثر أصابعه فى صدرى، و قال: «اللهم ثبته على الخيل، و اجعله هاديا مهديا» «۱».

قال: فأتيناه، فكسرناه، و حرقناه، و قتلنا من وجدنا عنده.

و بعثت إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» رجلا يبشره يكنى أبا أرطأة.

فأتى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقال: «يا رسول اللّه، (و الذى بعثك بالحق) ما جئتك حتى تركناها كأنها جمل أجرب».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۴۴ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۱ ص ۲۳۴.

و راجع: طبقات ابن سعد (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۷۸ و أسد الغابة ج ۱ ص ۲۸۰ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۳ ص ۱۵۸ و صحيفة النبى ص ۱۲۱ و المصباح المضىء ج ۱ ص ۲۴۸ و الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۱ ص ۲۳۴ عمدة القارى ج ۱۴ ص ۲۷۹ و إمتاع الأسماع ج ۱۲ ص ۵۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۸

قال: «فبرك رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على خيل أحمس و رجالها خمس مرات».

قال جرير: فأتيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فدعا لنا و لأحمس «۱».

و نقول:

۱- قال أبو عمر: كان إسلام جرير فى العام الذى توفى فيه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله».

قال جرير: أسلمت قبل موت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بأربعين يوما «۲».

و قال العسقلانى: و هو غلط، ففى الصحيحين عنه: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قال له: استنصت الناس فى حجة الوداع، و جزم الواقدى: بأنه

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۴۴ عن الشيخين، و فى هامشه عن: البخارى فى الصحيح (كتاب المغازى) (۴۳۵۵) انتهى. و راجع: طبقات ابن سعد (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۷۸ و أسد الغابة ج ۱ ص ۲۸۰ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۳ ص ۱۵۸ و صحبة النبى ص ۱۲۱ و المصباح المضىء ج ۱ ص ۲۴۸ و الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۱ ص ۲۳۴ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۶۰ و ۳۶۲ و صحيح البخارى ج ۴ ص ۳۸ و ج ۵ ص ۱۱۲ و صحيح مسلم ج ۷ ص ۱۵۷ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۹ ص ۱۷۴ و عمدة القارى ج ۱۵ ص ۱۰ و ج ۱۸ ص ۱۱ و السنن الكبرى للنسائى ج ۵ ص ۲۰۴ و أمالى المحاملى ص ۳۴۹ و المعجم الكبير ج ۲ ص ۳۰۰ و الإستيعاب ج ۴ ص ۱۵۹۶ و البداية و النهاية ج ۴ ص ۴۳۲ و ج ۵ ص ۹۲ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۳ ص ۷۱۲ و ج ۴ ص ۱۵۳.

(۲) الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۱ ص ۲۳۳ و (ط دار الجيل) ص ۲۳۷ و الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و أعيان الشيعة ج ۴ ص ۷۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۹

و فد على النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى شهر رمضان سنة عشر «۱».

و له ذكر فى حديث موت النجاشى. و موته قد كان قبل سنة عشر «۲».

۲- قد تقدم فى أول الكتاب: أنهم بسبب حسدهم للكعبة أنشأوا الكعبة الشامية و اليمانية، و ما إلى ذلك، بل إن أبرهة جاء من اليمن

بفيلته ليهدم الكعبة، فأهلكه اللّه هو و جيشه، و نزلت سورة الفيل لتحكى لنا قصتهم.

۳- إن هؤلاء يصنعون آلهتهم، و يتخذون أربابا لأنفسهم لا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ «۳»، فى مناقضة منهم ظاهرة لحكم العقل، و المنطق، و الفطرة، و الوجدان ..

۴- أما ما ادّعته الروايات لجرير بن عبد اللّه البجلى من دعاء النبى «صلى اللّه عليه و آله» له، فنحن نشك فيه، بل نعتقد أنه مصنوع له، مكافأة له على مواقفه من على «عليه السلام».

فقد روى: أن مسجد جرير من المساجد الملعونة، فعن أبى جعفر «عليه السلام»: فأما المساجد الملعونة، فمسجد ثقيف، و مسجد الأشعث، و مسجد

---

(۱) الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و ص ۵۸۲ و راجع: عمدة القارى ج ۱۶ ص ۲۸۲ و تهذيب التهذيب ج ۲ ص ۶۴ و أعيان الشيعة ج ۴ ص ۷۲ و المسح فى وضوء الرسول للآمدى ص ۱۳۸ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۲.

(۲) الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و ص ۵۸۲ و راجع: و المسح فى وضوء الرسول للآمدى ص ۱۳۸ و أعيان الشيعة ج ۴ ص ۷۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۲.

(۳) الآية ۲۰ من سورة النحل.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۰

جرير بن عبد اللّه البجلى، و مسجد سمّاك بن أبى خرشة «۱».

و قد قال هو و الأشعث بن قيس لضبّ مر بهما: يا أبا الحسن (أو يا أبا الحسل)، هلم نبايعك.

فبلغ ذلك عليا «عليه السلام»، فقال: الخ .. «۲».

وجددت أربعة مساجد بالكوفة، فرحا بقتل الحسين «عليه السلام»:

مسجد الأشعث، و مسجد جرير، و مسجد شبث «۳».

و نظن: أن المقصود هو: فرحهم بقتل على «عليه السلام»، لأن جريرا توفى قبل استشهاد الإمام الحسين «عليه السلام» سنة أربع و خمسين، أو سنة إحدى و خمسين «۴».

و كان فارق عليا «عليه السلام» إلى معاوية، و خرب على «عليه السلام»

---

(۱) تهذيب الأحكام ج ۳ ص ۲۵۰ و الوسائل (ط دار الإسلامية) ج ۳ ص ۵۱۹ و راجع: المزار للمشهدى ص ۱۱۸ و المفيد من معجم رجال الحديث للجواهرى ص ۱۰۴ و مجمع البحرين للطريحى ج ۱ ص ۳۶۲.

(۲) شرح النهج للمعتزلى ج ۴ ص ۷۵.

(۳) الكافى ج ۳ ص ۴۹۰ و الخصال ج ۱ ص ۳۰۰ و تذكرة الفقهاء للحلى (ط ج) ج ۲ ص ۴۲۶ و (ط ج) ج ۱ ص ۹۰ و نهاية الإحكام ج ۱ ص ۳۵۴ و ذكرى الشيعة ج ۳ ص ۱۱۹ و جواهر الكلام ج ۱۴ ص ۱۳۹ و تهذيب الأحكام للطوسى ج ۳ ص ۲۵۰ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۵ ص ۲۵۰ و (ط دار الإسلامية) ج ۳ ص ۵۲۰ و المزار للمشهدى ص ۱۱۹ و البحار ج ۴۵ ص ۱۸۹ و العوالم للبحرانى ص ۳۷۷ و جامع احاديث الشيعة ج ۴ ص ۵۴۶.

(۴) المعارف لابن قتيبة ص ۹۹ و الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۱ ص ۲۳۴ و سير أعلام النبلاء ج ۲ ص ۵۳۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۱

داره بالكوفة، كما هو معلوم «۱».

سرية المغيرة لهدم الربة:

و قدم وفد ثقيف بعد رجوع النبى «صلى اللّه عليه و آله» من تبوك.

فقد روى البيهقى عن عروة، و محمد بن عمر عن شيوخه، و ابن إسحاق عن رجاله، قالوا: إن عبد ياليل بن عمرو، و عمرو بن أمية أحد بنى علاج الثقفيان لما قدما على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» مع وفد ثقيف و أسلموا قالوا: أرأيت الربة ماذا نصنع فيها؟

قال: اهدموها.

قالوا: هيهات، لو تعلم الربة أنّا أوضعنا فى هدمها قتلت أهلنا.

قال عمر بن الخطاب: و يحك يا عبد ياليل ما أحمقك، إنما الربة حجر لا تدرى من عبده ممن لم يعبده.

قال عبد ياليل: إنّا لم نأتك يا عمر.

و قالوا: يا رسول اللّه، اتركها ثلاث سنين لا تهدمها، فأبى.

فقالوا: سنتين، فأبى.

فقالوا: سنة. فأبى.

فقالوا: شهرا واحدا. فأبى أن يوقت لهم وقتا، و إنما يريدون ترك الربة خوفا من سفهائهم و النساء و الصبيان، و كرهوا أن يروعوا قومهم بهدمها حتى يدخلهم الإسلام.

---

(۱) قاموس الرجال ج ۲ ص ۵۸۵ و راجع: الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و الذريعة للطهرانى ج ۲ ص ۱۴۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۲

و سألوا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أن يعفيهم من هدمها، و قالوا:

يا رسول اللّه، اترك أنت هدمها، فإنّا لا نهدمها أبدا.

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «أنا أبعث أبا سفيان بن حرب، و المغيرة بن شعبة يهدمانها». فذكروا الحديث «۱».

فعاد الوفد، و أخبروا قومهم خبرهم و خبر الربة.

فقال شيخ من ثقيف قد بقى فى قلبه شرك بعد: فذاك و اللّه مصداق ما بيننا و بينه، فإن قدر على هدمها فهو محق و نحن مبطلون، و إن امتنعت ففى النفس من هذا بعد شىء.

فقال عثمان بن أبى العاص: «منتك و اللّه نفسك الباطل و غرتك الغرور. الربة و اللّه ما تدرى من عبدها و من لم يعبدها».

و خرج أبو سفيان بن حرب، و المغيرة بن شعبة و أصحابهما لهدم الربة.

فلما دنوا من الطائف قال المغيرة لأبى سفيان: تقدم أنت على قومك.

و أقام أبو سفيان بماله بذى الهرم، و دخل المغيرة فى بضعة عشر رجلا يهدمون الربة. فلما نزلوها عشاء باتوا، ثم غدوا على الربة يهدمونها.

فقال المغيرة لأصحابه الذين قدموا معه: «لأضحكنكم اليوم من ثقيف».

فاستكفّت ثقيف كلها: الرجال، و النساء، و الصبيان، حتى خرج العواتق من الحجال حزنا يبكين على الطاغية، لا يرى عامة ثقيف أنها

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۲۶ و قال فى هامشه: أخرجه البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۳۰۲ و انظر البداية و النهاية ج ۵ ص

.۳۳

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۳

مهدومة، و يظنون أنها ممتنعة.

فقام المغيرة بن شعبة و استوى على رأس الدابة و معه المعول، و قام معه بنو معتب دريئة بالسلاح مخافة أن يصاب كما فعل عمه عروة بن مسعود.

و جاء أبو سفيان و صمم على ذلك، فأخذ الكرزين، و ضرب المغيرة بالكرزين ثم سقط مغشيا عليه يركض برجليه، فارتج أهل الطائف بصيحة واحدة و قالوا: أسعد اللّه المغيرة، قد قتلته الربة. زعمتم أن الربة لا تمتنع، بلى و اللّه لتمنعن، و فرحوا حين رأوه ساقطا، و قالوا: من شاء منكم فليقترب، و ليجتهد على هدمها، فو اللّه لا يستطاع أبدا.

فوثب المغيرة بن شعبة و قال: قبحكم اللّه يا معشر ثقيف إنما هى لكاع، حجارة و مدر، فاقبلوا عافية اللّه تعالى و لا تعبدوها، ثم إنه ضرب الباب فكسره، ثم سورها و علا الرجال معه، فما زالوا يهدمونها حجرا حجرا حتى سووها بالأرض، و جعل السادن يقول: ليغضبن الأساس، فليخسفن بهم.

فلما سمع بذلك المغيرة حفر أساسها، فخرّبه حتى أخرجوا ترابها، و انتزعوا حليتها و كسوتها، و ما فيها من طيب و ذهب و فضة، و ثيابها.

فبهتت ثقيف، فقالت عجوز منهم: أسلمها الرضاع، لم يحسنوا المصاع.

و أقبل أبو سفيان و المغيرة و أصحابهما حتى دخلوا على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بحليّها و كسوتها، و أخبروه خبرهم، فحمد اللّه تعالى على نصر نبيه، و إعزاز دينه. و قسم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» مال الطاغية من يومه، و سأل أبو المليح بن عروة بن (مسعود بن معتب الثقفى) رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أن (يقضى) عن أبيه عروة دينا كان عليه من مال الطاغية.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۴

فقال له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: (نعم).

فقال له قارب بن الأسود: و عن الأسود يا رسول اللّه فاقضه، و عروة و الأسود أخوان لأب و أم.

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «إن الأسود مات مشركا».

فقال قارب: يا رسول اللّه، لكن تصل مسلما ذا قرابة، يعنى نفسه، إنما الدين على، و إنما أنا الذى أطلب به.

فأمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أبا سفيان أن يقضى دين عروة و الأسود من مال الطاغية «۱».

و نقول:

إن لنا هنا مؤاخذات، و إيضاحات، نذكرها فيما يلى:

خرافة تشغل بال الزعماء:

إن أول ما يطالعنا فى النص المتقدم: أن ما يشغل بال عبد ياليل، و عمرو بن أمية حتى بعد أن أسلما هو مصير الصنم الذى كانوا يعبدونه، أو بالأحرى مصيرهم معه، حيث الخوف منه كان مهيمنا عليهما، و كانا يبحثان عن مخرج.

فلما قال لهم النبى «صلى اللّه عليه و آله»: «إهدموها»، أخذهما الخوف، و تكلما بالمتناقضات .. فقالوا: هيهات لو تعلم الربة أننا أوضعنا فى هدمها، لقتلت أهلنا».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۲۶ و ۲۲۷ و السيرة النبوية للحميرى ج ۴ ص ۹۶۹ و عيون الأثر ج ۲ ص ۲۷۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۵

فهم إذ يقرون بأن الربة تجهل ما يدبرونه فى أمرها. فما معنى عبادتهم لصنم يجهل ما يدبره عبّاده فى شأنه؟!

ثم عبّروا عن خوفهم من الربة أن تقتل أهلهم، فلماذا تقدر على قتل أهلهم، و لا تقدر على معرفة ما يريدونه فى شأنها؟!

و لماذا خافوا أن تقتل الربة أهلهم، و لم يخافوا من أن تقتلهم هم أنفسهم؟! إلا- إذا كانوا قد تعودوا على نسبة كل ما يفرحهم أو يسوءهم إلى فعل الربة بهم، بزعم أنها غاضبة أو راضية عليهم، لسبب كذا، أو كذا .. ثم هم يشيعون ذلك و يتداولونه، فتتأكد رهبتها و مكانتها فى نفوسهم بسبب جهلهم، و سذاجتهم ..

طلب تأجيل هدم الصنم (الربة)!:

و لعل المبرر لطلبهم تأجيل هدم الربة ثلاث سنين، أو سنتين، أو سنة، أو شهرا .. هو أنهم يريدون أن يطمئنوا إلى أن ذلك الصنم سوف لا ينتقم منهم، بسبب تركهم له، و هذا الأمر لا ينتهى، و لا مجال لحسمه، إذ لعل أحدا منهم يأتيه أجله، أو يتفق تعرضه لحادث، فإنهم سوف يتوهمون أن الصنم هو الذى فعل ذلك بهم، حنقا منه و غضبا عليهم، و سيفكرون بالعودة إليه، و التماس رضاه ..

و أية قيمة لإيمان من هذا القبيل، حيث يكون- باستمرار- متمازجا مع اعتقادهم بتأثير الصنم فى سعادتهم، و شقائهم، و حاجتهم إلى إرضائه، و التزلف له باستمرار ..

و الذى دلنا على أن هذا هو سبب طلبهم تأجيل هدمه هو قولهم: «لو

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۶

تعلم الربة أننا أوضعنا فى هدمها قتلت أهلنا».

و يؤكد لنا ذلك: أنهم طلبوا من النبى «صلى اللّه عليه و آله» أن يعفيهم من هدمها.

و كذلك قولهم له: فإنّا لا نهدمها أبدا .. كما تقدم.

فجاء الموقف الحاسم و الحازم الذى يقضى بضرورة المبادرة إلى هدم ذلك الصنم، لكى تنقطع علاقتهم به، و يزول خوفهم منه ..

و بذلك يتضح عدم صحة التعليل الذى ذكره رواة النص الذى نقلناه، و هو: أنهم أرادوا ترك الربة خوفا من سفهائهم، و النساء و الصبيان ..

و كرهوا أن يروعوا قومهم بهدمها، حتى يدخلهم الإسلام، فقد عرفنا أن بقاء هذا الصنم، سوف يكون مانعا قويا من دخول الإسلام إلى قلوبهم ..

سبب اختيار أبى سفيان و المغيرة:

و قد اختار «صلى اللّه عليه و آله» لهدم صنم ثقيف كلا من أبى سفيان، و المغيرة بن شعبة ..

فلعل سبب اختياره لهذين الرجلين بالذات، أنه «صلى اللّه عليه و آله» أراد أن يفهمهم أن مصدر قلق مشركى تلك المنطقة أمران:

الأول: خوفهم من أن تكون قريش تضمر لهم الشر و الإنتقام، فيما لو تبدلت الأحوال، و عادت إلى الإمساك بمقاليد الأمور، فإذا كانت قريش متمثلة بزعيمها الذى قادها لمحاربة الإسلام و أهله، طيلة عشرين سنة، هى التى تتولى هدم أصنامهم، و محاربة المصرّين على الشرك فيهم، فلا يبقى مبرر لخوفهم، أو لترددهم أو قلقهم ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۷

الثانى: الخشية من أن يكون لتلك الأصنام أدنى تأثير فيما يصيبهم أو يصيب أهلهم من رخاء أو بلاء، أو سراء أو ضراء. فإذا تولى

هـدمها رجـل ثقفى، كـالمغيرة، ثم لم يصب فى نفسه، و لاـ فى أهله بسوء، فإن ذلك سوف يطمئنهم إلى صـحة ما يقوله لهم الرسول الأكرم «صلى اللّه عليه و آله»، من أنها مجرد جمادات لا تضر و لا تنفع، و لا تبصر و لا تسمع ..

و يكون هـدمها و سـلامة من يتولى ذلك من موجبات تأكـد التوحيـد، و اقتلاع آثار الشـرك من نفوسـهم، وفقا لما قاله ذلك الشـيخ الثقفى: «فذاك و اللّه مصداق ما بيننا و بينه، فإن قدر على هدمها فهو محق، و نحن مبطلون.

و إن امتنعت ففى النفس من هذا بعد شىء».

حزن و بكاء ثقيف على صنمها:

و قد سبق: أن عامة ثقيف كانت لا ترى أنها مهدومة، و يظنون أنها ممتنعة. و هيمن عليهم جميعا الحزن و البكاء ..

و نرى: أن هذا الحزن و البكاء ناشئ عن خوفهم من أن تغضب عليهم و تهلكهم، أو ترميهم بالبلايا و الرزايا.

أو لعلهم كانوا يشـعرون بالسـلامة و الأمن حين تكون إلى جانبهم، فإذا فقدت، فقد يراودهم الشـعور بالضـياع، و صيرورتهم فى مهب الرياح، عرضة لكل طالب، و نهزة لكل راغب، من قاتل لهم أو سالب.

المغيرة .. يضحك أصحابه من ثقيف:

و بعـد .. فـإن المغيرة بن شـعبة يقول لأصـحابه: «لأضـحكنكم اليوم من ثقيف» ثم تـذكر الروايـة: أنه حين ضـرب الربـة بمعوله تظـاهر بالغشية الخ ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۸

و نقول:

هل كان المغيرة يعبد ذلك الصنم طيلة حياته بين أهله و عشيرته؟! أم لم يكن كذلك؟!

و هل كان يعتقد فيه ما يعتقدونه، أو كان يخالفهم فى ذلك؟!

و هل خرج حب الأصنام من قلبه حقيقة؟! أم أنه لا يزال على مثل ما هم عليه ..

إن كل ذلك قد لا نجد له جوابا واضحا و صريحا ..

غير أننا نعلم:

أن المغيرة كما قال «عليه السـلام»: لم يسلم عن قناعة بالإسلام، و إنما لفجرة و غدرة كانت منه بنفر من قومه، فهرب، فأتى النبى «صلى اللّه عليه و آله» كالعائذ بالإسلام. و اللّه ما رأى أحد عليه منذ ادّعى الإسلام خضوعا و لا خشوعا «۱».

و قـال أمير المؤمنين «عليه السـلام» لعمـار عن المغيرة: «إنه و اللّه دائمـا يلبس الحق بالباطـل، و يموه فيه، و لن يتعلق من الـدين إلاـ بما يوافق الدنيا» «۲».

و هذا هو الذى يوضح لنا السبب فى انحرافه عن على «عليه السلام»

---

(۱) البحار ج ۳۴ ص ۲۹۰ و الغـارات للثقفى ج ۲ ص ۵۱۷ و شـرح النهج للمعتزلى ج ۴ ص ۸۰ و قـاموس الرجال ج ۱۰ ص ۱۹۴ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ للريشهرى ج ۱۱ ص ۳۱۰ و ۳۲۶.

(۲) الأمالى للشيخ المفيد ص ۲۱۸ و البحار ج ۳۲ ص ۱۲۵ و معجم رجال الحديث للسيد الخوئى ج ۱۹ ص ۳۰۴ و المفيد من معجم رجال الحديث للجواهرى ص ۶۱۶ و قاموس الرجال للتسترى ج ۱۰ ص ۱۹۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۹

و ممالأته لمعاوية، و لكل حاكم طمع بأن ينال من دنياه شيئا، و لذلك قالوا:

سلم على عمر بقوله: «السلام عليك يا أمير المؤمنين» فجروا عليه «۱». مع أن هذا الاسم خاص بأمير المؤمنين على «عليه السلام».

و كان من الذين حرضوا على غصب الخلافة من على أمير المؤمنين «عليه السلام»، و قال لهم: وسعوها فى قريش تتسع «۲» و أغرى أبا بكر بأن يجعل للعباس نصيبا، ليضعف على «عليه السلام» «۳».

و هو الذى أغرى معاوية بالبيعة لولده يزيد أيضا «۴».

---

(۱) قاموس الرجال للتسترى (مؤسسة النشر الإسلامى) ج ۱۰ ص ۱۹۴ و (و نشر دار الكتاب- طهران) ج ۹ ص ۸۵ عن آداب الصولى.

(۲) شرح النهج للمعتزلى ج ۶ ص ۴۳ و السقيفة و فدك ص ۷۰ قاموس الرجال للتسترى (مؤسسة النشر الإسلامى) ج ۱۰ ص ۱۹۶ و غاية المرام للبحرانى ج ۵ ص ۳۰۷.

(۳) قاموس الرجال للتسترى (مؤسسة النشر الإسلامى) ج ۱۰ ص ۱۹۶ و الغدير ج ۵ ص ۳۷۳ و ج ۷ ص ۹۳ و السقيفة و فدك ص ۴۹ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱ ص ۲۲۰ و ج ۲ ص ۵۲ و الدرجات الرفيعة ص ۸۷ و الوضاعون و أحاديثهم للأمينى ص ۴۹۶ و أعيان الشيعة ج ۳ ص ۵۵۲.

(۴) راجع: قاموس الرجال للتسترى (مؤسسة النشر الإسلامى) ج ۱۰ ص ۱۹۵ و راجع: الإمامة و السياسة ج ۱ ص ۱۸۷ و تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۲۱۹ و الكامل فى التاريخ لابن الأثير ج ۳ ص ۲۱۴ و ۲۱۵ و (ط دار صادر) ص ۵۰۴ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۶ ص ۱۶۹ و ۱۷۰ و الغدير ج ۱۰ ص ۲۲۹ و النصائح الكافية ص ۶۴ و حياة الإمام الحسين «عليه السلام» للقرشى ج ۲ ص ۱۹۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۰

و أشار عليه أيضا باستلحاق زياد «۱».

و قد تصور إبليس بصورته يوم قبض النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فقال: أيها الناس، لا تجعلوها كسرانية، و لا قيصرانية، وسعوها تتسع، و لا تردوها فى بنى هاشم، فينتظر بها الحبالى الخ .. «۲».

و قد حرص الخليفة الثانى على مكافأة المغيرة على تأييده لسياساتهم و معونته لهم، فعمل جاهدا على تبرئة ساحته، و دفع حد الزنا عنه، حين صد زياد بن أبيه عن أداء الشهادة كما هو حقها «۳».

ثم إنه حين عزله عن البصرة- التى زنا فيها- للتخلص من كلام الناس، عاد فولاه الكوفة، فصار ذلك مثلا، فكان يقال: غضب اللّه عليك كما غضب عمر على المغيرة، عزله عن البصرة و استعمله على الكوفة «۴».

---

(۱) قاموس الرجال للتسترى (مؤسسة النشر الإسلامى) ج ۱۰ ص ۱۹۵ و راجع: مروج الذهب للمسعودى ج ۳ ص ۶ و الغدير ج ۱۰ ص ۱۹۰ و النصائح الكافية ص ۷۲.

(۲) الأمالى للطوسى ص ۱۷۷ و البحار ج ۲۸ ص ۲۰۵ و تفسير الميزان ج ۹ ص ۱۰۸ و مجمع النورين ص ۸۴ و قاموس الرجال للتسترى (مؤسسة النشر الإسلامى) ج ۱۰ ص ۱۹۶.

(۳) راجع: الإيضاح لابن شاذان ص ۵۵۳ و النص و الإجتهاد ص ۳۵۶ و السقيفة و فدك ص ۹۵ و أحكام القرآن لابن عربى ج ۳ ص ۳۴۸ و راجع: فتح البارى ج ۵ ص ۱۸۷ و شرح معانى الآثار ج ۴ ص ۱۵۳ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۲ ص ۲۳۷ و قاموس الرجال للتسترى (مؤسسة النشر الإسلامى) ج ۱۰ ص ۱۹۵

(۴) قاموس الرجال للتسترى (مؤسسة النشر الإسلامى) ج ۱۰ ص ۱۹۷ عن عيون الأخبار لابن قتيبة ج ۲ ص ۲۱۶ و تاريخ الإسلام

للذهبى ج ۴ ص ۱۲۱ عن ابن سيرين.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۱

و لما بويع معاوية أقام المغيرة خطباء يلعنون عليا «عليه السلام» «۱».

و الحديث حول المغيرة و أفاعيله، و أباطيله يطول، فلا محيص عن الإكتفاء بما ذكرناه.

و نعود نقول:

إن هذا الرجل- فيما يظهر- لم يكن يرجع إلى دين، و لا يهتم لشيء من قضايا الإيمان، إلا فى حدود مصالحه الدنيوية، و هذه صفة بالغة السوء، تضع الإنسان على حد الكفر و الزندقة كما هو واضح ..

سرية خالد إلى أكيدر:

روى البيهقى، عن ابن إسحاق قال: حدثنى يزيد بن رومان، و عبد اللّه بن أبى بكر، و روى البيهقى عن عروة بن الزبير، و محمد بن عمر عن شيوخه قالوا:

لما توجه رسول اللّه صلى اللّه قافلا إلى المدينة من تبوك بعث خالد بن الوليد فى أربعمائة و عشرين فارسا فى رجب سنة تسع إلى أكيدر بن عبد الملك بدومة الجندل. و كان أكيدر من كندة، و كان نصرانيا.

فقال خالد: كيف لى به وسط بلاد كلب، و إنما أنا فى أناس يسيرين؟

---

(۱) قاموس الرجال للتسترى (مؤسسة النشر الإسلامى) ج ۱۰ ص ۱۹۹ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۳ ص ۲۳۰ و كتاب السنة لعمرو بن أبى عاصم ص ۶۰۴ و ضعفاء العقيلى ج ۲ ص ۱۶۸ و العثمانية للجاحظ ص ۲۸۳ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ للريشهرى ج ۱۱ ص ۳۸۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۲

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «إنك ستجده [ليلا] يصيد البقر، فتأخذه، فيفتح اللّه لك دومة. فإن ظفرت به فلا تقتله، و ائت به إلى، فإن أبى فاقتله».

فخرج إليه خالد بن الوليد حتى إذا كان من حصنه بمنظر العين، فى ليلة مقمرة صائفة، و هو على سطح له، و معه امرأته الرباب بنت أنيف الكندية. فصعد أكيدر على ظهر الحصن من الحر، و قينة تغنّيه، ثم دعا بشراب.

فأقبلت البقر الوحشية تحك بقرونها باب الحصن، فأشرفت امرأته فرأت البقر، فقالت: ما رأيت كالليلة فى اللحم.

قال: و ما ذاك؟

فأخبرته. فأشرف عليها، فقالت امرأته: هل رأيت مثل هذا قط؟

قال: لا.

قالت: فمن يترك هذا؟

قال: لا أحد.

قال أكيدر: و اللّه، ما رأيت بقرا جاءتنا ليلة غير تلك الليلة، و لقد كنت أضمّر لها الخيل، إذا أردت أخذها شهرا، و لكن هذا بقدر.

ثم ركب بالرجال و بالآلة، فنزل أكيدر و أمر بفرسه فأسرج، و أمر بخيله فأسرجت، و ركب معه نفر من أهل بيته، معه أخوه حسان و مملو كان له، فخرجوا من حصنهم بمطاردهم. فلما فصلوا من الحصن، و خيل خالد تنظر إليهم لا يصول منها فرس و لا يجول، فساعة فصل أخذته الخيل، فاستأسر أكيدر و امتنع حسان، و قاتل حتى قتل، و هرب المملوكان و من

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۳

كان معه من أهل بيته، فدخلوا الحصن، و كان على حسان قباء من ديباج مخوص بالذهب، فاستلبه خالد.

و قال خالد لأكيدر: هل لك أن أجيرك من القتل حتى آتى بك رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على أن تفتح لى دومة؟

فقال أكيدر: نعم.

فانطلق به خالد حتى أدناه من الحصن.

فنادى أكيدر أهله: أن افتحوا باب الحصن، فأرادوا ذلك، فأبى عليهم مضاد أخو أكيدر.

فقال أكيدر لخالد: تعلم و اللّه أنهم لا يفتحون لى ما رأونى فى وثاقك، فخل عنى فلك اللّه و الأمانة أن أفتح لك الحصن، إن أنت صالحتنى على أهلى.

قال خالد: فإنى أصالحك.

فقال أكيدر: ان شئت حكمتك، و إن شئت حكمتنى.

فقال خالد: بل نقبل منك ما أعطيت.

فصالحه على ألفى بعير، و ثمانمائة رأس، و أربعمائة درع، و أربعمائة رمح، على أن ينطلق به و بأخيه إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فيحكم فيهما حكمه.

فلما قاضاه خالد على ذلك خلى سبيله، ففتح باب الحصن، فدخله خالد و أوثق مضادا أخا أكيدر، و أخذ ما صالح عليه من الإبل و الرقيق و السلاح.

و لما ظفر خالد بأكيدر و أخيه حسان أرسل خالد عمرو بن أمية

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۴

الضمرى بشيرا، و أرسل معه قباء حسان.

قال أنس و جابر: رأينا قباء حسان أخى أكيدر حين قدم به إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فجعل المسلمون يلمسونه بأيديهم، و يتعجبون منه. الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج۲۷ ۲۴ سرية خالد إلى أكيدر: ..... ص : ۲۱

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «أتعجبون من هذا؟ فو الذى نفسى بيده لمناديل سعد بن معاذ فى الجنة أحسن من هذا» «۱».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۲۰ و ۲۲۱ و ج ۷ ص ۲۹۸ و ۴۰۵ و ج ۱۲ ص ۶۷ ال فى هامشه: أخرجه ابن ماجة (۱۵۷) و أحمد فى المسند ج ۳ ص ۲۰۹ و ۱۲۲ و ۲۰۷ و ۲۳۸ و ۲۷۷ و ج ۴ ص ۲۸۹ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و الحديث أخرجه البخارى ج ۱۰ ص ۳۰۳ (۵۸۳۶) و ص ۱۴۱ و ج ۴ ص ۸۷ و نيل الأوطار ج ۲ ص ۷۱ و صحيح مسلم ج ۷ ص ۱۵۱ و سنن ابن ماجة ج ۱ ص ۵۶ و شرح مسلم للنووى ج ۱۶ ص ۲۳ و مجمع الزوائد للهيثمى ج ۹ ص ۳۱۰ و عمدة القارى ج ۶ ص ۱۷۹ و ج ۱۲ ص ۲۷ و ج ۱۳ ص ۱۷۰ و ج ۱۵ ص ۱۵۷ و ج ۲۳ ص ۱۷۳ و تحفة الأحوذى للمباركفورى ج ۵ ص ۳۱۷ و عون المعبود (ط دار الكتب العلمية- بيروت) ج ۱۱ ص ۶۴ و المصنف للصنعانى ج ۱۱ ص ۲۳۵ و مسند الحميدى ج ۲ ص ۵۰۶ و المصنف لابن أبى شيبة الكوفى ج ۸ ص ۴۹۷ و السنن الكبرى للنسائى ج ۵ ص ۴۷۱ و مسند أبى يعلى ج ۶ ص ۸ و شرح معانى الآثار لأحمد بن محمد بن سلمة ج ۴ ص ۲۴۷ و صحيح ابن حبّان ج ۱۵ ص ۵۰۹ و ۵۱۰ و كنز العمال و ج ۱۰ ص ۵۸۷ و ج ۱۱ ص ۶۸۶ و ۶۸۸ و ج ۱۳ ص ۴۱۲ و ۴۱۴ و الطبقات الكبرى لابن سعد ۳ ص ۴۳۵ و ۴۳۶ و الثقات لابن حبان ج ۲ ص ۹۷ و تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ج ۹ ص ۲۰۳ و ج ۵۲ ص ۴۲۷ و أسد الغابة ج ۳ ص ۴۱۱ و سير أعلام النبلاء للذهبى ج ۱ ص ۲۹۲ و الإصابة لابن حجر ج ۴ ص ۴۱۹ و أخبار القضاة لمحمد بن خلف بن حيان ج ۲ ص ۴۲-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۵

ثم إن خالدا لما قبض ما صالحه عليه أكيدر عزل للنبى «صلى اللّه عليه و آله» صفيّه له قبل أن يقسم شيئا من الفيء، ثم خمّس الغنائم بعد.

قال محمد بن عمر: كان صفى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» عبدا أو أمة، أو سيفا أو درعا، أو نحو ذلك.

ثم خمّس خالد الغنائم بعد، فقسمها بين أصحابه.

قال أبو سعيد الخدرى: أصابنى من السلاح درع و بيضة، و أصابنى عشر من الإبل.

و قال واثلة بن الأسقع: أصابنى ست فرائض.

و قال عبد اللّه بن عمرو بن عوف المازنى: كنا مع خالد بن الوليد أربعين رجلا من بنى مزينة، و كانت سهماننا خمس فرائض لكل رجل، مع سلاح يقسم علينا دروع و رماح.

قال محمد بن عمر: إنما أصاب الواحد ستا و الآخر عشرا بقيمة الإبل.

و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۷۳ و الكامل فى التاريخ لابن الأثير ج ۲ ص ۲۸۱ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۳۲۹ و البداية و النهاية لابن كثير ج ۴ ص ۱۴۸ و ج ۵ ص ۲۲ و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۲ ص ۶۳ و ج ۱۴ ص ۵۰ و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۹۵۳ و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۲۵۹ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۳ ص ۲۴۹ و ج ۴ ص ۳۱ و معجم ما استعجم للبكرى الأندلسى ج ۱ ص ۳۰۴. و السيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ۳ ص ۲۲۵.

و راجع: مناقب آل أبى طالب ج ۱ ص ۹۸ و البحار ج ۱۸ ص ۱۳۶ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۳۱۲ و الثقات لابن حبان ج ۲ ص ۹۷ و أعيان الشيعة ج ۱ ص ۲۸۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۶

ثم إن خالدا توجه قافلا إلى المدينة، و معه أكيدر و مضاد.

و روى محمد بن عمر عن جابر قال: رأيت أكيدر حين قدم به خالد، و عليه صليب من ذهب، و عليه الديباج ظاهرا.

فلما رأى النبى «صلى اللّه عليه و آله» سجد له، فأومأ رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بيده: لا، لا، مرتين.

و أهدى لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» هدية فيها كسوة.

قال ابن الأثير: و بغلة، و صالحه على الجزية.

قال ابن الأثير: و بلغت جزيتهم ثلاثمائة دينار، و حقن دمه و دم أخيه، و خلى سبيلهما.

و كتب رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كتابا فيه أمانهم و ما صالحهم عليه، و لم يكن فى يد النبى «صلى اللّه عليه و آله» يومئذ خاتم، فختم الكتاب بظفره.

قال محمد بن عمر، حدثنى شيخ من أهل دومة: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كتب له هذا الكتاب:

«بسم اللّه الرحمن الرحيم:

هذا كتاب من محمد رسول اللّه لأكيدر حين أجاب إلى الإسلام، و خلع الأنداد و الأصنام مع خالد بن الوليد سيف اللّه فى دومة الجندل و أكنافها:

أن لنا الضاحية من الضحل، و البور و المعامى، و أغفال الأرض، و الحلقة [و السلاح]، و الحافر و الحصن، و لكم الضامنة من النخل، و المعين من المعمور بعد الخمس، و لا تعدل سارحتكم، و لا تعد فاردتكم، و لا يحظر عليكم النبات، تقيمون الصلاة لوقتها، و تؤتون الزكاة بحقها، عليكم

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۷

بذلك عهد اللّه و الميثاق، و لكم بذلك الصدق و الوفاء، شهد اللّه تبارك و تعالى و من حضر من المسلمين» «۱».

و قال بجير بن بجرة الطائى يذكر قول رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لخالد بن الوليد: «إنك ستجده يصيد البقر»، و ما صنعت البقر تلك الليلة بباب الحصن، تصديقا لقول رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»:

تبارك سائق البقرات إنىرأيت اللّه يهدى كل هاد

فمن يك حائدا عن ذى تبوكفإنّا قد أمرنا بالجهاد

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۲۲ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۳۰۳ عن المصادر التالية: العقد الفريد (ط جديد) باب الوفود ج ۲ ص ۴۷ و ۴۸ و معجم البلدان ج ۲ ص ۴۸۸ (فى كلمة دومة) عن كتاب الفتوح لأحمد بن جابر، و إعلام السائلين ص ۴۱ و فتوح البلدان للبلاذرى ص ۷۲ و فى (ط أخرى) ص ۸۲ و الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۲۸۹ و فى (ط أخرى) ج ۱ ق ۲ ص ۳۶ و الأموال لأبى عبيد ص ۱۹۴ و فى (ط أخرى) ص ۲۸۲ و رسالات نبوية ص ۸۳ و صبح الأعشى ج ۶ ص ۳۷۰ و ج ۲ ص ۲۶۵ و الروض الأنف ج ۳ ص ۱۹۶ و غريب الحديث لأبى عبيد ج ۳ ص ۲۰۰ و فى (ط أخرى) ص ۳۶۵ و المغازى للواقدى ج ۳ ص ۱۰۳۰ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۳۳ و الأموال لابن زنجويه ج ۲ ص ۴۵۸ و جمهرة رسائل العرب ج ۱ ص ۴۹ (عن صبح الأعشى و الروض الأنف ج ۲ ص ۳۱۹ و شرح الزرقانى للمواهب اللدنية ج ۳ ص ۴۱۴) و الإصابة ج ۱ ص ۱۲۷ و نثر الدر للآبى ج ۱ ص ۲۱۰ و ۲۱۱ و مدينة البلاغة ج ۲ ص ۲۶۰ و نشأة الدولة الإسلامية ص ۳۳۸ و الفائق للزمخشرى ج ۳ ص ۴۱۶.

و عن المبسوط للسرخسى ج ۳۰ ص ۱۶۹ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۶۶ و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۸ ص ۲۳۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۸

قال البيهقى بعد أن أورد هذين البيتين من طريق ابن إسحاق، و زاد غيره، و ليس فى روايتنا: فقال له النبى «صلى اللّه عليه و آله»: «لا يفضض اللّه فاك» «۱».

فأتى عليه تسعون سنة فما تحرك له ضرس.

و روى ابن منده، و ابن السكن، و أبو نعيم، كلهم عن الصحابة، عن بجير بن بجرة قال: كنت فى جيش خالد بن الوليد حين بعثه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إلى أكيدر دومة، فقال له: «إنك تجده يصيد البقر».

فوافقناه فى ليلة مقمرة و قد خرج كما نعته رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فأخذناه، فلما أتينا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أنشدته أبياتا، فذكر ما سبق.

فقال النبى «صلى اللّه عليه و آله»: «لا يفضض اللّه فاك».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۲۲ عن: البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۲۵۱ و ذكره ابن حجر فى المطالب (۴۰۶۵) و ابن كثير فى البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۷ و (ط دار احياء التراث ص ۲۲) و مناقب آل أبى طالب لابن شهر آشوب ج ۱ ص ۹۸ و البحار ج ۱۸ ص ۱۳۷ و دلائل النبوة للأصبهانى ج ۴ ص ۱۲۸۴ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۵۸۴ و تاريخ مدينة دمشق ج ۹ ص ۲۰۲ و أسد الغابة ج ۱ ص ۱۶۴ و الإصابة لابن حجر ج ۱ ص ۴۰۲ و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۱۴ ص ۴۸ و السيرة النبوية لابن هشام (ط مكتبة محمد على صبيح و أولاده- مصر) ج ۴ ص ۹۵۳ و (ط دار المعرفة- بيروت) و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۳۱ و معجم ما استعجم للبكرى الأندلسى ج ۱ ص ۳۰۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۹

فأتت عليه تسعون سنة و ما تحرك له سن «۱».

تنبيهان:

الأول: أكيدر: هو أكيدر بن عبد الملك بن عبد الجن.

الثانى: و قالوا: بعث رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أبا بكر على المهاجرين إلى دومة الجندل، و بعث خالد بن الوليد على الأعراب معه.

و قال: «انطلقوا، فإنكم ستجدون أكيدر دومة يقنص الوحش، فخذوه أخذا، و ابعثوا به إلىّ، و لا تقتلوه، و حاصروا أهلها» «۲».

قلت: و ذكر أبى بكر فى هذه السرية غريب جدا لم يتعرض له أحد من أئمة المغازى التى وقفت عليها «۳».

و نقول:

إن لنا ههنا وقفات عديدة هى التالية:

عرض خالد على أكيدر:

تقدم قول خالد لأكيدر: «هل لك أن أجيرك من القتل، حتى آتى بك رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على أن تفتح دومة؟ فقال: نعم.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۲۲ و راجع: دلائل النبوة للأصبهانى ج ۴ ص ۱۲۸۵ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۵۸۴ و أسد الغابة ج ۱ ص ۱۶۴ و الإصابة ج ۱ ص ۴۰۲.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۲۳ عن البيهقى، و ابن منده، و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۹۳ عن البيهقى، و ابن منده، و يونس فى زيادات المغازى.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۲۳ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۹۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۰

و نقول:

إن هذا النص لا يعد مخالفا لقول النبى «صلى اللّه عليه و آله» لخالد عن أكيدر: إن ظفرت به فلا تقتله، إذ لعله أراد أن يوهم أكيدر بعزمه على قتله لو رفض طلبه، ليستجيب لطلبه، و يفتح له الحصن من دون قتال. و لا ضير فى ممارسة أسلوب كهذا إذا كان يوفر على المسلمين تعريض أنفسهم لأخطار هم فى غنى عنها.

غير أننا نقول:

ماذا لو أن أكيدر رفض الإستجابة لطلب خالد؟! فهل كان سيقتله، فيكون بذلك مخالفا أمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و منقادا لحميته، و مؤثرا لإظهار قوة كلمته و شدته؟! أم أنه سيبحث عن مخرج آخر؟!

إننا نترك الإجابة عن ذلك، و ترجيح أى من الإحتمالين المذكورين إلى من درس نفسية خالد، و عرف تاريخه، و جرأته على الخلاف. و ضعف التزامه بما يفرضه شرع اللّه، و طاعة أوامر رسول اللّه و أوليائه ..

بطولة؟! أم مهمة إحراجية:

و قد صرحت تلك النصوص: بأن خالدا قد تردد فى قبول المهمة رغم أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد جعل تحت امرته أربع مايه و

عشرين فارسا، فقال: كيف لى به، و هو وسط بلاد كلب؟! و إنما أنا فى أناس يسيرين ..

فقال له «صلى اللّه عليه و آله»: إنك تجده ليلا يصيد البقر، فتأخذه، فيفتح اللّه لك دومة الجندل، فإن ظفرت به، فلا تقتله الخ ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۱

و هذا معناه: أن خالدا سوف لا يواجه حربا، و لا طعنا، و لا ضربا، و أن هذا العدد الكبير من المقاتلين، و الجم الغفير، لم تكن له مهمة قتالية، بل هى مهمة أخذ رجل فى البرية من دون قتال، ثم تسلّم البلد، و بسط الأمن فيه.

و ربما يمكن أن نفهم: أن هذا الوعد النبوى لخالد قد أحرجه، و فرض عليه قبول المهمة، لأنه إن رفضها، فسيفهم الناس: أنه يكذّب النبى «صلى اللّه عليه و آله» فيما يخبر به، أو أنه يشك فى صدقه. و هذا ردّ لكتاب اللّه سبحانه الذى يقول: وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى «۱».

حدّث العاقل بما لا يليق له:

و إذا ألقينا نظرة على ما تضمنته الرواية من وصف للأحداث، فسنجدها أمورا غير معقولة، و لا مقبولة .. و لا نرضى أن نتهم فى عقولنا، وفقا لقاعدة: حدّث العاقل بما لا يليق له، فإن لاق له، فلا عقل له ..

فلاحظ ما يلى:

۱- إن الرواية تقول: إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد أخبر خالدا بأنه سوف يجده ليلا يصيد البقر. فما معنى أن تذكر الرواية: أنه وجده فى حصنه على سطح له، و معه امرأته، ثم ركب بالرجال، و خرجوا من حصنهم، و خيل خالد تنظر إليه، فساعة فصل أخذته الخيل .. فالرواية الصحيحة هى رواية بجير بن بجرة الذى قال: «فوافقناه فى ليلة مقمرة و قد خرج كما نعته رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فأخذناه».

---

(۱) الآيتان ۳ و ۴ من سورة النجم.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۲

۲- كيف وصلت خيل خالد إلى حصن أكيدر، حتى رأوا أكيدر و امرأته على السطح و حركاتهما، و وقفت تلك الخيل الكثيرة جدا بأصحابها، و لم تصهل و لم تحمحم، و لم يسمع أحد صوت وقع حوافرها فى ليل يهيمن عليه السكون، و تكون الأصوات فيه أوضح مما تكون عليه فى النهار ..

و قد تنبه الرواة لهذه الملاحظة، فأدرجوا فى كلامهم عبارة: «لا يصول منها فرس و لا يجول»!!

۳- إن البقر الوحشية قد اقتربت من الحصن حتى صارت تحك بابه بقرونها ..

و السؤال هو: إذا كان أكيدر و زوجته، و ربما من كان معه قد رأوا البقر الوحشية تحك باب الحصن بقرونها، فذلك يعنى: أنهم قد راقبوها، و رصدوا حركتها، و المفروض: أن الليلة كانت مقمرة، و الرؤية فيها ممكنة حتى إن خيل خالد رصدت أكيدر و زوجته، و راقبت حركتهم بدقة. فلماذا لم يرهم أكيدر، أو زوجته، أو أى من الرجال الذين خرج بهم من الحصن حين كانوا يتابعون حركة البقر الوحشية؟! أم أنهم قد لبسوا طاقية الإخفاء عن كل هؤلاء الناس؟

۴- لماذا لم تنفر البقر الوحشية من جيش خالد؟! و كيف تمكن خالد من الإقتراب منها إلى هذا الحد؟!

إلا أن يقال: إن رؤيتهم البقر الوحشية تحك بقرونها باب الحصن لعله كان قبل قدوم خالد و جيشه، أو أن البقر الوحشية قدمت من جهة، و قدم خالد و جيشه من الجهة الأخرى ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۳

و يجاب: بأن ذلك يخالف ظاهر الحديث، فقد كان باب الحصن بمرأى من جيش خالد، ففى النصوص المتقدمة: أنهم قد فصلوا من الحصن و خيل خالد تنظر إليهم، و هذا معناه: أن جيش خالد كان بحيث يرى الحصن.

و ليس إلى الجهة الأخرى منه ..

و فيه أيضا: أن خالدا خرج إليه- أى أكيدر- حتى إذا كان من حصنه بمنظر العين فى ليلة مقمرة صائفة، و هو على سطح له .. ثم تستمر الرواية فى وصف ما جرى إلى أن تقول: و خيل خالد تنظر إليهم، و لا يصول منها فرس و لا يجول ..

فهذا السياق ظاهر فى: أن خيل خالد قد وصلت إلى الحصن حين كان أكيدر على سطح له. ثم وصفت صعوده إلى سطح الحصن نفسه و سائر ما جرى .. و إنما جاءت البقر الوحشية فى هذه الأثناء.

كما أن ذلك قد حصل من دون أن تبدر من خيل خالد أية بادرة، تشى بوجودها على مقربة منهم ..

دومة الجندل فتحت صلحا:

و قد جاء فى سياق الحديث عن هذه السرية: أن خالدا قد أخذ أكيدر، و هو فى الصيد، ثم صالحه على أن يفتح له الحصن، فصالحه على ألفى بعير، و ثمان مائة رأس الخ ..

و انتهى الأمر عند هذا الحد ..

و من الواضح: أن الأرض المفتوحة صلحا، من دون أن يوجف عليها بخيل و لا ركاب تكون للنبى «صلى اللّه عليه و آله» خالصة له ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۴

و هذا معناه: أن ما صالحهم عليه أكيدر أيضا ليس من قبيل الغنائم التى يقتسمها المقاتلون، بل تكون للّه و لرسوله «صلى اللّه عليه و آله» ..

فما معنى: أن يقسمها خالد بين المقاتلين بعد إخراج الصفى منها و الخمس؟!

و لعلك تقول: إن قتالا قد حصل و سقط فيه حسان و أخذ خالد سلبه، و ذلك يدخل دومة الجندل فيما أخذ عنوة.

و الجواب: أن هذا القتال لم يأذن به رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ..

بل أمر بأخذ أكيدر و حسب، و ليس ثمة ما يثبت وجود مقاومة من حسان أو غيره من أصحاب أكيدر.

بل إن مقاومتهم غير معقولة، بعد أن كانوا بضعة أفراد هرب أكثرهم بمجرد رؤية هذا الجيش الكبير جدا، و هم لم يلبسوا لامة الحرب.

بل أخذوا معهم ما يفيدهم فى صيد البقر، فلعل خالدا قد طمع ببزة حسان، فقتله، و أخذ سلبه.

و الذى يهون الخطب: أن خالدا لم يكن من أهل المعرفة بأحكام اللّه، و أن الأمر سوف ينتهى إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» فيعالجه بما يستحقه، و أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» لم يكن يأبى أن ينال المسلمون من هذه الأموال، حتى لو كان ذلك نتيجة خطأ فى فهم الأمور ..

و قد تقدم عن قريب: كيف أنهم كانوا يتجاوزون حدود ما هو مسموح به فيما يرتبط بالغنائم و الخمس .. فلا نعيد.

و لو أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» أراد أن يسترجع هذه الأموال منهم، فقد يجد بعض الناس فى أنفسهم حرجا أو ألما، و قد يتّهم بعضهم النبى

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۵

«صلى اللّه عليه و آله» بما يوجب كفر ذلك المتهم ..

و أما وضوح الحكم الشرعى لهذه الأموال، فهو حاصل من خلال البيانات النبوية، و التأكيد على الضوابط و المعايير. فلا خوف على الحكم الشرعى من هذه الجهة.

النبى صلّى اللّه عليه و آله ينهى خالدا عن قتل أكيدر:

و قد تقدم: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد نهى خالدا عن قتل أكيدر، و أمره أن يبعث به إليه .. و لعل السبب فى ذلك، أمور نذكر منها:

۱- إنه أراد أن لا يطلق العنان لخالد، فيظن أنه له أن يتصرف كما يحلو له .. فإن المطلوب هو إبقاؤه السيطرة، و أن لا يفقد الشعور بأنه مطالب و محاسب، و أن يبقى ملتزما جانب الإنضباط و الطاعة ..

۲- إنه أراد أن يستكمل إقامة الحجة على أكيدر، فإن الأحداث المختلفة قد أظهرت: أن بعض الناس يتخذون مواقف عدائية لبعض الدعوات، أو الفئات قبل أن يقفوا على كنه الحقيقة، و يعرفوا التفاصيل، و ذلك لشعورهم بالخوف مما تحمله لهم من أمور مجهولة، و تغييرات لا يعرفون متى تنتهى، و عند أى حدّ تقف ..

۳- إنه إذا أسلم ملك دومة الجندل فسوف يسهّل ذلك دخول جل- إن لم يكن كل- أهل منطقته فى الإسلام، لأنه بالنسبة إليهم هو واسطة العقد، و رأس الهرم، فإذا اختار شيئا لنفسه، فإنهم يرون انه لا يختار إلا الأفضل و الأسمى، و الأمثل و الأعلى، فلماذا لا يقتدون به، و يرضون لأنفسهم ما رضيه لنفسه؟!

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۶

على أن من الطبيعى: أن هذا الرجل لو قتل، لأقاموا شخصا آخر مقامه، و لعل ذلك الشخص من أجل أن يثبت مصداقيته، و يؤكد نفوذه فيهم، يبادر إلى مغامرة تنتهى إلى إلحاق أذى كبير فى المسلمين، و ربما يحتاج الأمر للسيطرة على الأمور إلى إزهاق كثير من الأرواح، و نشوء الكثير من المشكلات الإجتماعية، أو الإقتصادية لجماعات من الناس ..

و لربما تنشأ عن هذه الحروب أحقاد و تعقيدات يصعب التخلص منها حتى تمضى عقود من الزمن ..

فذلك كله يعرفنا بعض الأسباب التى دعت النبى «صلى اللّه عليه و آله» إلى نهى خالد عن قتل أكيدر، بل المطلوب هو أخذه، و إرساله إليه ..

مناديل سعد بن معاذ فى الجنة:

و الناس إنما يقيسون و يتخيلون، ما هو محجوب عنهم فى الغيب، انطلاقا مما يتوفر لهم من مشاهدات، أو ما عاشوه من حالات .. و قد تقصر حركة خيالهم حتى عن بلوغ أدنى مرتبة مقبولة أو معقولة منه .. و أكثر ما يتجلى هذا القصور فى الأمور التى ترتبط بيوم القيامة و حالاته، و أحداثه، و أهواله، و فى نعيمه و جحيمه ..

و قد حاولت الآيات و الروايات: أن ترسم للبشر صورا، و تضع لهم إشارات و إثارات تقربهم إليها، و تقربها إليهم، رغم كل الحجب المادية، التى قد لا يوفق الكثيرون إلى التخلص منها فى الحياة الدنيا. أو أنهم لا يريدون ذلك بصورة جدية ..

و قد وجد النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى إعجاب الناس بقباء حسان

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۷

أخى أكيدر مناسبة لإطلاق توجيه جديد، يفيد فى تربية و إعداد النبى «صلى اللّه عليه و آله» لأصحابه، و دفعهم نحو مراتب أعلى، و مقامات أسمى يكونون فيها أكثر وعيا، و أصفى روحا، و أكثر رهافة فى الإحساس، و نبلا فى الشعور ..

فاستفاد من توافر درجة من الشعور بميزات هذا القباء، ليجعلها وسيلة لنقلهم إلى آفاق أخرى أرحب، هم بأمس الحاجة للانتقال إليها من أجل بناء أرواحهم، و رسم و إنشاء ارتباطاتهم العاطفية و القلبيّة بقضايا الإيمان، و رفع مستوى استعدادهم لبذل الجهد، و التضحية

و الفداء من أجلها. و التسابق، لحفظها، و تقويتها، و ترسيخ دعائمها، فى كل ساح و ناح ..

فقايس لهم ما أدركوه فى قباء حسان بمنديل أحد إخوانهم ممن عاشوا معه دهرا، و مارسوا معه شؤون الحياة، و ذاقوا معا حلوها و مرها .. حتى فاز هو بمقام الشهادة دونهم، ألا و هو سعد بن معاذ .. فنقلهم «صلى اللّه عليه و آله» إلى الجنة ليروا مناديل سعد مباشرة، و بيّن لهم: أنهم حين يقارنونها بهذا القباء، فسيجدون مناديل سعد أفضل منها ..

أكيدر يسجد لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و قد تقدم: أنه لما رأى أكيدر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» سجد له، فأومأ رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إليه بيده: لا، لا مرتين ..

و واضح: أن هذا الرجل يعامل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بما كان يفرضه هو على غيره، و يفرضه سائر الملوك على الناس. أما رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فقد رفض تصرفه هذا لفهمه أنه حتى لو لم يكن على دينه، و لم

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۸

يعترف بنبوته، و حتى حين يكون أسيرا فى يده، و يعلم أنه يضمر العداء له، و يود لو يقطعه إربا إربا، فإن ذلك كله لا يفقده سائر حقوقه التى أعطاه اللّه إياها من حيث هو بشر .. و من أولى برعاية هذه الحقوق من أنبياء اللّه، و أوليائه و أصفيائه «صلى اللّه عليه و آله»؟!

أبو بكر، أم خالد؟!:

و حول ما زعمته بعض الروايات المتقدمة: من أنه «صلى اللّه عليه و آله» ولّى فى تلك الغزوة خالدا على الأعراب، و ولّى أبا بكر على المهاجرين، نقول:

۱- قد تقدم قول الصالحى الشامى: إن ذكر أبى بكر فى هذه السرية غريب جدا، و لم يتعرض إليه أحد فيما وقفت عليه من أئمة المغازى.

۲- إن الرواية لم تصرح لنا باسم من كان أميرا على السرية كلها، إذ لم نعهد منه «صلى اللّه عليه و آله» أن جعل أكثر من أمير على سرية واحدة.

بل وجدنا كما تقدم: أنه «صلى اللّه عليه و آله» كان إذا بعث سرايا منفصلة، يقرر لهم فى صورة الإجتماع أميرا واحدا و يسميه لهم. و قد ظهر ذلك، حين أرسل عليا «عليه السلام» فى سرية، و خالدا فى أخرى، فإذا اجتمعا فالأمير على الجميع هو على «عليه السلام».

۳- كما أن المناسب- لو صح قولهم هذا- هو: أن تنسب السرية إلى أبى بكر، لا إلى خالد، و هو ما يقتضيه إرادة تكريم المهاجرين، و إظهار امتيازهم على غيرهم، كما هو ظاهر.

فلماذا نسبت إلى خالد؟

بل لماذا نسى أئمة المغازى اسم أبى بكر، فلم يذكروه أصلا؟!

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۹

كما أن أحدا لم يذكر لنا أى دور لأبى بكر فى الإدارة و فى القتال، أو فى التفاوض و المصالحة التى جرت، و غيرها ..

بل إن أحدا لم يخص المهاجرين بشىء من الذكر فى هذه السرية على الخصوص ..

مع أن هذه الرواية العجيبة الغريبة تقول: إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد أرسل أبا بكر، و بعث معه خالدا، و كأن خالدا كان تابعا

لأبى بكر ..

فكيف لا نسمع للمتبوع أى ذكر بعد ذلك؟! بل تمحورت القضايا كلها حول التابع، و أصبح هو المدبر و المقرر!!

خالد سيف اللّه!!:

و قد ورد فى الكتاب الذى قالوا: إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» كتبه لأكيدر، و أهل دومة الجندل- ورد فيه- وصف خالد: بأنه سيف اللّه.

و نقول:

أولا: تقدم فى هذا الكتاب: أن هذا التوصيف مكذوب على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و أن أبا بكر هو الذى خلعه على خالد بعد وفاة النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فراجع فصل: «حصار و انهيار» و فصل: «خالد يضيع النصر».

ثانيا: إن الظاهر هو: أن عبارة «مع خالد سيف اللّه» مقحمة فى الكتاب، بل هى قد تكون مفسدة للسبك و المعنى، و من موجبات ركاكته، إذ لا مبرر للقول: بأن فلانا قد خلع الأنداد و الأصنام مع فلان، أو أن فلانا أجاب إلى الإسلام مع فلان.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۴۰

بل يكفى أن يقال: فلان خلع الأنداد و أجاب إلى الإسلام .. بل إن هذه الإضافة تغير المعنى، و توقع فى الإشتباه، إذ يصبح المعنى: أن أكيدر و كذلك خالد كلاهما قد خلع الأنداد مع أن هذا ليس هو المراد ..

و يؤيد إقحامها فى الكتاب: أنها لم تذكر فى نص معجم البلدان لياقوت، و فتوح البلدان للبلاذرى، فراجع ..

هل صالحهم على الجزية؟!:

إن النصوص المتقدمة تقول: إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» صالح أكيدر و قومه على الجزية ..

و لكن ذلك لا يصح ..

أولا: ورد فى نص كتاب الصلح، ما يدل على إسلام أكيدر و قومه، فقد قال عن أكيدر: هذا كتاب محمد رسول اللّه لأكيدر حين أجاب إلى الإسلام، و خلع الأنداد، و الأصنام.

و قال عن قومه: يقيمون الصلاة لوقتها، و يؤتون الزكاة بحقها ..

و ذلك يدل على إسلام أكيدر، و إسلام قومه، فإذا كانوا قد أسلموا، فكيف تؤخذ الجزية منهم؟! و الجزية إنما توضع على غير المسلم ..

ثانيا: قوله: لا تعدل سارحتكم، و لا تعد فاردتكم. معناه أن ماشيتهم لا تمنع عن مرعاها، و لا تحشر فى الصدقة إلى المصدق لكى تعدّ مع غيرها ليكتمل بها النصاب، إذا كانت فاردة، أى مما لا تجب فيه صدقة لفقد شروطها ..

و قد أضاف فى طبقات ابن سعد قوله: و لا يؤخذ منكم إلا عشر الثبات ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۴۱

ثم قال: و الثبات: النخيل القديم قد ضرب عروقه فى الأرض «۱».

فذلك كله يدل على: أنه «صلى اللّه عليه و آله» يعاملهم كمسلمين .. و لا تضرب الجزية على المسلم.

و الذى نراه هو: أن أكيدر نفسه و طائفة من قومه قد قبلوا الإسلام، و لكن معظمهم أبى ذلك، فأبقاه «صلى اللّه عليه و آله» ملكا عليهم، و أخذ منهم الجزية، و خص المسلمين منهم ببعض الفقرات، و هو أنه طلب منهم إقامة الصلاة و إيتاء الزكاة بحقها .. و ربما

يكون رواة الكتاب لم يدققوا فى كلماته حين نقلوها لنا، فلم يتضح الفصل فى الخطاب بالنسبة للفريقين ..

خلع السلاح لماذا؟!:

و قد يسأل سائل عن السبب فى أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد صالح هؤلاء القوم على شرط أخذ الحصون، و السلاح و غيره من وسائل الحرب منهم.

و يمكن أن يجاب: بأن سبب ذلك هو أنهم كانوا لا يؤمن من غدرهم، لبعدهم عن مركز الحكومة الإسلامية، و قربهم من بلاد الأعداء.

و لعل الأقرب هو أن يقال: إن ملكهم قد أخذ، و صالحوا خالدا على بعض أموالهم قبل أن يسلموا، فأصبحت أرضهم، و كل شيء لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» .. ثم إنهم حين أسلموا أعاد «صلى اللّه عليه و آله»

---

(۱) الطبقات الكبرى لابن سعد (ط دار صادر) ج ۱ ص ۲۸۹ و مكاتيب الرسول للأحمدى ج ۳ ص ۳۱۲ و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۸ ص ۲۳۴ و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۲ ص ۶۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۴۲

بعض ذلك إليهم، و حجب عنهم بعضه الآخر لمصالح راعاها .. و لا ضير فى ذلك ..

وراء الأكمة ما وراءها!!:

أما قول بعضهم: إن أكيدر لم يسلم، و هذا الإختلاف فيه بين أهل السيرة و من قال إنه أسلم فقد أخطأ خطأ ظاهرا «۱».

فلا يصح: حسبما اتضح من النصوص التى أوردناها فى الفقرة السابقة ..

و الذى يبدو لنا هو: أن أكيدر قد قتله خالد بن الوليد فى عهد أبى بكر، بحجة أنه منع الصدقة «۲» فهو فى جملة الذين قتلهم أبو بكر، لأنهم لم يعترفوا بخلافته .. فيما أسموه هم و محبوهم بحروب الردة، أو حروب مانعى الزكاة ..

و لعل سبب زعمهم أن أكيدر لم يسلم أصلا هو: أنهم أصيبوا بالتخمة من كثرة من قتلوهم، استنادا لهذا الزعم الموهون.

---

(۱) أسد الغابة ج ۱ ص ۱۱۳ و أشار العلامة الأحمدى «رحمه اللّه» فى مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۳۱۴ إلى: المغازى للواقدى ج ۳ ص ۱۰۳۰ و الإصابة ج ۱ ص ۶۱ و ۱۲۵ و معجم البلدان ج ۲ ص ۴۸۷ و تاريخ الأمم و الملوك للطبرى ج ۳ ص ۱۰۹ و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۸۱ و الطبقات الكبرى ج ۲ ق ۱ ص ۱۲۰ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۳۳ و السيرة النبوية لدحلان ج ۲ ص ۳۷۴.

(۲) أسد الغابة لابن الأثير ج ۱ ص ۱۱۴ و ج ۳ ص ۳۳۲ و الأعلام للزركلى ج ۲ ص ۶ و معجم البلدان ج ۲ ص ۴۸۸ و عن السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۳۳ و ۲۳۴ و تهذيب تاريخ دمشق ج ۳ ص ۹۷ و المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ج ۴ ص ۲۳۴ و كتاب المحبر للبغدادى ص ۱۲۵ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۴۸ و سبهل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۲۰ و ۲۲۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۴۳

و سيأتى المزيد من الكلام حول موضوع أكيدر فى اواخر غزوة تبوك إن شاء اللّه، حيث سنجد هناك بعض ما يساعد على فهم بعض الأمور التى ذكرناها هنا.

و سنرى: أن الظاهر هو: أن خالدا لم يكن هو أمير السرية، و إن كان ربما قد قام بدور فيها ..

و أن الوصف لما جرى المذكور هنا قد يكون غير دقيق. فانتظر.

سرية أبى أمامة إلى قومه:

عن أبى أمامة قال: بعثنى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إلى قومى أدعوهم إلى اللّه عز و جل، و أعرض عليهم شرائع الإسلام.

فأتيتهم و قد سقوا إبلهم، و حلبوها و شربوا.

فلما رأونى قالوا: مرحبا بالصدى بن عجلان. و أكرمونى، و قالوا: بلغنا أنك صبوت إلى هذا الرجل.

فقلت: لا و لكن آمنت باللّه و رسوله، و بعثنى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إليكم أعرض عليكم شرائع الإسلام.

فبينا نحن كذلك إذ جاؤا بقصعتهم فوضعوها، و اجتمعوا حولها يأكلونها، و قالوا: هلم يا صدى.

قلت: و يحكم، إنما أتيتكم من عند من يحرم هذا عليكم إلا ما ذكيتم، كما قال اللّه تعالى.

قالوا: و ما قال؟

قلت: نزلت هذه الآية: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَ ما

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۴۴

أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَ الْمُنْخَنِقَةُ وَ الْمَوْقُوذَةُ وَ الْمُتَرَدِّيَةُ وَ النَّطِيحَةُ وَ ما أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا ما ذَكَّيْتُمْ وَ ما ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلامِ .. «۱».

فجعلت أدعوهم إلى الإسلام، فكذبونى، و زبرونى و أنا جائع ظمآن، قد نزل بى جهد شديد.

فقلت لهم: و يحكم، إيتونى بشربة من ماء، فإنى شديد العطش.

قالوا: لا، و لكن ندعك تموت عطشا.

قال: فاغتممت، و ضربت برأسى فى العمامة، و نمت فى حر شديد.

فأتانى آت فى منامى بقدح فيه شراب من لبن لم ير الناس ألذ منه فشربته حتى فرغت من شرابى و رويت، و عظم بطنى.

فقال القوم: أتاكم رجل من أشرافكم و سراتكم، فرددتموه؟ فاذهبوا إليه، و أطعموه من الطعام و الشراب ما يشتهى.

فأتونى بالطعام و الشراب، فقلت: لا حاجة لى فى طعامكم و لا شرابكم، فإن اللّه تعالى أطعمنى و سقانى، فانظروا إلى الحال التى أنا عليها.

فأريتهم بطنى، فنظروا، فأسلموا عن آخرهم بما جئت به من عند رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله».

قال أبو أمامة: و لا و اللّه، ما عطشت و لا عرفت عطشا بعد تيك الشربة «۲».

---

(۱) الآية ۳ من سورة المائدة.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۴۳ عن الطبرانى من طريقين، سند أحدهما حسن، و الإصابة ج ۲ ص ۱۸۲ عن أبى يعلى، و عن البيهقى فى دلائل النبوة و راجع:

المستدرك للنيسابورى ج ۳ ص ۶۴۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۴۵

و نقول:

إننا نواجه إبهامات و اختلالات فى هذه الرواية، فلاحظ ما يلى:

۱- لو افترضنا صحة هذه الرواية، فإن ذلك لا يبرر تسميتها «سرية»، و لا يصح إيرادها فى جملة السرايا.

۲- قد ذكرت الرواية: أن أبا أمامة كان من أشراف و سراة باهلة ..

و هذا لا يتناسب مع هذه المعاملة التى تذكر الرواية أنهم عاملوه بها، حيث لم يجد فيهم و لو رجلا واحدا يسقيه شربة من ماء، فأين كان عنه أقرانه، و سائر الأشراف فى قومه، الذين يفترض أن يكون لهم موقف و أسلوب آخر فى التعاطى معه ..

۳- و هل كانت قبيلة باهلة من قلة العدد بحيث تجتمع على قصعة واحدة؟! أى أنها قد لا يزيد عددها على عشرة رجال!!.

۴- ما معنى أن يعظم بطنه من شرب قدح من لبن؟! و لماذا لم يعطه اللّه تعالى لهم غير بطنه العظيمة هذه، لتكون آية لهم؟! و لماذا لم يظنوا أن عظم بطنه كان لمرض ألمّ به؟!

۵- و لماذا لم يكمل المعروف فيطعمه لقمة أيضا، لا يحتاج معها إلى طعام طيلة حياته؟!

۶- لو كانت هذه الخصوصية قد بقيت فى أبى أمامة بحيث لا يحتاج إلى ماء، لشاع أمره و ذاع، و لوجدت الناس يتناقلونها، و كبار القوم يتوافدون عليه، و يتبركون به ما دام حيا. و لوجدت الصحاح و المسانيد حافلة بالروايات التى تتحدث عن قصد أعيان الصحابة و كبار العلماء له، و سؤالهم إياه عن هذه الحادثة بالخصوص.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۴۶

مع العلم: بأن عمر هذا الرجل قد طال، فقد روى: أنه توفى سنة إحدى و ثمانين، و قيل: ست و ثمانين، و هو آخر من مات بالشام من الصحابة «۱»، و له مائة و ست سنين «۲».

۷- و إذا كانت باهلة قد أسلمت عن بكرة أبيها لرؤيتهم بطن أبى أمامة، إذن لعظموه و بجلوه، و التفوا حوله، و تفاخروا به فى مختلف مواقف المفاخرة ..

۸- لماذا زبروه أولا و منعوه حتى من شربة ماء و صمموا على أن يتركوه حتى يموت عطشا، ثم بعد أن نام تلك النومة قالوا لبعضهم: أتاكم رجل من أشرافكم و سراتكم فرددتموه؟! فاذهبوا إليه فأطعموه من الطعام و الشراب ما يشتهى ..

فمن الآمر؟ و من المأمور فى هذا النص؟!

و لماذا لم يصدروا أمرهم بإطعامه و سقيه، حين كانوا مجتمعين على قصعتهم ..

۹- على أن رواية العسقلانى عن أبى يعلى تقول: بعثنى رسول اللّه

---

(۱) الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۱ ص ۴ و ۵ و الإصابة ج ۲ ص ۱۸۲ و عمدة القارى ج ۱۲ ص ۱۵۷ و سبل السلام ج ۱ ص ۱۸ و الإستيعاب لابن عبد البر ج ۲ ص ۷۳۶ و ج ۴ ص ۱۶۰۲ و الإكمال فى أسماء الرجال للخطيب التبريزى ص ۱۳ و مستدركات علم رجال الحديث للشاهرودى ج ۴ ص ۲۵۹ و أسد الغابة ج ۵ ص ۱۳۹ و الأعلام للزركلى ج ۳ ص ۲۰۳ و الوافى بالوفيات ج ۱۶ ص ۱۷۷.

(۲) الإصابة ج ۲ ص ۱۸۲ و (ط دار الكتب العلمية- بيروت) ج ۳ ص ۳۴۰ و ذكر المقريزى فى هامش إمتاع الأسماع ج ۱۲ ص ۵۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۴۷

«صلى اللّه عليه و آله» إلى قوم .. فلم يعين القوم الذين أرسله النبى «صلى اللّه عليه و آله» إليهم «۱».

إلا أن يقال: إن الراوى أو الكاتب للنص أسقط الياء من كلمة «قومى».

۱۰- على أن حصر رواية هذه الحادثة بأبى أمامة يثير الشبهة أيضا.

فإننى لم أجدها مروية عن غيره حتى لو كان باهليا أيضا!!

سرية خالد إلى بنى الحارث بن كعب:

و فى شهر ربيع الأول، أو ربيع الآخر، أو جمادى الأولى، سنة عشر «۲» بعث رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» خالد بن الوليد إلى بنى الحارث بن كعب بنجران، و كانوا مشركين: و أمره أن يدعوهم إلى الإسلام ثلاثة أيام قبل أن يقاتلهم. فإن استجابوا، فاقبل منهم، و إن لم يفعلوا، فقاتلهم.

---

(۱) الإصابة ج ۲ ص ۱۸۲ و (ط دار الكتب العلمية- بيروت) ج ۳ ص ۳۳۹ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۰ ص ۲۵۱.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۳۲ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۵۱۰ و ۵۱۱ و فى هامشه عن المصادر التالية: تاريخ الأمم و الملوك للطبرى ج ۳ ص ۱۲۶ و ما بعدها، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۹ و فى (ط أخرى) ج ۱ ق ۲ ص ۷۲ و أسد الغابة ج ۵ ص ۱۱۷ و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۱۱۲ و فى (ط أخرى) ص ۲۹۳ و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۲۶۲ و فى (ط أخرى) ص ۲۴۰ و الإصابة ج ۳ ص ۶۶۰ و البحار ج ۲۱ ص ۳۶۹ و ۳۷۰ و الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۳ ص ۶۵۷ و رسالات نبوية ص ۱۴۱ و زاد المعاد ج ۳ ص ۳۵ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۳ ص ۱۰۲ و فى (ط أخرى) ج ۴ ص ۳۳ و المفصل ج ۳ ص ۵۳۷ و ج ۷ ص ۴۷۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۴۸

فخرج إليهم خالد حتى قدم عليهم، فبعث الركبان يضربون فى كل وجه، و يدعون إلى الإسلام و يقولون: «أيها الناس، أسلموا تسلموا».

فأسلم الناس و دخلوا فيما دعوا إليه. فأقام فيهم خالد بن الوليد، يعلمهم شرائع الإسلام، و كتاب اللّه عز و جل، و سنة نبيه «صلى اللّه عليه و آله» «۱».

ثم كتب خالد بن الوليد إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»:

«بسم اللّه الرحمن الرحيم لمحمد النبى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» [من خالد بن الوليد]

السلام عليك يا رسول اللّه و رحمة اللّه و بركاته، فإنى أحمد إليك اللّه الذى لا إله إلا هو.

أما بعد .. يا رسول اللّه صلى اللّه عليك، فإنك بعثتنى إلى بنى الحارث بن كعب، و أمرتنى إذا أتيتهم ألا أقاتلهم ثلاثة أيام، و أن أدعوهم إلى الإسلام، فإن أسلموا قبلت منهم، و علمتهم معالم الإسلام و كتاب اللّه و سنة نبيه، و إن لم يسلموا قاتلتهم.

و إنى قدمت عليهم، فدعوتهم إلى الإسلام ثلاثة أيام، كما أمرنى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله». و بعثت فيهم ركبانا ينادون: يا بنى الحارث،

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۳۲ و ۳۲۰ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۵۱۱ و البحار ج ۲۱ ص ۳۶۹ و معجم قبائل العرب ج ۱ ص ۲۳۱ و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۸۵ و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۱۱۴ و السيرة النبوية للحميرى ج ۴ ص ۱۰۱۲ و عيون الأثر ج ۲ ص ۲۹۷ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۸۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۴۹

أسلموا تسلموا.

فأسلموا و لم يقاتلوا. و إنى مقيم بين أظهرهم آمرهم بما أمرهم اللّه به، و أنهاهم عما نهاهم اللّه عنه، و أعلمهم معالم الإسلام و سنة النبى «صلى اللّه عليه و آله» حتى يكتب إلىّ رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و السلام عليك يا رسول اللّه و رحمته و بركاته» «۱».

فكتب إليه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»:

«بسم اللّه الرحمن الرحيم

من محمد النبى رسول اللّه إلى خالد بن الوليد ..

سلام عليك، فإنى أحمد إليك اللّه الذى لا إله إلا هو ..

أما بعد .. فإن كتابك جاءنى مع رسولك يخبر أن بنى الحارث بن كعب

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۳۲ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۵۱۲ و ۵۱۳ و فى هامشه عن المصادر التالية: السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۲۶۳ و فى (ط أخرى) ص ۲۳۹ و فى (ط مكتبة محمد على صبيح و أولاده- مصر) ص ۱۰۱۳ و فى (ط دار المعرفة- بيروت) ج ۴ ص ۱۸۹ و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۸۵ و تاريخ الأمم و الملوك للطبرى ج ۲ ص ۲۸۵ و فى (ط أخرى) ج ۳ ص ۱۲۶ و جمهرة رسائل العرب عن صبح الأعشى ج ۶ ص ۴۶۵ و البحار ج ۲۱ ص ۳۷۰ و مآثر الأنافة ج ۳ ص ۲۷۷ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۹۸ و فى (ط أخرى) ص ۱۱۴ و حياة الصحابة ج ۱ ص ۹۶ و رسالات نبوية ص ۱۴۱ و مجموعة الوثائق السياسية ص ۱۶۶ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۳ ص ۱۰۲ و ج ۴ ص ۳۳ و نشأة الدولة الإسلامية ص ۱۶۱ و صبح الأعشى ج ۶ ص ۴۵۴ و المصباح المضىء ج ۲ ص ۲۵۷ و أشار إليه فى الطبقات الكبرى ج ۱ ق ۲ ص ۷۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۵۰

قد أسلموا، و شهدوا أن لا إله إلا اللّه، و أن محمدا عبده و رسوله، قبل أن تقاتلهم، و أجابوا إلى ما دعوتهم إليه من الإسلام، و أن قد هداهم اللّه بهداه، فبشرهم، و أنذرهم، و أقبل. و ليقبل معك و فدهم ..

و السلام عليك و رحمة اللّه و بركاته ..» «۱».

فلما قرأ خالد الكتاب أقبل، و أقبل معه من كل بطن منهم، من رؤسائهم واحد أو اثنان، و هم:

۱- يزيد بن عبد المدان.

۲- يزيد بن المحجل.

۳- عبد اللّه بن قريط.

۴- قيس بن الحصين بن يزيد.

۵- شداد بن عبد اللّه القنانى.

۶- عمرو بن عمرو الضبابى.

۷- عبد اللّه بن عبد المدان.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۳۲ و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۱۱۴ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۸۹ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۵۱۰ و فى هامشه عن المصادر التالية: الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۷۲ و العبر و تاريخ المبتدأ و الخبر لابن خلدون ج ۲ ص ۸۲۸ و فى (ط أخرى) ج ۲ ق ۲ ص ۵۳ و زاد المعاد ج ۳ ص ۳۵ و دلائل النبوة للبيهقى ج ۵ ص ۴۱۱ و فى (هامشه أخرج النص) و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۵۹ و السيرة النبوية لدحلان (بهامش الحلبية) ج ۲ ص ۳۸۴ و الإصابة ج ۳ ص ۶۶۰ (۹۲۸۸) و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۹۳ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۳ ص ۱۰۲ و ج ۴ ص ۳۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۵۱

۸- عبد اللّه بن عمرو الضبابى.

و سيأتى إن شاء اللّه ما يتعلق بذلك حين نتحدث عن موضوع الوفود ..

تحديد مدة الدعوة قبل القتال، لماذا؟!

و قد حدد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لخالد مدة الدعوة قبل القتال بثلاثة أيام، لكى لا يتسرع، و يوقع بهم، طمعا فى أموالهم، و نساءهم و ذراريهم، ليعطيهم فسحة للإعراب عن دخائل نفوسهم بعد التروى، و التأمل و النقاش، و الإستيضاح، و سماع التفسير .. ثم ليظهر إسلامهم أمام الملأ، فلا يبقى مجال للمناقشة أو الجدال فيه.

و تحديد مدة الدعوة هذا، معناه: أن بنى الحارث بن كعب لم يكونوا قد أعلنوا الحرب على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و لا جمعوا الجموع من أجل ذلك.

فكان لابد من الرفق بهم، و إعطائهم الوقت لكى يستوفوا حقهم فى الإطلاع على الدعوة، و التأمل و التدبير فيها .. و هكذا كان ..

و بعد هذا، فمن الطبيعى أيضا أن يكون فى هذا التحديد دلالة على أن خالدا لا يؤمن على هذا الأمر، لأنه كانت تراوده أطماع و طموحات لا يستسيغها العقل و لا الشرع، و قد أراد النبى «صلى اللّه عليه و آله» أن يلجمها، و يحاصرها، و يمنعها من الحركة.

و من هنا نفهم السبب فى إننا لم نجد النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد حدد وقتا لعلى «عليه السلام»، أو لغيره ممن كان يثق بحكمتهم، و يعرف حقيقة اهتماماتهم، و يطمئن إلى أن أعظم همهم هو هداية الناس، و ليس

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۵۲

اكتساب الثناء، و بعد الصيت فى الفروسية و البطش، و غير ذلك من عناوين فارغة .. و لا الحصول على الغنائم و السبايا، و التسلط على الآخرين و إذلالهم و استعبادهم ..

سرية الجهنى إلى أبى سفيان بن الحارث:

عن عمرو بن مرة قال: كان رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بعث جهينة، و مزينة إلى أبى سفيان بن الحارث، بن عبد المطلب. و كان منابذا للنبى «صلى اللّه عليه و آله»، فلما ولوا غير بعيد قال أبو بكر الصديق: يا رسول اللّه، بأبى أنت و أمى، علام تبعث [هؤلاء] قد كادا يتفانيان فى الجاهلية، و قد أدركهم الإسلام و هم على بقية منها.

فأمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بردهم حتى وقفوا بين يديه.

فعقد لعمرو بن مرة على الجيشين، على جهينة و مزينة و قال: «سيروا على بركة اللّه».

فساروا إلى أبى سفيان بن الحارث. فهزمه اللّه تعالى، و كثر القتل فى أصحابه. فلذلك يقول أبو سفيان بن الحارث: [...] «۱».

و نقول:

لم يذكر لنا الصالحى الشامى المصدر الذى أخذ منه هذا النص .. على أن لنا أن نثير بعض التحفظات و التساؤلات حول صحة ما ذكره كما يلى:

أولا: أين كان أبو سفيان بن الحارث معسكرا حين خرج إليه جيش

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۴۷، و موضع النقاط يشير إلى فقدان النص و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۲۰۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۵۳

رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟ فإن أبا سفيان مكى قرشى، و لم نعلم أنه فتح جبهة مستقلة عن قريش، و أعلن حربا تختص به دونها، و لا أنه انحاز عنها إلى منطقة بعينها، و لو حصل شىء من ذلك لسجله لنا التاريخ .. بل كان مشاركا لقريش فى حروبها المعروفة و المعلنة، و لا شىء أكثر من ذلك ..

ثانيا: إن ما ذكره أبو بكر عن تفانى جهينة و مزينة فى الجاهلية ليس ظاهرا من النصوص، بل كانت العلاقة بين القبيلتين كأية علاقة أخرى بين القبائل العربية ..

ثالثا: إنه حين أرسلهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى ذلك البعث، هل أمرّ عليها أميرا واحدا؟! أو أمّر على كل قبيلة أميرا؟! أم لم يؤمّر عليهما أحدا؟! و هل كان الأمير من إحدى القبيلتين؟! أم كان غريبا عنهما؟!.

إن كل ذلك لم توضحه هذه الرواية لنا.

رابعا: إننا لم نعرف ما الذى غيّره النبى «صلى اللّه عليه و آله» حين ردّهم إليه، و أمّر عليهم عمرو بن مرة الجهنى؟ و لماذا اختاره جهنيا لا مزنيا؟ و كيف رضيت به مزينة، و هو جهنى؟

و المفروض: أن بين القبيلتين بقية من عداوة كانت فى الجاهلية!! إلا إذا كان «صلى اللّه عليه و آله» قد نسى فى بادئ الأمر أن يؤمّر أحدا، فلما اعترض أبو بكر تذكر ذلك، فاختاره جهنيا، و يكون بذلك قد زاد الطين بلة، و الخرق اتساعا .. على خلاف ما أراده أبو بكر. و نعوذ باللّه من الخذلان، و نستجير به من غضبه، و من الخزى و الخسران.

خامسا: إن أبا بكر حين اعترض على النبى «صلى اللّه عليه و آله» إنما أراد أن يرشده إلى الصواب، باعتبار أن ما فعله «صلى اللّه عليه و آله» كان

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۵۴

خطأ بنظره ..

و لا شك فى أن هذا الأمر مما لا يحمد عليه أبو بكر، و لا يقبل منه و لا من غيره، فإنه «صلى اللّه عليه و آله»، معصوم و مسدد بالوحى ..

على أنه لو صح تعليل أبى بكر من ظهور العداوة بين القبيلتين، لكان ذلك مشتهرا فى الجزيرة العربية، و لعلمه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» حين أقدم على إرسال هاتين القبيلتين ..

سادسا: ما معنى أن يرسل النبى «صلى اللّه عليه و آله» جيشين إلى مواجهة أبى سفيان بن الحارث، فإن الرواية تقول: «فعقد لعمرو بن مرة على الجيشين»؟! و هل كان من عادته «صلى اللّه عليه و آله» أن يرسل جيشين بقائد واحد إلى قتال طائفة واحدة، أو هل فعل ذلك «صلى اللّه عليه و آله» قبل أو بعد ذلك و لو مرة واحدة فى ظروف مشابهة؟!

وفد بنى عبس تحول سرية:

ذكر ابن سعد فى الوفود: أن بنى عبس وفدوا و هم تسعة.

فبعثهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» سرية لعير قريش «۱».

و فى نص آخر: أنه قال لهم: «ابغونى لكم عاشرا أعقد لكم لواء».

فدخل طلحة بن عبيد اللّه، فعقد لهم لواء «۲»، و جعل شعارهم: يا

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۴۱.

(۲) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۲۲۴ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۲۹۶ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۹ ص ۳۵۹ و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۱۰۳ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۷۰ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۷۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۵۵

عشرة، فهو إلى اليوم كذلك «۱».

و كان «صلى اللّه عليه و آله» لا يعقد لواء لأقل من عشرة.

و هم: بشر بن الحارث، و الحارث بن الربيع بن زياد، و سباع بن زبد، و عبد اللّه بن مالك، و قرة بن حصن، و قنان بن دارم، و ميسرة بن مسروق، و هرم بن مسعدة، و أبو الحصين بن القيم «۲».

و نقول:

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هو العاشر:

ما زعموه: من أن طلحة كان هو العاشر غير مسلم، فقد روى ابن سعد فى الطبقات الكبرى: أن عيرا لقريش أقبلت من الشام، فبعث بنى عبس فى سرية، و عقد لهم لواء.

فقالوا: يا رسول اللّه، كيف نقسم غنيمة إن أصبناها و نحن تسعة؟

فقال: أنا عاشركم «۳».

---

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۲۲۴ و الإصابة لابن حجر ج ۱ ص ۴۲۷ و معجم ما استعجم ج ۳ ص ۹۲۷.

(۲) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۲۲۴ و الإصابة لابن حجر ج ۱ ص ۴۲۷ و فى هامش إكمال الكمال ج ۶ ص ۲۴۹.

(۳) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۲۲۴ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۲۹۶ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۹ ص ۳۵۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۵۶

تاريخ هذه السرية:

و من الواضح: أن الوفود إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إنما كانت سنة تسع، و قد عقد صلح الحديبية، و كف المسلمون عن مهاجمة عير قريش قبل ذلك بسنوات، ثم كان فتح مكة فى سنة ثمان ..

و ذلك كله يشير إلى: أن هذا الوفد من بنى عبس إنما جاء إلى المدينة قبل صلح الحديبية، فأرسله النبى «صلى اللّه عليه و آله» لعير لقريش قادمة من الشام ..

بعثة الوليد بن عقبة إلى بنى المصطلق:

قال المؤرخون، و اللفظ للواقدى:

بعث رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الوليد بن عقبة بن أبى معيط إلى بنى المصطلق من خزاعة يصدقهم، و كانوا قد أسلموا، و بنوا المساجد بساحاتهم، فلما خرج إليهم و سمعوا به قد دنا منهم، خرج منهم عشرون رجلا يتلقونه بالجزور، و النعم، فرحا به.

و قيل: خرجوا بها يؤدونها عن زكاتهم.

و لم يروا أحدا يصدق بعيرا قط. و لا شاة، فلما رآهم ولى راجعا إلى المدينة و لم يقربهم. فأخبر النبى «صلى اللّه عليه و آله» أنه لما دنى منهم لقوه بالسلاح يحولون بينه و بين الصدقة.

(و قيل: إنه قال: إنهم ارتدوا ..) «۱».

---

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۸ و فى هامش الغارات للثقفى ج ۱-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۵۷

(أو قال: إن الحارث منعنى الزكاة، و أراد قتلى) «۱».

فهمّ رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أن يبعث إليهم من يغزوهم. و بلغ ذلك القوم، فقدم الركب الذين لقوا الوليد على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ..

(و فى نص آخر: أنه «صلى اللّه عليه و آله» ضرب البعث إلى الحرث، فأقبل الحرث، فاستقبل البعث) «۲»، ثم دخلوا.

- ص ۲۵۱ و الإستيعاب ج ۴ ص ۱۵۵۳ و الدرر لابن عبد البر ص ۱۹۱ و شرح نهج البلاغة للمعتزلى ج ۱۷ ص ۲۳۹ و راجع تفسير الميزان للطباطبائى ج ۱۸ ص ۳۱۴ و تفسير السمعانى ج ۵ ص ۲۱۷ و تفسير العز بن عبد السلام للإمام عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام السلمى الدمشقى الشافعى ج ۳ ص ۲۱۳ و تفسير الآلوسى ج ۲۱ ص ۱۳۶ و قاموس الرجال للتسترى ج ۱۰ ص ۴۴۰ و أسد الغابة ج ۵ ص ۹۱ و تهذيب الكمال للمزى ج ۳۱ ص ۵۶ و الإصابة لابن حجر ج ۶ ص ۴۸۱ و تهذيب ابتهذيب لابن حجر ج ۱۱ ص ۱۲۶ و الوافى بالوفيات ج ۲۷ ص ۲۷۶.

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۸ و المعجم الكبير ج ۳ ص ۲۷۴ و تفسير المزان ج ۱۸ ص ۳۱۸ و تفسير إبن أبى حاتم ج ۱۰ ص ۳۳۰۳ و أسباب نزول الآيات للنيسابورى ص ۲۶۲ و الدر المنثور للسيوطى ج ۶ ص ۸۸ و فتح القدير للشوكانى ج ۵ ص ۶۲ و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۳ ص ۲۲۸ و ۲۲۹.

(۲) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۸ و راجع أسباب نزول الآيات للنيسابورى ص ۲۶۲ و هامش سير اعلام النبلاء للذهبى ج ۳ ص ۴۱۳ و أسد الغابة ج ۱ ص ۳۳۵ و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۳ ص ۲۲۹ و ۲۲۸ و فتح القدير للشوكانى ج ۵ ص ۶۲ و الدر المنثور للسيوطى ج ۶ ص ۸۸ و أسباب نزول-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۵۸

فأخبروا النبى «صلى اللّه عليه و آله» الخبر على وجهه، فنزلت هذه الآية: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلى ما فَعَلْتُمْ نادِمِينَ «۱»، فقرأ النبى «صلى اللّه عليه و آله» القرآن، و أخبرنا بعذرنا، و ما نزل فى صاحبنا، ثم قال: من تحبون أن أبعث إليكم؟!

قالوا: تبعث إلينا عباد بن بشر.

قال: يا عباد سر معهم، فخذ صدقات أموالهم، و توقّ كرائم أموالهم.

قال: فخرجنا مع عباد، يقرؤنا القرآن، و يعلمنا شرائع الإسلام، حتى انزلناه فى وسط بيوتنا، فلم يضيّع حقا، و لم يعد بنا الحق.

و أمره رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فأقام عندنا عشرا، ثم انصرف إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» راضيا «۲».

و قالوا أيضا: إن سبب ذلك أن الحارث بن عمرو الخزاعى، و المصطلق بطن من خزاعة قدم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فأسلم، و عاد إلى قومه، ليقنعهم بالإسلام ثم يجمع زكاتهم، ثم يرسل النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى وقت- قد عينوه- من يأخذ منه ما جمعه من صدقات ..

فمضى الوقت المحدد، و لم يأته رسول من قبل النبى «صلى اللّه عليه

- الآيات للنيسابورى ص ۲۶۲ و تفسير إبن أبى حاتم ج ۱۰ ص ۳۳۰۳ و تفسير الميزان ج ۱۸ ص ۳۱۸ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۳ ص ۲۷۴.

(۱) الآية ۶ من سورة الحجرات.

(۲) المغازى للواقدى ج ۳ ص ۹۸۰ و ۹۸۱ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۲ ص ۱۶۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۵۹

و آله»، فجمع سروات قومه، و أخبرهم بالأمر، و قال لهم: ليس الخلف منه «صلى اللّه عليه و آله»، ثم ذهب بهم إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» «۱». حسبما تقدم ..

و نقول:

إن لنا مع ما تقدم وقفات هى التالية:

الوليد كان طفلا:

قال ابن عبد البر: لا خلاف بين أهل التأويل أن الآية: إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا نزلت فى الوليد «۲».

---

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۸.

(۲) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۸ و فى هامش الغارات لإبراهيم بن محمد الثقفى ج ۱ ص ۲۵۲ و عين العبرة فى غبن العترة للسيد أحمد آل طاووس ص ۶۳ و البحار ج ۳۱ ص ۱۵۳ و ۱۵۴ و خلاصة عبقات الأنوار للنقوى ج ۳ ص ۲۷۱ و الغدير للأمينى ج ۸ ص ۱۲۴ و مستدرك سفينة البحار للشاهرودى ج ۸ ص ۲۰۱ و الإستيعاب ج ۴ ص ۱۵۵۳ و ۱۵۵۴ و فقه القرآن للراوندى ج ۱ ص ۳۷۱ و التفسير الأصفى للكاشانى ج ۲ ص ۱۱۹۲ و تفسير الميزان ج ۱۸ ص ۳۱۹ و جامع البيان للطبرى ج ۲۶ ص ۱۶۰ و ۱۶۱ و تفسير السمرقندى ج ۳ ص ۳۰۸ و تفسير الثعلبى ج ۹ ص ۷۷ و أسباب نزول الآيات للنيسابورى ص ۲۶۱ و تفسير الواحدى ج ۲ ص ۱۰۶۲ و تفسير البغوى ج ۴ ص ۲۱۲ و الفسير النسفى ج ۴ ص ۱۶۳ و زاد المسير لابن الجوزى ج ۷ ص ۱۸۰ و تفسير القرطبى ج ۱۶ ص ۳۱۱ و تفسير ابن كثير ج ۴ ص ۲۲۳ و ۲۲۵ و فتح القدير للشوكانى ج ۵ ص ۶۰ و الذريعة للسيد المرتضى ج ۲ ص ۵۳۶ و أصول السرخسى ج ۱ ص ۳۷۱ و تهذيب الكمال ج ۳۱-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۶۰

و لكن قد أخرج أبو داود عن أبى موسى، عبد اللّه الهمدانى، عن الوليد بن عقبة، قال: لما افتتح «صلى اللّه عليه و آله» مكة جعل أهلها يأتونه بصبيانهم، فيمسح على رؤوسهم، فأتى بى إليه، و أنا مخلق، فلم يمسسنى من أجل الخلوق «۱».

و نقول:

إن هذا الحديث لا يصح، لما يلى:

أولا: قال ابن عبد البر: الحديث منكر مضطرب لا يصح، و أبو موسى مجهول «۲».

- ص ۵۶ و سير أعلام النبلاء ج ۳ ص ۴۱۴ و تهذيب التهذيب ج ۱۱ ص ۱۲۶ و الوافى بالوفيات ج ۲۷ ص ۲۷۶ و إمتاع الأسماع ج ۱۳ ص ۲۱۷ و الجمل للمفيد ص ۱۱۵ و تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامة ص ۱۳۲ و السيرة الحلبية ج ۲ ص ۵۹۲ و النصائح الكافية ص ۱۷۰.

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۸ و ۳۹ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۳ ص ۶۳۱ و الإصابة ج ۳ ص ۶۳۸ و فلك النجاة فى الإمامة و الصلاة لعلى محمد فتح الدين الحنفى ص ۱۵۴ و السيرة الحلبية ج ۲ ص ۵۹۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۹ ص ۳۷۰ و ج ۱۰ ص ۱۱۱ و الوافى بالوفيات ج ۲۷ ص ۲۷۶ و الإصابة ج ۶ ص ۴۸۲ و تهذيب الكمال ج ۳۱ ص ۵۵ و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۳ ص ۲۲۴ و ضعفاء العقيلى ج ۲ ص ۳۱۹ و تفسير الآلوسى ج ۲۱ ص ۱۳۶ و الإستيعاب ج ۴ ص ۱۵۵۲ و المعجم الكبير

ج ۲۲ ص ۱۵۱.

(۲) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۹ و الإصابة ج ۳ ص ۶۳۸ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۳ ص ۶۳۱ و أسد الغابة ج ۵ ص ۹۰ و شرح نهج البلاغة للمعتزلى ج ۱۷ ص ۲۳۹ و الإستيعاب ج ۴ ص ۱۵۵۳ و عون المعبود للعظيم-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۶۱

ثانيا: قال أيضا: إن من يكون صبيا يوم الفتح، لا يبعثه مصدّقا بعد الفتح بقليل «۱».

ثالثا: لما هاجرت أم كلثوم بنت عقبة فى الهدنة خرج أخواها الوليد و عمارة ليرداها. فمن يكون صبيا يوم الفتح كيف يخرج ليرد أخته قبله؟ «۲».

رابعا: قال الحافظ: و مما يؤيد أنه كان فى الفتح رجلا: أنه قدم فى فداء ابن عم أبيه الحرث بن أبى و جرة لما أسر يوم بدر، فافتداه بأربعة آلاف «۳».

خامسا: ورد فى منازعة الوليد لعلى «عليه السلام»، قول الوليد لعلى

- آبادى ج ۱۱ ص ۱۵۸ و الجوهر النقى ج ۹ ص ۵۶ و تفسير الآلوسى ج ۲۱ ص ۱۳۶ و تهذيب الكمال ج ۳۱ ص ۵۶ و الإصابة لابن حجر ج ۶ ص ۴۸۲ و الوافى بالوفيات ج ۲۷ ص ۲۷۶ و إمتاع الأسماع ج ۱۳ ص ۲۱۵ و ۲۱۶.

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۹ و الإصابة ج ۳ ص ۶۳۸ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۳ ص ۶۳۱ و شرح نهج البلاغة للمعتزلى ج ۱۷ ص ۲۳۹ و الإستيعاب ج ۴ ص ۱۵۵۳ و عون المعبود للعظيم‌آبادى ج ۱۱ ص ۱۵۸ و الجوهر النقى ج ۹ ص ۵۶ و تفسير الآلوسى ج ۲۱ ص ۱۳۶ و أسد الغابة ج ۵ ص ۹۰ و تهذيب الكمال ج ۳۱ ص ۵۶ و الإصابة لابن حجر ج ۶ ص ۴۸۲ و الوافى بالوفيات ج ۲۷ ص ۲۷۶ و إمتاع الأسماع ج ۱۳ ص ۲۱۵ و ۲۱۶.

(۲) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۹ و الإصابة ج ۳ ص ۶۳۸ و فى (ط دار الكتب العلمية- بيروت) ج ۶ ص ۴۸۲ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۳ ص ۶۳۱ عن الزبير بن بكار و غيره من علماء السير.

(۳) شرح المواهب للزرقانى ج ۴ ص ۳۹ و الإصابة ج ۳ ص ۶۳۸ و فى (ط دار الكتب العلمية- بيروت) ج ۶ ص ۴۸۲ و تهذيب التهذيب ج ۱۱ ص ۱۲۷ و تفسير الآلوسى ج ۲۱ ص ۱۳۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۶۲

«عليه السلام»: اسكت فإنك صبى و أنا شيخ الخ .. «۱».

و هذا صريح فى أن عمره كان آنئذ يعد بعشرات السنين.

سادسا: قال له الإمام الحسن «عليه السلام»: اقسم باللّه، لأنت أكبر فى الميلاد و أسن ممن تدعى إليه «۲».

و الحقيقة هى: أن هؤلاء المتحذلقين يريدون بدعواهم صغر سن الوليد، تكذيب أو على الأقل إثارة الشبهة حول نزول آية: إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا فى حق الوليد بن عقبة، و ذلك حفاظا منهم على البيت الأموى، و رعاية لحق عثمان، لأن الوليد أخوه من أمه .. و فرارا من الإعتراف بأن فى الصحابة فاسق، حتى لو نطق القرآن بذلك ..

إجراءات إحترازية:

و قد ذكرت بعض النصوص: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» بعث خالد بن الوليد خفية فى عسكر لاستكشاف الخبر فى بنى المصطلق، و أمره أن يخفى عنهم قدومه، فلما دنا منهم بعث عيونا ليلا، فإذا هم ينادون بالصلاة و يصلون. فأتاهم خالد، فلم ير منهم إلا طاعة و خيرا، فرجع إليه

(۱) الأغانى ج ۵ ص ۱۵۳ و تفسير الخازن ج ۳ ص ۴۷۰ و الغدير ج ۲ ص ۴۶ و مصادر أخرى ستأتى عن قريب إن شاء اللّه.

(۲) شرح النهج للمعتزلى ج ۶ ص ۲۹۳ عن الزبير بن بكار و راجع: مقتل الحسين للخوارزمى ج ۱ ص ۱۱۹ و الغدير ج ۸ ص ۲۷۵ و أعيان الشيعة ج ۱ ص ۵۷۵ و غاية المرام ج ۴ ص ۱۳۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۶۳

«صلى اللّه عليه و آله»، فأخبره فنزلت الآية «۱».

و نقول:

۱- الذى يبدو لنا من ملاحظة النصوص: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد تصرف باتجاهين بصورة متوازنة، فهو فى نفس الوقت الذى أظهر فيه أنه يريد التصدى لتمرد بنى المصطلق، فضرب على الناس البعث إليهم، فإنه من جهة أخرى أرسل خالدا إليهم سرا، ليستعلم خبرهم مباشرة.

فانسجم الموقف الحازم المتمثل بالتصرف الأول مع الدقة فى متابعة الأمور، و الإحتياط لدماء الناس، و حفظ كراماتهم و مصالحهم، المتمثل بالتصرف الثانى ..

۲- إن الآية الكريمة (آية النبأ) إنما نزلت بعد أن ظهر للناس كذب ما جاءهم به الوليد، و أنه قد افترى على بنى المصطلق، و اختلق أمورا لا أساس لها؛ فجاء توصيفه فى الآية بالفاسق ليصدق هذه الوقائع التى رآها الناس بأعينهم ..

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۹ عن عبد الرزاق و غيره، عن قتادة، و عكرمة، و مجاهد. و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۳ ص ۶۳۲ و الإصابة ج ۳ ص ۶۳۷ و راجع: تفسير الثعلبى ج ۹ ص ۷۷ و تفسير البغوى ج ۴ ص ۲۱۲ و تفسير القرآن للصنعانى ج ۳ ص ۲۳۱ و أحكام القرآن للجصاص ج ۳ ص ۵۲۹ و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۳ ص ۲۳۲ و الإصابة ج ۶ ص ۴۸۱ و إمتاع الأسماع ج ۱۳ ص ۲۱۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۶۴

الوليد ليس بفاسق حتى لو نزلت الآية فيه!!:

قال الزرقانى: «و لا يشكل تسميته فاسقا بإخباره عنهم بذلك على ظنه للعداوة و رؤية السيوف. و ذلك لا يقتضى الفسق، لأن المراد الفسق اللغوى، و هو الخروج عن الطاعة .. و سماه فاسقا لإخباره بخلاف الواقع على المبعوث إليهم، لا الشرعى الذى هو من ارتكب كبيرة، أو أصر على صغيرة، لعدالة الصحابة.

و قد صرح بعضهم: بأن كون ذلك مدلول الفسق، لا يعرف لغة إنما هو مدلول شرعى «۱».

و نقول:

أولا: هناك آيتان فى القرآن الكريم نزلتا فى الوليد بن عقبة، توضح أحدهما الأخرى، إن لم نقل: إنها ناظرة إليها ..

أحديهما: قوله تعالى: أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً لا يَسْتَوُونَ «۲»، فقد كان بين على «عليه السلام» و بين الوليد بن عقبة تنازع و كلام، فقال له على «عليه السلام»: اسكت فإنك فاسق. فأنزل اللّه تعالى: أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً لا يَسْتَوُونَ.

و حكى المعتزلى عن شيخه: أن هذا من المعلوم الذى لا ريب فيه لاشتهار الخبر به، و إطباق الناس عليه «۳».

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۹.

(۲) الآية ۱۸ من سورة السجدة.

(۳) راجع: الأغانى ج ۵ ص ۱۵۳ و جامع البيان للطبرى ج ۲۱ فى تفسير الآية، و تفسير-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۶۵

و أما نزول الآية الثانية فى الوليد: فيكفى أن نذكر قول ابن عبد البر: إنه «لا خلاف بين أهل العلم بتأويل القرآن فيما علمت أن قوله عز و جل: إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا «۱» نزلت فى الوليد» «۲».

- الخازن ج ۴ ص ۴۷۰ و أسباب النزول للواحدى ص ۲۳۵ و الرياض النضرة ج ۳ ص ۱۵۶ و ذخائر العقبى ص ۸۸ و المناقب للخوارزمى ص ۱۸۸ و كفاية الطالب ص ۵۵ و غرائب القرآن للنيسابورى ج ۲۱ ص ۷۲ و تفسير القرآن العظيم ج ۳ ص ۴۶۲ و نظم درر السمطين ص ۹۲ و شرح النهج للمعتزلى ج ۴ ص ۸۰ و ج ۶ ص ۲۹۲ و ج ۱ ص ۳۹۴ و ج ۲ ص ۱۰۳ و الدر المنثور ج ۴ ص ۱۷۸ عن بعض من تقدم، و عن الأغانى، و ابن عدى، و ابن مردويه، و الخطيب، و ابن عساكر، و ابن إسحاق، و ابن أبى حاتم، و عن السيرة الحلبية ج ۲ ص ۸۵ و الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۳ ص ۶۳۳ و موسوعة الإمام على للريشهرى ج ۱۱ ص ۳۱۶ و غاية المرام للبحرانى ج ۴ ص ۱۳۰.

(۱) الآية ۶ من سورة الحجرات.

(۲) الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۳ ص ۶۳۲ و راجع: أسد الغابة ج ۵ ص ۹۰ و الإصابة ج ۳ ص ۶۳۷ و تفسير البغوى ج ۴ ص ۲۱۲ و تفسير النسفى ج ۴ ص ۱۶۳ و زاد المسير لابن الجوزى ج ۷ ص ۱۸۰ و تفسير القرطبى ج ۱۶ ص ۳۱۱ و تفسير ابن كثير ج ۴ ص ۲۲۳ و تفسير الواحدى ج ۲ ص ۱۰۱۶ و أسباب نزول الآيات للنيسابورى ص ۲۶۱ و تفسير الثعلبى ج ۹ ص ۷۷ و تفسير السمرقندى ج ۳ ص ۳۰۸ و جامع البيان للطبرى ج ۲۶ ص ۱۶۱ و ۱۶۰ و تفسير الميزان ج ۱۸ ص ۳۱۹ و التفسير الأصفى للكاشانى ج ۲ ص ۱۱۹۲ و فقه القرآن للراوندى ج ۱ ص ۳۷۱ و الإستيعاب ج ۴ ص ۱۵۵۴ و ۱۵۵۳ و مستدرك سفينة البحار للشاهرودى ج ۸ ص ۲۰۱ و الغدير ج ۸ ص ۱۲۴ و خلاصة-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۶۶

فلو قبلنا بمقولة: أن المراد بالفسق ليس هو معناه الشرعى، فإننا نقول:

لقد بين لنا القرآن معنى الفسق المقصود بالآيات، و هو أعظم و أخطر مما أراد الزرقانى و أضرابه الهروب منه، لأن القرآن جعل الفسق مقابل الإيمان، فوصف الوليد بالفاسق يخرجه عن صفة الإيمان بالكلية كما أظهرته آية: أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً لا يَسْتَوُونَ النازلة فى حق الوليد بالذات.

و قال تعالى: مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَ أَكْثَرُهُمُ الْفاسِقُونَ «۱».

و آيات كثيرة أخرى تشير إلى هذا المعنى، و تجعل الفاسق بحكم الكافر.

ثانيا: قال الإمام الحسن المجتبى «عليه السلام» طاعنا على الوليد فى مجلس معاوية: «و أنت الذى سماه اللّه الفاسق، و سمى عليا المؤمن».

ثم ذكر قصة مفاخرته مع على «عليه السلام»، و نزول الآية الشريفة موافقة لعلى «عليه السلام».

ثم قال: «ثم أنزل فيك موافقة قوله: إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا ويحك يا وليد مهما نسيت، فلا تنس قول الشاعر فيك و فيه:

- عبقات الأنوار للنقوى ج ۳ ص ۲۷۱ و البحار ج ۳۱ ص ۱۵۴ و عين العبرة فى غبن العترة للسيد أحمد آل طاووس ص ۶۳ و فتح القدير للشوكانى ج ۵ ص ۶۰ و أصول السرخسى ج ۱ ص ۳۷۱ و تهذيب الكمال ج ۳۱ ص ۵۶ و سير أعلام النبلاء ج ۳ ص ۴۱۴ و

تهذيب التهذيب ج ۱۱ ص ۱۲۶ و الوافى بالوفيات ج ۲۷ ص ۲۷۶ و إمتاع الأسماع ج ۱۳ ص ۲۱۷ و الجمل للمفيد ص ۱۱۵ و تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين لابن كرامة ص ۱۳۲ و السيرة الحلبية ج ۲ ص ۵۹۲.

(۱) الآية ۱۱۰ من سورة آل عمران.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۶۷ أنزل اللّه و الكتاب عزيزفى على و فى الوليد قرآنا

فتبوى الوليد إذ ذاك فسقاو على مبوأ إيمانا

ليس من كان مؤمنا عمرك الله كمن كان فاسقا خوانا «۱» فإن طعن الإمام الحسن «عليه السلام» على الوليد بذلك يشير إلى أن الآية قد تضمنت أعظم الذم للوليد.

و لو أردنا أن نأخذ بما يقوله الزرقانى لوجب أن يكون نزول الآية فى حقه خطأ و ظلما، لأنها أو همت ذمه، و جعلته فى موضع الخزى إلى يوم القيامة ..

على أنه لو أمكن التشكيك فى مفاد آية النبأ، و قبلنا منهم هذه التمحلات، فإنه لا نجاة له من مفاد الآية الأخرى حسبما أوضحناه، فإنها لا تريد أن تثنى على الوليد، بل هى بصدد ذمه الشديد و الأكيد، و إثبات صفة الفسق بمعنى عدم الإيمان عليه ..

ثالثا: أما قوله: إن المراد بالفسق ليس معناه الشرعى، لثبوت عدالة الصحابة، فهو أول الكلام، لأن هذه الآيات و سواها مما نزل فى حق الكثيرين منهم تنفى عموم عدالتهم.

نعم، لا ريب فى ثبوت العدالة لطائفة من الصحابة.

رابعا: إن الأمر لم يقتصر على مجرد ظن الوليد بشىء، ثم ظهر مخالفة هذا الظن للواقع، بل تجاوز ذلك إلى اختلاقه أخبارا، و مبادرته إلى افتراءات

---

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۳۸ و الغدير ج ۸ ص ۲۷۵ و شرح النهج للمعتزلى ج ۶ ص ۲۹۳ و أعيان الشيعة ج ۱ ص ۵۷۵ و غاية المرام للبحرانى ج ۴ ص ۱۳۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۶۸

لا واقع لها، حيث نسب إليهم أنهم ارتدوا، و أنهم أرادوا قتله، و ما إلى ذلك مما تشير إليه النصوص ..

و من المعلوم: أن الإفتراء على المؤمنين، و التحريض عليهم، و التسبب بإرسال الجيوش لحربهم و قتلهم، بل مجرد تعمد الكذب- إن ذلك- من موجبات الفسق الشرعى و العرفى، و الأخلاقى و ما إلى ذلك.

فما معنى أن يقال: إنه لم يصدر منه سوى أنه قد ظن أمرا، بسبب خوف اعتراه، ثم ظهر عدم صحة ظنه؟!

سرية خالد إلى قوم من خثعم:

عن خالد بن الوليد: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بعثه إلى أناس من خثعم، فاعتصموا بالسجود، فقتلهم، فوداهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» نصف الدية، ثم قال: أنا برىء من كل مسلم أقام مع المشركين لا تراءى ناراهما «۱».

و نقول:

۱- ماذا كان يضير خالد بن الوليد لو أنه تثبت من إسلام هؤلاء الذين يعتصمون بالسجود؟! .. فإنه سوف لا يخسر شيئا، و لا يفوته قتلهم لو كانوا مستحقين للقتل ..

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۴۷ عن الطبرانى فى الكبير ج ۴ ص ۱۳۴ و قالوا:

إن رجال الروايـة ثقات و عمـدة القارى ج ۱۳ ص ۲۷۷ و تخريـج الأحـاديث و الآثار للزيلعى ج ۱ ص ۴۰۲ و ۴۰۳ و الفتح السماوى للمناوى ج ۲ ص ۵۶۶ و ۵۶۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۶۹

۲- لماذا لا يكون مصب اهتمام خالـد على أخـذهم أسـرى، ليرى النبى «صـلى اللّه عليه و آله» فيهم رأيه، فلعله يرجح استرقاقهم لينتفع بهم المسـلمون، أو يمهلهم ليسـمعوا كلاـم اللّه، أو يـوفر لهم الفرصـة ليعيشـوا الإسـلام فى مفـاهيمه و قيمه، و فى عقائـده و شـرائعه، و يقارنوا بينه و بين الشرك الذى هم عليه، ليروا البون الشاسع فيما بينهما، و يكون اختيارهم له مستندا إلى الحس و المشاهدة القريبة ..

۳- على أن من المعلوم: أن المهمـة التى كلفه بها رسول اللّه «صـلى اللّه عليه و آله» ليست هى قتل كل من لم يسـلم بل كلفه بالـدعوة إلى اللّه تعالى، و كفّ شر من يريد بالإسلام و بالمسلمين شرا، حين يعلن الحرب على الإسلام و أهله.

۴- أما قول النبى «صلى اللّه عليه و آله»: أنا برىء من كل مسلم أقام مع المشركين، لا تراءى ناراهما، فهو ليس تبرئة لخالد بقدر ما هو إدانـة له، فإن نفس اعتصام أولئك القوم بالسـجود إظهار للإسـلام، و إعلان له، و دلالـة واضـحة على أنهم أهله، لأن المقصود بترائى نـارى المسـلمين و المشـركين هو: إظهـار مـا يمكن به التمييز بين الفريقين. و الإعتصام بالسـجود هو من هـذه العلائم التى تحقق هـذا التمييز.

و حتى لو كـان هنـاك شـك فى ذلـك، فإن التبيّن و التأكـد من الحقيقـة ليس بالأمر الصـعب، و لا هو بالأمر الردىء و المسـتهجن و المعيب ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۷۱

الباب السابع الوفادات على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

اشارة

الفصل الأول: وفادات غير معتادة

الفصل الثانى: أشخاص علم تاريخ وفادتهم

الفصل الثالث: وفادات أشخاص قليلة التفاصيل

الفصل الرابع: ست وفادات شخصية

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۷۳

الفصل الأول: وفادات غير معتادة

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۷۵

وفود تحدثنا عنها:

سبق و تحـدثنا فى كتابنا هذا عن عدد من الوفود على رسول اللّه «صـلى اللّه عليه و آله» لاقتضاء المناسـبة ذلك .. فنحن سوف لا نعيد الحديث عن هذه الوفود اكتفاء بما ذكرناه عنها سابقا .. و من هذه الوفود التى تحدثنا عنها:

۱- وفد بنى عبس.

۲- وفد بنى تميم.

۳- وفد هوازن.

۴- وفد صداء.

۵- وفد بلال بن الحارث فى أربعة عشر رجلا من مزينة.

۶- وفادة عدى بن حاتم.

۷- وفادة كعب بن زهير.

إجتماع الخضر بالنبى صلّى اللّه عليه و آله:

عن عمرو بن عوف: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كان فى المسجد، فسمع كلاما من ورائه، فإذا هو بقائل يقول: اللهم أعنّى على ما تنجينى مما خوفتنى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۷۶

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» حين سمع ذلك: «ألا يضم إليها أختها».

فقال الرجل: اللهم ارزقنى شوق الصالحين إلى ما شوقتهم إليه.

فقال النبى «صلى اللّه عليه و آله» لأنس: «اذهب إليه فقل له: يقول لك رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» تستغفر له».

فجاءه أنس فبلغه.

فقال الرجل: يا أنس، أنت رسول رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إلى؟

قال: نعم.

قال: اذهب فقل له: إن اللّه عز و جل فضلك على الأنبياء بمثل ما فضل رمضان على سائر الشهور، و فضل أمتك على سائر الأمم بمثل ما فضل يوم الجمعة على سائر الأيام، فذهب ينظر إليه فإذا هو الخضر «عليه السلام» «۱».

و عن أنس، قال: خرجت ليلة مع النبى «صلى اللّه عليه و آله» أحمل الطهور فسمع [مناديا ينادى، فقال لى: «يا أنس صه» فسكت، فاستمع فإذا هو] يقول: اللهم أعنّى على ما ينجينى مما خوفتنى منه.

قال: فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «لو قال أختها معها».

فكأن الرجل لقن ما أراد النبى «صلى اللّه عليه و آله» فقال: و ارزقنى شوق الصالحين إلى ما شوقتهم إليه».

فقال النبى «صلى اللّه عليه و آله»: «يا أنس، دع عنك الطهور، و ائت

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۶ عن ابن عدى، و البيهقى، و قال فى هامشه: ذكره السيوطى فى اللآلئ ج ۱ ص ۱۶۴ و وضعه و الإصابة لابن حجر ج ۲ ص ۲۵۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۷۷

هذا فقل له: أدع لرسول اللّه أن يعينه على ما ابتعثه اللّه به، و ادع لأمته أن يأخذوا ما أتاهم به نبيهم من الحق».

قال: فأتيته [فقلت: رحمك اللّه، ادع اللّه لرسول اللّه أن يعينه (على ما ابتعثه) به، و ادع لأمته أن يأخذوا ما أتاهم به نبيهم من الحق.

فقال لى: و من أرسلك؟

فكرهت أن أخبره و لم أستأمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله». فقلت له: رحمك اللّه ما يضرك من أرسلنى؟ ادع بما قلت لك.

قال: لا، أو تخبرنى من أرسلك.

قال: فرجعت إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقلت له: يا رسول اللّه، أبى أن يدعو لك بما قلت له حتى أخبره بمن أرسلنى.

فقال: «ارجع إليه فقل له: أنا رسول رسول اللّه».

فرجعت إليه فقلت له.

فقال لى: «مرحبا برسول [رسول] اللّه، أنا كنت أحق أن آتيه، اقرأ على رسول اللّه منى السلام و قل له: الخضر يقرأ عليك السلام و يقول لك: إن اللّه تعالى فضلك على النبيين كما فضل شهر رمضان على سائر الشهور، و فضل أمتك على الأمم كما فضل يوم الجمعة على سائر الأيام».

قال: فلما و ليت سمعته يقول: «اللهم اجعلنى من هذه الأمة المرشدة المرحومة، المتاب عليها» «۱».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۶ عن الدار قطنى فى الإفراد، و الطبرانى فى الأوسط، و ابن عساكر، و ذكره السيوطى فى اللآلئ ج ۱ ص ۸۵ و ابن الجوزى فى الموضوعات ج ۱ ص ۱۹۴ و الإصابة لابن حجر ج ۲ ص ۲۵۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۷۸

و نقول:

إن هذه الرواية موضع شك كبير، فلاحظ ما يلى:

ألف: قد ذكرت الرواية الأولى: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» أرسل أنس بن مالك إلى الخضر ليطلب منه أن يستغفر له .. فنظر إليه أنس، فإذا هو الخضر «عليه السلام» ..

و نحن لا نشك فى عدم صحة هذه الرواية:

أولا- إذا كان الخضر «عليه السلام» قد سمع صوت النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و ضم لتلك الكلمة أختها، فلماذا لم يكلمه النبى «صلى اللّه عليه و آله» مباشرة، بل أرسل إليه أنس بن مالك يطلب منه أن يستغفر له ..

و دعوى: أنه أراد أن لا يعرّف الناس أنه «صلى اللّه عليه و آله» يطلب الإستغفار .. لا تنفع، فإنه «صلى اللّه عليه و آله» كان يجاهر فى مثل هذا الأمر ..

ثانيا: من أين عرف أنس بن مالك أن الذى يكلمه هو الخضر «عليه السلام»، فإن أحدا لم يخبره بذلك، فهل كان قد رآه من قبل؟! و متى؟ و أين؟!

ثالثا: إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» معصوم عن الزلل، لا يحتاج إلى استغفار أحد ..

رابعا: لقد أجابه الخضر «عليه السلام» بأن اللّه فضل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و فضّل أمته، ليقنعه بأنه لا يحتاج إلى الإستغفار، و لا شك فى أن هذا كان معلوما لدى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كما كان معلوما لدى الخضر «عليه السلام»، فلماذا لم يكتف به عن هذا الطلب الذى تعقبه ذلك الرد؟!

خامسا: لماذا بقى الخضر «عليه السلام» بعيدا عن النبى «صلى اللّه عليه

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۷۹

و آله»، و لم يقترب إليه، و لم يلتق به، بل اكتفى بلقاء أنس؟! .. أليس تذكر الروايات أنه كان يلتقى النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى أكثر من مورد و مناسبة؟!

سادسا: قال الصالحى الشامى: «قال الشيخ فى النكت البديعات:

«أورده البيهقى من طريق عمرو بن عوف المزنى، و قال: فيه بشير بن جبلة عن أبيه، عن جده، نسخة موضوعة، و عبد اللّه بن نافع

متروك الخ ..» «۱».

۲- أما الرواية الثانية فيرد عليها مع ضعف سندها جميع ما قدمناه آنفا باستثناء الإيراد الثانى و الثالث.

يضاف إلى ما تقدم:

أولا: ما معنى قوله: إنه «صلى اللّه عليه و آله» سمع مناديا ينادى:

«اللهم أعنّى على ما ينجينى الخ ..»؟!

فهل كان الخضر «عليه السلام» يصرخ بدعائه، و ينادى به؟!.

و إذا كان ينادى بدعائه، فلماذا سمعه النبى «صلى اللّه عليه و آله» وحده، و لم يسمعه أنس، حتى اضطر «صلى اللّه عليه و آله» إلى إسكات أنس ليستكمل سماع ذلك النداء؟!

و هل سمع هذا النداء أحد من المسلمين من أهل المدينة غير أنس، و غير رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟! ..

و إذا كانوا قد سمعوا ذلك، هل خرجوا لرؤية ذلك المنادى؟ أم أن موقفهم كان هو الإهمال و عدم المبالاة أم غير ذلك؟! ..

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۸۰

ثانيا: ما معنى قول أنس: فكأن الرجل لقن ما أراد النبى «صلى اللّه عليه و آله»؟!

و لماذا لا تكون هذه الكلمات مما يعرف العالمون بها ارتباطها ببعضها، فلا يفصلون بين فقراتها؟!

على أنه ليس فى كلام النبى «صلى اللّه عليه و آله» ما يشير لأنس، و لا لغيره أنه يقصد خصوص الفقرة التى قالها الخضر «عليه السلام»، فلعله قصد بكلمة أختها فقرة أخرى غيرها.

إلا أن يقال: إن هذا هو مقتضى المقابلة مع ما خوّف به فى الفقرة الأولى، تقابل ما يحوّف به مع ما يشوّق إليه و يرغّب فيه. على نسق قوله: خوفا و طمعا .. فلاحظ.

ثالثا: ما نسبته الرواية إلى الخضر «عليه السلام» من أنه قال: أنا كنت أحق أن آتيه ليس له مبرر، إذ لماذا ترك الخضر «عليه السلام» العمل بهذا الأولى و الأحق .. و لم يعتذر بشيء عن هذا الترك؟!

و لماذا لم يتلاف هذا التقصير الذى أحس به حتى بعد أن قال هذا القول؟! و قد كان بإمكانه أن يذهب إليه، و يتشرف بلقائه، و يتلافى ما فرط منه.

رابعا: إن رواية أنس تريد أن تروى لنا نفس ما تضمنته رواية عمرو بن عوف .. مع أن المقارنة بين الروايتين تعطى: أنهما متناقضتان فى كثير من فقراتهما ..

فإن كان لهذه القضية أصل، فلا شك فى أن الأيدى الأثيمة قد نالت منها، و شوّهتها و أفسدتها، حتى بدت عليها معالم التزوير و التحوير، حسبما أوضحناه ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۸۱

حديث إلياس موضوع:

قال أنس: قال لى إلياس: من أنت؟

قلت: أنا أنس بن مالك خادم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله».

قال: فأين هو؟

قلت: هو يسمع كلامك.

قال: «فأته فأقرأه منى السلام، و قل له: أخوك إلياس يقرؤك السلام».

قال: فأتيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فأخبرته: فجاء رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و دنا معه حتى إذا كنا قريبا منه تقدم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و تأخرت. فتحدثا طويلا.

و فى لفظ آخر: «حتى جاءه فعانقه، و سلم عليه، ثم قعدا يتحدثان.

فقال إلياس: «يا رسول اللّه، إنى إنما آكل فى السنة يوما، و هذا يوم فطرى، فآكل أنا و أنت».

فنزل عليهم من السماء شبه السفرة.

قال ابن أبى الدنيا: فيها كمأة، و رمان، و كرفس.

و قال الحاكم: عليها خبز و حوت و كرفس. فأكلا و أطعمانى و صليا، ثم ودعه، و جاءت سحابة فاحتملته. و كنت أنظر إلى بياض ثيابه تهوى به قبل الشام» «۱».

---

(۱) راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۵ عن الحاكم، و ابن أبى الدنيا و راجع لسان الميزان ج ۶ ص ۲۹۵ و ميزان الإعتدال ج ۴ ص ۴۴۱ و ۲۹۵ و فتح القدير للشوكانى ج ۴ ص ۴۱۲ و فتح القدير للشوكانى ج ۴ ص ۴۱۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۸۲

و نقول:

إن هذا الحديث لا يصح، و ذلك للأمور التالية:

ضعف سند الحديث:

بالنسبة لسند هذا الحديث نكتفى هنا بما ذكره الصالحى الشامى، فقد قال:

الحديث فى سنده يزيد بن يزيد الموصلى التيمى [مولى لهم]. قال ابن الجوزى و الذهبى: إنه حديث باطل، و اتهما به يزيد. قال الذهبى: أما استحى الحاكم من اللّه تعالى أن يصحح مثل هذا الحديث؟!

و قال فى تلخيص المستدرك: هذا موضوع، قبح اللّه من وضعه، و ما كنت أحسب أن الجهل يبلغ بالحاكم أن يصحح مثل هذا، و هو مما افتراه يزيد الموصلى.

قلت: كما أن البيهقى ذكره فى الدلائل و قال: هذا الذى روى فى هذا الحديث فى قدرة اللّه جائز، و ما خص اللّه به رسوله من المعجزات يثبته، إلا أن إسناد هذا الحديث ضعيف بما ذكرته و نبهت على حاله.

و رواه ابن شاهين، و ابن عساكر بسند فيه مجهول عن واثلة بن الأسقع أطول مما هنا، و فيه ألفاظ منكرة. و على كل حال لم يصح فى هذا الباب شىء.

قال الشيخ فى النكت البديعات: أخرجه الحاكم، و البيهقى فى الدلائل و قال: إنه ضعيف «۱».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۸۳

وفد الجن:

و ذكروا: أن وفد الجن جاء إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى سنة إحدى عشرة من النبوة «۱»، فعن الزبير بن العوام قال: صلى بنا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» صلاة الصبح فى مسجد المدينة، فلما انصرف قال:

«أيكم يتبعنى إلى وفد الجن الليلة»؟

فخرجت معه حتى خنست عنا جبال المدينة كلها، و أفضينا إلى أرض، فإذا رجال طوال كأنهم الرماح، مستثفرين ثيابهم من بين أرجلهم. فلما رأيتهم غشيتنى رعدة شديدة حتى ما تحملنى رجلاى من الفرق.

فلما دنونا منهم خطّ لى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بإبهام رجله خطا، فقال: «اقعد فى وسطه»، فلما جلست ذهب عنى كل شىء كنت أجده من ريبة، و مضى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بينى و بينهم، فتلا قرآنا، و بقوا حتى طلع الفجر، ثم أقبل. فقال: «الحقنى».

فمشيت معه فمضينا غير بعيد، فقال لى: «التفت و انظر هل ترى حيث كان أولئك من أحد»؟

فخفض رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إلى الأرض (فتناول) عظما و روثة، ثم رمى بهما و قال: «إنهم سألوا الزاد، فقلت لهم: لكم كل عظم و روثة» «۲».

---

(۱) الدر المنثور ج ۶ ص ۴۵ عن أبى نعيم فى دلائل النبوة، و الواقدى و عمدة القارى ج ۶ ص ۳۷ و ج ۱۶ ص ۳۰۹ و الدر المنثور للسيوطى ج ۶ ص ۴۵ و تفسير الآلوسى ج ۲۶ ص ۳۲ و ج ۲۹ ص ۸۳ و سبل الهدى و الرشاد ج ۲ ص ۴۴۳.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۴ عن أبى نعيم، و قال فى هامشه: ذكره الهيثمى-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۸۴

عن علقمة قال: قلت لابن مسعود: هل صحب النبى «صلى اللّه عليه و آله» من أحد ليلة الجن؟

قلت: ما صحبه منا أحد، و لكن فقدناه ذات ليلة فالتمسناه فى الأودية و فى الشعاب، فقلنا: اغتيل؟ استطير؟ ما فعل؟ فبتنا بشر ليلة بات بها قوم.

فلما أصبحنا إذا هو جاء من قبل حراء.

فقلنا: يا رسول اللّه، فقدناك فطلبناك فلم نجدك، فبتنا بشر ليلة بات بها قوم.

فقال: «إنه أتانى داعى الجن، فأتيتهم فقرأت عليهم القرآن».

قال: فانطلق فأرانا آثارهم و آثار نيرانهم.

و سألوه الزاد فقال: «لكم كل عظم ذكر اسم اللّه عليه يقع فى أيديكم أوفر ما كان لحما، و كل بعرة أو روثة علف لدوابكم»

قال: «فلا تستنجوا بهما، فإنهما زاد إخوانكم من الجن».

و قال الشعبى: و كانوا من جن الجزيرة «۱».

- فى المجمع ج ۱ ص ۲۱۵، و قال: رواه الطبرانى فى الكبير و إسناده حسن، و البحار ج ۶۰ ص ۲۹۴ و السيرة الحلبية ج ۲ ص ۶۰ و راجع: السيرة الحلبية ج ۲ ص ۶۴.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۴ عن أحمد، و الترمذى، و مسلم، و الدر المنثور ج ۶ ص ۴۴ عنهم و عن عبد بن حميد، و البحار ج ۶۰ ص ۲۹۴ و راجع: صحيح مسلم ج ۲ ص ۳۶ و سنن الترمذى ج ۵ ص ۵۹ و سنن الكبرى للبيهقى ج ۱ ص ۱۰۹ و ضعيف سنن الترمذى للألبانى ص ۴۱۵ و تفسير البغوى ج ۴ ص ۱۷۴ و أحكام القرآن لابن العربى ج ۴ ص ۳۱۶ و تفسير القرطبى ج ۱ ص ۳۱۵ و ج ۱۹ ص ۴ و ۶ و تفسير إبن كثير ج ۴ ص ۱۷۶ و أضواء البيان للشنقيطى ج ۴ ص ۱۲۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۸۵

عن ابن مسعود قال: سمعت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يقول:

«بت الليلة أقرأ على الجن واقفا بالحجون» «۱».

و قوله: إنه لم يكن مع النبى «صلى اللّه عليه و آله» أصح مما رواه ابن جرير على الزهرى قال: أخبرنا أبو عثمان بن سنة- بفتح المهملة و تشديد النون- الخزاعى أنه سمع عبد اللّه بن مسعود يقول: إن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قال لأصحابه و هو بمكة: «من أحب منكم أن يحضر الليلة أثر الجن فليفعل». فلم يحضر معهم أحد غيرى.

قال: فانطلقنا فإذا كنا بأعلى مكة خط لى برجله خطا ثم أمرنى أن أجلس فيه، ثم انطلق حتى إذا قام فافتتح القرآن [فجعلت أرى أمثال النسور تهوى و تمشى فى رفرفها، و سمعت لغطا و غمغمة، حتى خفت على النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و غشيته أسودة كثيرة حالت بينى و بينه حتى ما أسمع صوته، ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين «۲».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۴ عن ابن جرير، و قال فى هامشه: أخرجه الطبرى فى التفسير ج ۲۶ ص ۲۱، و أحمد فى المسند ج ۱ ص ۴۱۶، و ذكره ابن كثير فى التفسير ج ۷ ص ۲۷۵ و فى (ط دار المعرفة- بيروت) ج ۴ ص ۱۷۷ و راجع:

مسند أحمد ج ۱ ص ۴۱۶ و مسند أبى يعلى ج ۸ ص ۴۷۴ و صحيح ابن حبان ج ۱۴ ص ۲۲۴ و ۲۲۵ و موارد الظمآن للهيثمى ج ۵ ص ۴۴۸ و كنز العمال ج ۶ ص ۱۴۴ و جامع البيان للطبرى ج ۲۶ ص ۴۳ و تفسير ابن كثير ج ۴ ص ۱۷۷ و الدر المنثور للسيوطى ج ۶ ص ۴۴.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۵ عن ابن جرير، و قال فى هامشه عن: المستدرك للحاكم ج ۲ ص ۵۰۳ و عن دلائل النبوة (۱۲۹). و راجع: البحار ج ۶۰ ص ۲۹۵-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۸۶

و قال أبو نعيم: كان إسلام الجن و وفادتهم على النبى «صلى اللّه عليه و آله» كوفادة الإنس فوجا بعد فوج، و قبيلة بعد قبيلة، بمكة، و بعد الهجرة.

عن ابن مسعود قال: إن أهل الصفة أخذ كل رجل منهم رجلا، و تركت، فأخذ بيدى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و مضى إلى حجرة أم سلمة، ثم انطلق بى حتى أتينا بقيع الغرقد، فخط بعصاه خطا ثم قال: الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج۲۷ ۸۶ وفد الجن: ..... ص : ۸۳

«اجلس فيها و لا تبرح حتى آتيك».

ثم انطلق يمشى، و أنا أنظر إليه من خلال الشجر، حتى إذا كان من حيث أراه ثارت مثل العجاجة السوداء، فقلت: ألحق برسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فإنى أظن هذه هوازن مكروا برسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، ليقتلوه، فأسعى إلى البيوت فأستغيث بالناس، فذكرت أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أمرنى ألا أبرح مكانى الذى أنا فيه.

فسمعت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يقرعهم بعصاه و يقول:

«اجلسوا». فجلسوا حتى كاد ينشق عمود الصبح، ثم ثاروا و ذهبوا.

فأتى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فقال: «أولئك وفد الجن، سألونى المتاع و الزاد، فمتعتهم بكل عظم حائل، و روثة و بعرة، فلا يجدون عظما إلا وجدوا عليه لحمه الذى كان عليه يوم أكل، و لا روثة إلا وجدوا عليها

- و راجع: مناقب آل أبى طالب لابن شهر آشوب ج ۱ ص ۴۴ و الدرر لابن عبد البر ص ۵۹ و جامع البيان للطبرى ج ۲۶ ص ۴۳ و

تفسير البغوى ج ۴ ص ۱۷۳ و تفسير القرطبى ج ۱۶ ص ۲۱۲ و و تفسير ابن كثير ج ۴ ص ۱۷۷ و تهذيب الكمال ج ۳۴ ص ۶۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۸۷

حبها الذى كان يوم أكلت» «۱».

و نقول:

قيمة هذه النصوص:

إننا لا نستطيع أن نؤيد صحة النصوص المتقدمة، لأسباب كثيرة مثل:

۱- إن أسانيدها تحتاج إلى بحث و تدقيق، لا سيما و أنها لم ترو عن المعصومين «عليهم السلام»، كما أن فى أسانيدها من لا مجال للإطمئنان إلى صدقه، أو إلى ضبطه.

۲- إن رواية علقمة عن ابن مسعود صريحة فى نفى حضور أحد من الصحابة مع النبى «صلى اللّه عليه و آله» ليلة الجن فى مكة، فهى تنفى صحة رواية ابن مسعود الأخرى التى تقول: إنه حضرها مع النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى مكة، بل هى تنفى صحة رواية حضور الزبير أيضا، حتى لو صرحت روايته بأن ذلك كان فى المدينة، و تنفى صحة رواية حضور ابن مسعود لوفدهم فى المدينة أيضا، و ذلك لسبب بسيط، و هو أن العناصر التى اشتملت عليها الروايات كلها متشابهة بدرجة كبيرة، كما يظهر بالمراجعة

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۲ ص ۴۴۵ و ج ۶ ص ۴۳۳ عن أبى نعيم، و فى هامشه عن:

نصب الراية ج ۱ ص ۱۴۵ و عن تفسير ابن كثير ج ۷ ص ۲۸۲ و فى (ط دار المعرفة- بيروت) ج ۴ ص ۱۸۲ و راجع: صحيح البخارى ج ۴ ص ۲۴۱ و فتح البارى ج ۷ ص ۱۳۲ و مسند الشاميين للطبرانى ج ۴ ص ۱۱۵ و جامع البيان للطبرى ج ۲۶ ص ۴۲ و تفسير الثعلبى ج ۹ ص ۲۱ و تفسير البغوى ج ۴ ص ۱۷۴ و تفسير القرطبى ج ۱۳ ص ۱۸۳ و ج ۱۶ ص ۲۱۲ و السيرة الحلبية ج ۲ ص ۶۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۸۸

و المقارنة، و ذلك يدل على أن الرواة يتصرفون فى نص واحد تارة ينسبونه لهذا، و أخرى ينسبونه لذاك، و تارة يجعلونه فى هذا البلد، و أخرى فى ذاك.

فراجع و قارن لتقف على مدى تأثير الأهواء فى صياغة النصوص، و فى محاولات تحريفها.

حديث الجن فى القرآن:

أما الآيات القرآنية فقد صرحت بما يشير إلى مجيء نفر من الجن إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لاستماع القرآن، قال تعالى: وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ «۱». و لم تصرح الآيات بأنهم قد كلموا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، أو أظهروا له أنفسهم، و إن كان النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد علم بهم، بوحى من اللّه تعالى، قال تعالى: قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقالُوا إِنَّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً، يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَ لَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنا أَحَداً «۲».

و هذا المقدار لا يبرر اعتبار ذلك وفادة منهم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» .. إلا إذا استندنا فى ذلك إلى الروايات، لكن المروى منها فى مصادر غير الشيعة لا مجال للوثوق به أيضا. لكثرة وجوه الإختلاف فيه «۳» مع سقوط أسانيده عن الإعتبار: و لكثرة ما يرد عليه من مآخذ كما يعلم بالمراجعة.

(۱) الآية ۲۹ من سورة الأحقاف.

(۲) الآيتان ۱ و ۲ من سورة الجن.

(۳) راجع: الدر المنثور ج ۶ ص ۴۴ و ۴۵ و راجع المصادر التى سلفت.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۸۹

روايات الجن فى كتب الشيعة:

و عن الروايات حول وفادات الجن، الواردة فى كتب الشيعة نقول:

ذكر القمى: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» خرج من مكة إلى سوق عكاظ يدعو الناس، فلم يجبه أحد، ثم رجع إلى مكة، فلما بلغ وادى مجنة تهجد بالقرآن فى جوف الليل، فمر به نفر من الجن فسمعوا قراءته، فولّوا إلى قومهم منذرين، فجاؤوا إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و أسلموا، و آمنوا. و علمهم شرائع الإسلام (و نزلت سورة الجن بهذه المناسبة).

و كانوا يعودون إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فى كل وقت، فأمر «صلى اللّه عليه و آله» عليا أمير المؤمنين «عليه السلام» أن يعلمهم و يفقههم «۱».

و ذكر نص آخر عن الإمام الكاظم «عليه السلام»: أن تسعة من جن نصيبين و اليمن استمعوا القرآن. فأقبل إليه من الجن أحد و سبعون ألفا، فاعتذروا له و بايعوه «۲».

و تجد فى كثير من كتب الحديث المروى عن أهل البيت «عليهم السلام» و كذلك فى الكتاب الشريف بحار الأنوار «۳» للعلامة المجلسى (رفع اللّه مقامه)- تجد- أحاديث كثيرة تتعرض لوفادات كثيرة لأفراد و لجماعات من

(۱) البرهان (تفسير) ج ۴ ص ۱۷۷ و ۱۷۸ و البحار ج ۱۸ ص ۹۰ و ج ۶۰ ص ۸۱ و تفسير القمى ج ۲ ص ۳۰۰ و التفسير الصافى للكاشانى ج ۵ ص ۱۸ و ج ۶ ص ۴۶۱ و تفسير نور الثقلين ج ۵ ص ۴۳۵ و تفسير الميزان ج ۱۸ ص ۲۲۰.

(۲) البحار ج ۶۰ ص ۹۷ و ۹۸ عن الإحتجاج و راجع: ج ۱۰ ص ۴۴ و ج ۱۶ ص ۴۱۵ و ج ۱۷ ص ۲۹۲.

(۳) راجع: البحار ج ۶۰ ص ۴۲- ۱۳۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۹۰

الجن على رسول اللّه، و ملاقاتهم له «صلى اللّه عليه و آله» .. و هى مروية عن أهل البيت «عليهم السلام» و شيعتهم، و هى أكثر سدادا من الروايات الأخرى .. فياحبذا لو أن كتّاب السيرة استفادوا من تلك الروايات فى تدوينهم للسيرة النبوية الشريفة، فإن أهل البيت أدرى بما فيه، و هم المأمونون على هذا الدين و على سيرة سيد المرسلين ..

النبى صلّى اللّه عليه و آله مبعوث للإنس و الجن:

قال المجلسى «رحمه اللّه»: «لا خلاف فى أن الجن و الشياطين مكلفون، و أن كفارهم فى النارهم معذبون» «۱».

و فى تفسير القمى: سئل العالم «عليه السلام» عن مؤمنى الجن يدخلون الجنة؟!

فقال: لا، و لكن للّه حظائر بين الجنة و النار، يكون فيها مؤمنو الجن، و فساق الشيعة «۲».

و قال العلامة المجلسى «رحمه اللّه»: «و لا خلاف فى أن نبينا «صلى اللّه عليه و آله» مبعوث إليهم، و أما سائر أولى العزم، فلم يتحقق

عندى بعثهم عليهم نفيا أو إثباتا، و إن كان بعض الأخبار يشعر بكونهم مبعوثين

---

(۱) البحار ج ۶۰ ص ۲۹۱.

(۲) البحار ج ۸ ص ۳۳۵ و ج ۶۰ ص ۸۲ و ۲۹۱ و مستدرک سفينة البحار ج ۸ ص ۲۰۳ و تفسير نور الثقلين ج ۵ ص ۱۹ و ۴۳۷ و تفسير الميزان ج ۱۸ ص ۲۲۰ و ج ۲۰ ص ۴۸ و التفسير الصافى ج ۵ ص ۱۸ و ج ۶ ص ۴۶۱ و تفسير القمى ج ۲ ص ۳۰۰ و التفسير الأصفى ج ۲ ص ۱۱۷۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۹۱

عليهم» «۱».

ابن مسعود من أهل الصفة:

ذكرت الروايات المتقدمة: أن ابن مسعود كان من أهل الصفة، و ورد التصريح بذلك فى مصادر أخرى «۲».

غير أننا نقول:

إن علينا أن نأخذ بنظر الإعتبار الأمور التالية:

۱- إن الرواية تفيد: أن قضية ابن مسعود أنه كان من أهل الصفة حتى بعد زواج النبى «صلى اللّه عليه و آله» بأم سلمة، و من المعلوم: أن زواجها به «صلى اللّه عليه و آله» قد كان فى السنة الرابعة من الهجرة «۳» و الذين قالوا أن زواجه منها كان فى السنة الثانية مخطئون قطعا لأن زوجها أبو سلمة بن عبد أسد قد جرح فى معركة أحد و مات من جراحاته «۴» ثم تزوجها رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بعد انقضاء عدتها منه.

---

(۱) البحار ج ۶۰ ص ۲۹۱.

(۲) راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۳ و تفسير السمعانى ج ۲ ص ۱۰۷ و نصب الراية ج ۱ ص ۲۱۵ و الدراية فى تخريج أحاديث الهداية ج ۱ ص ۶۴.

(۳) السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۶۹ و عمدة القارى ج ۳ ص ۲۱۶ و فتح البارى ج ۱ ص ۳۲۴.

(۴) تهذيب التهذيب ج ۱۲ ص ۴۰۵ و سير أعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۵۰ و الإكمال فى أسماء الرجال للخطيب التبريزى ص ۱۰۳ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۱۷ و غيرها.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۹۲

۲- إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» لما قدم المدينة أقطع الدور، لأصحابه و أقطع ابن مسعود فى من أقطع «۱».

و قال ياقوت: «لما قدم «صلى اللّه عليه و آله» مهاجرا إلى المدينة أقطع الناس الدور و الرباع، فخط لبنى زهرة فى ناحية من مؤخر المسجد، و كان لعبد الرحمن بن عوف الحش المعروف به. و جعل لعبد اللّه و عقبة ابنى مسعود الهذليين الخطة المشهورة بهم عند المسجد» «۲».

و قد حدد المؤرخون موضع دار ابن مسعود، و أنها مقابل أول باب للمسجد من أبواب الشام مما يلى المشرق.

و جعلوا فى موضع دار ابن مسعود الدار المعروفة بدار المضيف. و هى إلى جنب دار أبى الغيث ابن المغيرة، التى جعلوا فى موضعها الرباط المعروف برباط الظاهرية و الشرشورة «۳».

---

(۱) المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۳۷۴ و المبسوط ج ۳ ص ۲۷۴ و جواهر الكلام ج ۳۸ ص ۵۵ و الأم للشافعى ج ۴ ص ۵۰ و عن الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۳ ق ۱ ص ۱۰۷ و راجع ص ۱۰۸ و راجع: معجم البلدان ج ۵ ص ۸۶ و مسالك الأفهام، كتاب إحياء الموات و وفاء الوفاء ج ۲ ص ۷۱۸ و بيل الأوطار للشوكانى ج ۶ ص ۵۹ و مكاتيب الرسول للاحمدى ج ۱ ص ۳۵۵ و مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۹۷ و المعجم الأوسط للطبرانى ج ۵ ص ۱۶۳ و امعجم الكبير للطبرانى ج ۱۰ ص ۲۲۲.

(۲) وفاء الوفاء ج ۲ ص ۷۱۸ و معجم البلدان ج ۵ ص ۸۶.

(۳) راجع: وفاء الوفاء ج ۲ ص ۶۹۵ و ۷۲۸ و كانت تدعى دار القراء و خلاصة الوفا باخبار دار المصطفى ج ۱ ص ۱۷۰ و ۲۲۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۹۳

۳- الصفة: مكان فى مؤخرة المسجد النبوى مظلل، أعد لنزول الغرباء فيه، ممن لا مأوى لهم و لا أهل، و أهل الصفة هم أناس فقراء لا منازل لهم، فكانوا ينامون فى المسجد لا مأوى لهم غيره «۱».

و فى بعض النصوص: لا يأوون على أهل و لا مال، و لا على أحد «۲».

فهل بقى ابن مسعود بلا بيت، و بلا دار، و بلا مال طيلة هذه السنوات؟!

و إذا كان النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد أقطعه دارا فى أول الهجرة، فلماذا لم يستفد منها فى إيجاد محل يأوى إليه؟! فى حين أن بناء البيت لا- يحتاج إلى بذل أموال، أو استئجار الرجال، بل كان يمكنه هو أن يجمع بعض الحجارة و يبنيها، ثم يسترها بما يجده من سقف أو سواه، ثم يأوى إليه ..

على أن لنا سؤالا آخر، و هو: أين كانت عائلة ابن مسعود، و أخواته، و أمه و .. و .. طيلة هذه المدة هل كانوا معه فى الصفة أيضا؟!

إن ذلك كله يشير إلى أن عدّه من أصحاب الصفة، و كذلك غيره ممن يشبه حاله حال ابن مسعود يبقى غير مفهوم.

---

(۱) وفاء الوفاء ج ۲ ص ۴۵۳ و ۴۵۴ و ميزان الحكمة للريشهرى ج ۴ ص ۳۲۲۶ و فتح البارى ج ۱۱ ص ۲۴۴ و عمدة القارى ج ۴ ص ۱۹۸ و مسند ابن راهويه ج ۱ ص ۲۸ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۲۵۵.

(۲) وفاء الوفاء ج ۲ ص ۴۵۵ و مناقب الإمام أمير المؤمنين «عليه السلام» محمد بن سليمان الكوفى ج ۱ ص ۷۳ و سنن الترمذى ج ۴ ص ۶۱ و ۶۲ و فتح البارى ج ۱۱ ص ۲۴۳ و تحفة الأحوذى للمباركفورى ج ۷ ص ۱۵۰ و رياض الصالحين للنووى ص ۲۷۶ و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۷ ص ۳۱۹ و ۳۲۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۹۴

حفيد إبليس عند النبى صلّى اللّه عليه و آله:

وروا: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كان على جبل من جبال تهامة خارج مكة، إذ أقبل شيخ متوكئ على عصا- و فى لفظ: بيده عصا- فسلم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فرد عليه السلام، و قال: «نغمة الجن و مشيتهم»- و فى رواية: «جنى و نغمته- من أنت»؟

قال: أنا هامة بن الهيم بن لا قيس بن إبليس.

قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «ليس بينك و بين إبليس إلا أبوان»؟!

قال: نعم.

قال: «فكم أتى عليك الدهر»؟

قال: قد أفنت الدنيا عمرها إلا قليلا. كنت ليالى قتل قابيل هابيل غلاما ابن أعوام، أفهم الكلام، و أمر على الآكام، و آمر بإفساد الطعام،

و قطيعة الأرحام، و أأرّش بين الناس، [و أغرى بينهم].

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «بئس لعمر اللّه عمل الشيخ المتوسم، و الفتى المتلوم».

قال: دعنى من اللوم، فقد جرت توبتى على يدى نوح «عليه السلام»، و كنت معه فيمن آمن به من قومه، فلم أزل أعاتبه على دعوته على قومه حتى بكى عليهم و أبكانى.

و قال: لا جرم، إنى على ذلك من النادمين، و أعوذ باللّه أن أكون من الجاهلين.

و كنت مع هود «عليه السلام» فى مسجده مع من آمن به من قومه، فلم

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۹۵

أزل أعاتبه على دعوته على قومه حتى بكى عليهم و أبكانى، فقال: لا- جرم، إنى على ذلك من النادمين، و أعوذ باللّه أن أكون من الجاهلين.

(و ذكرت رواية القمى و غيره: أنه عاتب صالحا أيضا على دعائه على قومه).

و كنت أزور يعقوب، و كنت مع يوسف بالمكان المكين.

و كنت ألقى إلياس فى الأودية و أنا ألقاه الآن.

و كنت مع إبراهيم خليل الرحمن لما ألقى فى النار، فكنت بينه و بين المنجنيق، حتى أخرجه اللّه منه.

و لقيت موسى بن عمران فعلمنى من التوراة و قال لى: إن أنت لقيت عيسى ابن مريم فأقرأه منى السلام.

و كنت مع عيسى فقال: إن لقيت محمدا فأقرئه منى السلام.

و أنا يا رسول اللّه قد بلغت و آمنت بك.

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «و على عيسى السلام»- و فى لفظ:- «و عليك يا هامة، ما حاجتك»؟

فقال: موسى علمنى من التوراة، و عيسى علمنى من الإنجيل، فعلمنى من القرآن.

فعلمه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» سورة المرسلات، و عم يتساءلون، و إذا الشمس كورت، و المعوذتين، و قل هو اللّه أحد.

و فى لفظ عمر: إذا وقعت الواقعة.

و فى رواية: علمه عشر سور.

و قال له «صلى اللّه عليه و آله»: «ارفع إلينا حاجتك يا هامة، و لا تدع

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۹۶

زيارتنا».

و قال عمر بن الخطاب: فقبض رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و لم ينعه إلينا، و لسنا ندرى أحى هو أو ميت «۱».

و نقول:

لقد ذكر البعض هذا الحديث فى جملة الوفود على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله».

و لا يخالجنا شك فى كونه من الأحاديث الموضوعة، فتابعناه و ذكرناه، لكى نؤكد للقارئ الكريم على هذه الحقيقة، مستدلين عليها بما يلى:

أولا: لقد حكم غير واحد على هذا الحديث بأنه مكذوب أو ضعيف، و قد أورده ابن الجوزى فى الموضوعات، فراجع «۲».

ثانيا: إن هذه الرواية تتضمن الإساءة لأنبياء اللّه سبحانه و تعالى، و تنسب إليهم الخطأ و الندم عليه.

ثالثا: إنها تنسب الخطأ أو الجهل، أو الظلم إلى اللّه تبارك و تعالى .. لأن

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۸ و ۴۳۹ عن ابن الجوزى فى الموضوعات و اللآلى المصنوعة، و النكت البديعات، و عن عبد اللّه بن أحمد فى زوائد الزهد، و العقيلى فى الضعفاء، و ابن مردويه فى التفسير، و أبى نعيم فى حلية الأولياء و الدلائل، و البيهقى فى الدلائل، و المستغفرى فى الصحابة، و إسحاق بن إبراهيم المنجنيقى، و الفاكهى فى كتاب مكة، و البحار ج ۶۰ ص ۳۰۳ و ۸۳- ۸۴ و ج ۳۸ ص ۵۴- ۵۷ و ج ۲۷ ص ۱۴- ۱۷ و ج ۱۸ ص ۸۴ عن أسد الغابة و عن تفسير القمى و بصائر الدرجات ص ۲۷.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۹۷

إغراق قوم نوح و إهلاك قوم هود و صالح، إذا كان خطأ، فإما أن يكون اللّه تعالى كان جاهلا بهذا الخطأ، فنسبته ذلك إلى اللّه تبارك و تعالى جريمة عظمى، و معصية كبرى ..

و إما أن يكون تعالى قد علم بالخطأ فى حقهم، ثم فعله، فذلك ظلم منه سبحانه لهم .. و هو ينافى ألوهيته، و تؤدى نسبته إلى العزة الإلهية إلى الكفر باللّه سبحانه، فإذا كان هود و نوح قد اعتقدا بأن قومهما قد ظلموا بما جرى عليهم، فذلك يعنى أنهما ينسبان إلى اللّه تبارك و تعالى، إما الظلم أو الجهل ..

و هذا يؤدى إلى نسبة الكفر لهذين النبيين الكريمين العظيمين.

رابعا: إذا كان حفيد إبليس قد عرف خطأ نوح و هود فى دعائهما على قومهما، و لم يعرفا هما ذلك، فإنه يكون أحق بالنبوة منهما، و أولى بالتقدم عليهما.

خامسا: إن ظاهر كلام حفيد إبليس هو: أنه قد كرر عتابه لنوح و هود، حتى فاز بما يريد، و أنهما «عليهما السلام» لم يقبلا منه إلا بعد لأى .. فلماذا احتاج حفيد إبليس إلى تكرار العتاب لهما؟ هل لأن حجته لم تكن كافية؟! أم أنهما رفضا الإعتراف بالخطأ على سبيل العناد و اللجاج؟! و هل يستحق اللجوج العنيد مقام النبوة؟!

إن حفيد إبليس قد ادّعى أنه كان مع هود فى مسجده مع من آمن من قومه «۱»، مع أن الآيات القرآنية تقول: إن قوم هود قد هلكوا عن بكرة أبيهم

---

(۱) البحار ج ۲۷ ص ۱۶ و بصائر الدرجات ص ۱۱۸ و مدينة المعاجز ج ۱ ص ۱۲۸ و جامع احاديث الشيعة للبروجردى ج ۱۴ ص ۳۳۰ و كنز العمال ج ۶ ص ۱۶۵-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۹۸

و لم ينج منهم إلا هود و أهله، باستثناء امرأته فإنها هلكت مع من هلك.

فكيف يدعى حفيد إبليس أنه كان مع هود جماعة مؤمنون من قومه؟!

إضافات على الرواية المتقدمة:

و قد أضافت النصوص المروية فى كتب الشيعة: أنه لما طلب من النبى «صلى اللّه عليه و آله» أن يعلمه شيئا من القرآن قال «صلى اللّه عليه و آله» لعلى «عليه السلام» علّمه، فقال هام: يا محمد، إنا لا نطيع إلا نبيا أو وصى نبى، فمن هذا؟

قال: هذا أخى، و وصيى، و وزيرى، و وارثى على بن أبى طالب.

قال: نعم، نجد اسمه فى الكتب إليّا، فعلمه أمير المؤمنين، فلما كانت ليلة الهرير بصفين جاء إلى أمير المؤمنين «عليه السلام» «۱».

و نقول:

أولا: هناك زيادة طويلة ذكرها فى رواية روضة الكافى، و فيها ما يناقض هذا الذى ذكر آنفا، حيث صرحت: بأن النبى «صلى اللّه عليه

و آله»

- و ضعفاء العقيلى ج ۱ ص ۹۹ و طبقات المحدثين بأصبهان لابن حبان ج ۳ ص ۲۶۷ و الموضوعات لابن الجوزى ج ۱ ص ۲۰۷ و ميزان الإعتدال ج ۱ ص ۱۸۷ و لسان الميزان ج ۱ ص ۳۵۶ و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۱۱۳ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۸۶.

(۱) تفسير القمى ج ۱ ص ۳۷۶ و تفسير الصافى للكاشانى ج ۳ ص ۱۰۷ و البحار ج ۶۰ ص ۸۴ و ج ۲۷ ص ۱۴ و ۱۶ و ج ۱۸ ص ۸۴ عن تفسير القمى و تفسير نور الثقلين ج ۳ ص ۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۹۹

سأل حفيد إبليس إن كان يعرف وصيه، فقال: إذا نظر إليه يعرفه بصفته و اسمه الذى قرأه فى الكتب.

فقال له: انظر، فنظر فى الحاضرين، فلم يجده فيهم.

و بعد حديث طويل سأله فيه النبى «صلى اللّه عليه و آله» عن أوصياء الأنبياء «عليهم السلام»، و أجابه، و وصف له عليا «عليه السلام»، ثم جاء على «عليه السلام» فعرفه بمجرد أن وقع نظره عليه.

ثم تذكر الرواية: أن الهام بن الهيم بن لا قيس قتل بصفين «۱».

ثانيا: إن نفس اعتراض هذا الجنى على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» حين طلب من على «عليه السلام» أن يعلمه شيئا من القرآن يدل على خلل أساسى فى إيمانه، لأن الإيمان برسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» معناه الطاعة له، و الإستسلام لأوامره و نواهيه، و من يرفض ذلك لا يكون كذلك.

ثالثا: ما الذى جعل لهذا الجنى الحق فى أن لا يطيع ما عدا الأنبياء و أوصياءهم، حتى حين يأمرهم الأنبياء و الأوصياء بذلك؟ و ما الذى يميزه عن غيره من بنى جنسه فى ذلك؟!

وفود السباع:

۱- عن أبى هريرة قال: جاء ذئب إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فأقعى بين يديه، و جعل يبصبص بذنبه، فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه

---

(۱) البحار ج ۳۸ ص ۵۴- ۵۷ و ج ۲۷ ص ۱۵- ۱۷ و أشار فى هامشه إلى الروضة ص ۴۱ و ۴۲ و بصائر الدرجات ص ۲۷ و الروضة فى فضائل أمير المؤمنين لابن جبرئيل القمى ص ۲۲۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۰۰

و آله»: «هذا وافد الذئاب، جاء يسألكم أن تجعلوا له من أموالكم شيئا».

فقالوا: لا و اللّه يا رسول اللّه، لا نجعل له من أموالنا شيئا.

فقام إليه رجل من الناس، و رماه بحجر، فسار و له عواء «۱».

۲- و عن حمزة بن أبى أسيد قال: خرج رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى جنازة رجل، فإذا ذئب متفرشا ذراعيه على الطريق، فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «هذا معترض فافرضوا له».

قالوا: ما ترى يا رسول اللّه.

قال: «من كل سائمة شاة فى كل عام».

قالوا: كثير، فأشار إلى الذئب أن خالسهم، فانطلق الذئب «۲».

۳- عن المطلب بن عبد اللّه بن حنطب قال: بينا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» جالس بالمدينة فى أصحابه، إذ أقبل ذئب فوقف بين يدى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فعوى [بين يديه]، فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «هذا وافد السباع إليكم، فإن أحببتم أن تفرضوا له شيئا لا يعدوه إلى غيره، و ان أحببتم تركتموه و تحررتم منه، فما أخذ فهو رزقه».

فقالوا: يا رسول اللّه، ما تطيب أنفسنا له بشىء.

فأومأ إليه النبى «صلى اللّه عليه و آله» بأصابعه: أن خالسهم، فولى و له

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۴۰ عن سعيد بن منصور، و البزار، و أبى يعلى، و البيهقى، و قال فى هامشه: انظر البداية و النهاية ج ۶ ص ۱۶۶.

(۲) البداية و النهاية لابن كثير ج ۶ ص ۱۶۱ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۴۰ عن أبى نعيم، و البيهقى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۰۱

عسلان «۱».

۴- عن رجل من مزينة أو جهينة قال: صلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الفجر، فإذا هو بقريب من مائة ذئب قد أقعين. [و كانوا] وفود الذئاب.

فقال لهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «هؤلاء وفود الذئاب، سألتكم أن ترضخوا لهم شيئا من فضول طعامكم، و تأمنوا على ما سوى ذلك».

فشكوا إليه حاجة.

قال: «فادنوهن». فخرجن و لهم عواء «۲».

۵- عن سليمان بن يسار مرسلا قال: أشرف النبى «صلى اللّه عليه و آله» على الحرّة، فإذا ذئب واقف بين يديه، فقال: «هذا يسأل من كل سائمة شاة». فأبوا، فأومأ إليه بأصابعه، فولى «۳».

طبع الذئاب:

قد يقول قائل: إن افتراس الذئاب للغنم و لغيرها لم يبدأ فى زمن النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و يكفى أن نذكر ما تعلل به أخوة يوسف «عليه السلام» لإخفاء مكرهم بأخيهم يوسف حيث ادّعوا أن الذئب قد أكله، و جاؤوا على

---

(۱) البداية و النهاية ج ۶ ص ۱۶۶ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۴۰ عن ابن سعد، و أبى نعيم، و قال فى هامشه: أخرجه ابن سعد فى الطبقات ۱ ج ق ۲ ص ۸۶، و أبو نعيم فى الدلائل (۱۳۳)، و انظر البداية و النهاية ج ۵ ص ۹۵. و العسلان: هو السرعة و راجع: أسد الغابة ج ۲ ص ۱۷۲ و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۵ ص ۲۳۵.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۴۰ عن الدارمى، و ابن منيع فى مسنده، أبى نعيم.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۴۰ عن الواقدى، و أبى نعيم.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۰۲

قميصه بدم كذب ..

كما أن الذئاب كانت تفترس ما تقدر عليه طيلة سنوات كثيرة بعد بعثة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قبل وفادة الذئاب عليه، فما

معنى أن تأتى أخيرا هذه الذئاب إليه «صلى اللّه عليه و آله» لتتقدم بهذا الطلب حتى تخرج بتلك النتيجة التى ذكرتها الروايات السابقة؟!

و الجواب: أن كل ذلك صحيح، و لكنه لا يمنع من أن يكون اللّه سبحانه أراد أن يظهر الكرامة لنبيه «صلى اللّه عليه و آله» بتكليم السباع له، و ظهور معرفته بلغة الحيوانات، و طاعتها له، و تعريف الناس بأن لنبينا «صلى اللّه عليه و آله» ميزة على كل أنبياء اللّه «عليهم السلام» الذين سبقوه، تمثلت فى عرض تقدمه هذه الذئاب بالتخلى حتى عن طباعها المتأصلة فيها على مدى آلاف السنين، و الرضا بما يفرضه الناس لها من نصيب فى مواشيهم و التعهد بعدم التعرض لسواه، و ذلك إكراما لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و تمييزا له عن جميع البشر ..

إختلاف الروايات:

أما هذا الإختلاف الذى يظهر فى الروايات المتقدمة .. فيمكن معالجته، بأن من الجائز أن يكون الحدث قد تكرر فى المواضع و الأزمنة، و الحالات المختلفة، و قد حضر فى كل مرة أناس غير الذين حضروا فى المرات الأخرى، و بذلك نفسر أيضا الإختلاف فى عدد الذئاب التى حضرت، و غير ذلك من أمور و تفاصيل.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۰۳

الفصل الثانى: أشخاص علم تاريخ وفادتهم

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۰۵

وفادة خفاف بن نضلة:

عن ذابل بن الطفيل بن عمرو الدوسى: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قعد فى مسجده منصرفه من الأباطح، فقدم عليه خفاف بن نضلة بن عمرو بن بهدلة الثقفى، فأنشد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»:

كم قد تحطمت القلوص فى الدجىفى مهمه قفر من الفلوات

فل من التوريس ليس بقاعهنبت من الأسنات و الأزمات

إنى أتانى فى المنام مساعدمن جن وجرة كان لى و موات

يدعو إليك لياليا احزألّ، و قال لست بآت

فركبت ناجية أضربنيهاجمز تجب به على الأكمات

حتى وردت إلى المدينة جاهداكيما أراك مفرج الكربات قال: فاستحسنه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و قال: «إن من البيان كالسحر، و إن من الشعر كالحكم» «۱».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۹ عن البيهقى فى دلائل النبوة، و عن أبى سعيد النيسابورى فى شرف المصطفى، و نقله فى هامشه عن صحيح مسلم ۴/ ۲۰۵۵ (۷/ ۲۶۷۰) و عن البخارى ۱۰/ ۵۳۷ (۶۱۴۵) و كنز العمال ج ۳ ص ۸۶۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۰۶

و نقول:

قد تضمنت هذه الأبيات أمورا: أهمها: أنه يرى أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» مفرج الكربات فى الأزمات، و قد تحدثنا عن ذلك فيما سبق، فلا نعيد.

فى وفود خشين إليه صلّى اللّه عليه و آله:

عن محجن بن وهب قال: قدم أبو ثعلبة الخشنى على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و هو يتجهز إلى خيبر، فأسلم و خرج معه فشهد خيبر، ثم قدم بعد ذلك سبعة نفر من خشين، فنزلوا على أبى ثعلبة، فأسلموا و بايعوا و رجعوا إلى قومهم «۱».

الوفد الأول لثقيف:

هناك وفاداتان لأناس من ثقيف، إحداهما: وفادة شخصية، بمعنى: أن الوافدين لم يكونوا مبعوثين من قبل قومهم، و لا يتكلمون باسمهم، بل هم يعلنون البراءة منهم، و العداء لهم، و يقطعون صلتهم بهم.

و هى وفادة رجلين قدما على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قبل إسلام ثقيف، بل ربما قبل فتح مكة أيضا، كما قد يستفاد من تشدد ذينك الرجلين فى قطع صلتهما بقومهما، و إظهار براءتهما منهم، فقد قالوا:

كان أبو المليح بن عروة، و قارب بن الأسود قدما على رسول اللّه «صلى

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۳۴ عن ابن سعد، عن الواقدى، و الإصابة ج ۴ ص ۳۰ و الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۳۲۹ و ج ۷ ص ۴۱۶ و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۶ ص ۱۰۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۰۷

اللّه عليه و آله» قبل وفد ثقيف، حين قتل عروة بن مسعود يريدان فراق ثقيف، و ألا يجامعاهم على شىء أبدا، فأسلما، فقال لهما رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «توليا من شئتما».

فقالا: نتولى اللّه و رسوله «۱».

أى أنهما قد وطّنا النفس على قطع أية علاقة مع معسكر الكفر و الشرك، حتى لو لزم من ذلك البراءة من الأهل و العشيرة .. و لأجل ذلك أفسح «صلى اللّه عليه و آله» لهما المجال ليتوليا من شاءا، و تكون بينهما و بينه علاقة الولاء- أعنى ولاء ضمان الجريرة، ليمكن التوارث بينهما، فاختارا ولاء اللّه و رسوله ..

و إنما يصح و لاء ضمان الجريرة فيما إذا لم يكن للمضمون وارث.

وفود ضمام بن ثعلبة:

روى عن الزهرى و ثابت، و شريك بن عبد اللّه كلاهما عن أنس، و ابن عباس ما ملخصه و مضمونه:

أن أنس فى رواية ثابت قال: «نهينا فى القرآن أن نسأل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» عن شىء. كان يعجبنا أن نجد الرجل من أهل البادية العاقل، فيسأله و نحن نسمع».

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۹۷ و عيون الأثر ج ۲ ص ۲۷۳ و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۹۶۸ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۳۰ و الإصابة ج ۵ ص ۳۰۶ و أسد الغابة ج ۴ ص ۱۸۷ و ج ۵ ص ۳۰۴ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۵ ص ۵۰۴ و الدرر لابن عبد البر ص ۲۴۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۰۸

و فى حديث أبى هريرة: «بينا النبى «صلى اللّه عليه و آله» مع أصحابه متكئا، أو قال جالسا فى المسجد، إذ جاء رجل على جمل، فأناخه فى المسجد، ثم عقله».

و فى حديث ابن عباس قال: «بعث بنو سعد بن بكر، ضمام بن ثعلبة وافدا إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقدم عليه و أناخ بعيره على باب المسجد، ثم دخل المسجد و رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» جالس فى أصحابه، و كان ضمام رجلا جلدا، أشعر ذا غديرتين، فأقبل حتى انتهى إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ..».

قال أنس فى رواية شريك: «فقال: أيكم محمد»؟ أو «أيكم ابن عبد المطلب؟ و النبى «صلى اللّه عليه و آله» متكئ بين ظهرانيهم.

فقلنا له: هذا الأبيض المتكئ».

أو قالوا: هذا الأمغر المرتفق.

قال: فدنا منه، و قال: إنى سائلك فمشدد عليك، أو فمغلظ عليك فى المسألة، فلا تجد علىّ فى نفسك.

قال: «لا أجد فى نفسى، فسل عما بدا لك».

قال أنس فى رواية ثابت: فقال: يا محمد، أتانا رسولك فقال لنا: إنك تزعم أن اللّه تعالى أرسلك؟

قال: «صدق».

قال: فمن خلق السماء؟

قال: «اللّه».

قال: فمن خلق الأرض؟

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۰۹

قال: «اللّه».

قال: فمن نصب هذه الجبال، و جعل فيها ما جعل؟

قال: «اللّه».

فقال: «فأنشدك اللّه إلهك و إله من قبلك، و إله من هو كائن بعدك».

أو قال: «فبالذى خلق السماء و خلق الأرض و نصب هذه الجبال»، «آللّه أمرك أن نعبده وحده، و لا نشرك به شيئا، و أن ندع هذه الأنداد التى كان آباؤنا يعبدون؟

قال: «اللهم نعم».

قال: «و زعم رسولك أن علينا خمس صلوات فى يومنا و ليلتنا».

قال: «صدق».

قال: فأنشدك اللّه إلهك و إله من كان قبلك، و إله من هو كائن بعدك، آللّه أمرك أن تصلى هذه الصلوات الخمس؟

قال: «اللهم نعم».

قال: «و زعم رسولك أن علينا زكاة فى أموالنا».

قال: «صدق».

قال: أنشدك باللّه، آللّه أمرك أن تأخذ من أموال أغنيائنا فترده على فقرائنا؟

فقال: «اللهم نعم».

قال: «و زعم رسولك أن علينا صوم شهر فى سنتنا».

قال: «صدق».

قال: «و أنشدك اللّه، آللّه أمرك أن تصوم هذا الشهر من السنة؟

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۱۰

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «اللهم نعم».

قال: «و زعم رسولك أن علينا حج البيت من استطاع إليه سبيلا».

قال: «نعم».

و فى حديث ابن عباس: «ثم جعل يذكر فرائض الإسلام فريضة فريضة، فريضة الزكاة و الصيام، و الحج، و شرائع الإسلام كلها، ينشده عن كل فريضة منها كما ينشده عن التى قبلها، حتى إذا فرغ قال: فإنى أشهد أن لا إله إلا اللّه، و أشهد أن محمدا رسول اللّه، و سأؤدى هذه الفرائض، و أجتنب ما تنهيّنى عنه، ثم لا أزيد و لا أنقص».

و فى رواية شريك: «آمنت بما جئت به، و أنا رسول من ورائى من قومى، و أنا ضمام بن ثعلبة أخو بنى سعد بن بكر».

و فى حديث أبى هريرة: «و أما هذه الهناة، فو اللّه إن كنا لنتنزه عنها فى الجاهلية».

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «إن صدق ليدخلن الجنة».

و فى حديث أبى هريرة: «فلما أن ولى قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «فقه الرجل».

و قال: «فكان عمر بن الخطاب يقول: «ما رأيت أحدا أحسن مسألة، و لا أوجز من ضمام بن ثعلبة».

فأتى بعيره فأطلق عقاله، ثم خرج حتى قدم على قومه فاجتمعوا إليه، فكان أول ما تكلم به: بئست اللات و العزى.

فقالوا: مه يا ضمام! اتق البرص، اتق الجذام، اتق الجنون.

قال: «ويلكم»! إنهما و اللّه لا يضران و لا ينفعان، إن اللّه قد بعث رسولا

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۱۱

و أنزل عليه كتابا، فاستنقذكم به مما كنتم فيه، و إنى أشهد ألا إله إلا اللّه وحده لا شريك له، و أن محمدا عبده و رسوله، و قد جئتكم من عنده بما أمركم به و ما نهاكم عنه».

قال: «فو اللّه ما أمسى من ذلك اليوم فى حاضره رجل أو امرأة إلا مسلما».

زاد ابن سعد: «و بنوا المساجد، و أذنوا بالصلوات».

قال ابن عباس: فما سمعنا بوافد قوم كان أفضل من ضمام بن ثعلبة «۱».

متى وفد ضمام:

قال أبو الربيع: اختلف فى الوقت الذى وفد فيه ضمام هذا على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقيل: سنة خمس، ذكره الواقدى و غيره، و قيل:

سنة تسع، (قال الزرقانى: فى سنة تسع على الصواب، و به جزم ابن إسحاق، و أبو عبيدة و غيرهما، خلافا لما زعم الواقدى أنه سنة خمس كما أفاده

(۱) راجع ما تقدم كلا أو بعضا فى المصادر التالية: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ عن البخارى، و مسلم، و أحمد، و الترمذى، و أبى داود، و النسائى، و ابن ماجة، و أبى القاسم البغوى، و ابن سعد، و راجع: المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۹۲- ۲۰۲ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۲ ص ۲۱۵- ۲۱۷ و الإصابة ج ۲ ص ۲۱۰ و ۲۱۱ و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۶۵ و سنن الدارمى ج ۱ ص ۱۶۷ و المستدرك للنيسابورى ج ۳ ص ۵۵ و عمدة القارى ج ۲ ص ۲۲ و الإستيعاب ج ۲ ص ۷۵۳ و تاريخ المدينة للنميرى ج ۲ ص ۵۲۳ و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۸۴ و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۹۰ و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۷۳ و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۹۹۷ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۵۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۱۲

الحافظ) «۱». و به جزم ابن حبيب أيضا.

و نقول:

أولا: قال فى البداية: و فى سياق حديث ابن عباس ما يدل على أن ضماما رجع إلى قومه قبل الفتح، لأن العزّى هدمها خالد بن الوليد أيام الفتح.

و قد يناقش فى ذلك: بأن ذكر العزّى بالسوء، حتى بعد هدمها على يد خالد كان كافيا لإحداث الخوف لدى أصحاب النفوس الضعيفة. من الإصابة بالجنون، و الجذام، و .. و .. الخ .. فلا يدل ذكرها على أن هذه الحادثة قد حصلت بعد هدمها، و نرد على هذه المسألة: بأن هذا الإحتمال بعيد، لأن العزى لم تستطع أن تدفع الهدم عن نفسها، و لا استطاعت أن توصل لمن تولى هدمها أى سوء. فهل يمكن أن نتوقع منها أن يبتلى من يشتمها بجنون، أو بجذام، أو بغير ذلك؟!

ثانيا: إن ضماما قد وفد على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» سنة تسع، لأن ابن عباس يقول فى روايته لما جرى: «فقدم علينا» «۲». فيدل لك على أنه كان حاضرا فى هذه المناسبة.

و من الواضح: أن ابن عباس إنما قدم المدينة بعد فتح مكة.

النهى عن السؤال:

زعم أنس: أن القرآن قد نهاهم عن أن يسألوا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» عن شىء، فكانوا يعجبهم مجىء الرجل من البادية، فيسأله، و يسمعون ..

---

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۹۳ و ۱۹۷.

(۲) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۹۷ عن أحمد و الحاكم.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۱۳

و نقول:

إن ذلك غير مقبول، بل غير معقول ..

أولا: إنهم قد زعموا أن القرآن قد نهاهم عن سؤال النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و الذى نهاهم القرآن عنه هو السؤال عن بعض الأشياء التى لو أبديت لهم لساءتهم، فكان يجب أن يصبروا حتى ينزل القرآن ببيانها، لكان خيرا لهم.

ثانيا: لو فرضنا أنهم يزعمون: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد فسر لهم النهى عن توجيه أى سؤال له «صلى اللّه عليه و آله» فنقول: إن هذا غير معقول، لأن اللّه تعالى قد أمرهم بسؤال أهل الذكر، فقال: فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ «۱»، فلا معنى لأن ينهاهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» عما أمرهم اللّه تعالى به! و إن كان النهى عن ذلك قد صدر عن غير النبى «صلى اللّه عليه و آله»،

أى أن بعض الصحابة نهاهم عن ذلك، أو فسر لهم النهى القرآنى بما يفيد العموم، فالسؤال هو: لماذا أطاعوا ذلك الناهى لهم فى أمر يخالف به القرآن؟ بل لماذا لم يشتكوه إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله»، ليرشده إلى الحق و يحمله عليه؟! أو على الأقل لماذا لم يسألوا النبى «صلى اللّه عليه و آله» عن صحة ما قيل لهم؟!

و لو فرضنا أنه قيل لهم ذلك، فلماذا لا يأخذون بما روى عنه «صلى اللّه عليه و آله» من أنه قال: سائلوا، و خالطوا الحكماء، و جالسوا الفقراء «۲».

---

(۱) الآية ۴۳ من سورة النحل و الآية ۷ من سورة الأنبياء.

(۲) البحار ج ۱ ص ۱۹۸ عن نوادر الراوندى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۱۴

و عن الإمام الصادق «عليه السلام»: «إنما يهلك الناس لأنهم لا يسألون» «۱».

و عنه «عليه السلام»: «إن هذا العلم عليه قفل مفتاحه السؤال» «۲».

و كان الإمام السجاد «عليه السلام» إذا جاءه طالب علم قال: مرحبا بوصية رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» «۳».

ثانيا: إن فى تعليم العلم، و إجابة السائلين مثوبات لا يرغب عنها الإنسان المؤمن؛ فكيف برسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟!

فقد روى عنه «صلى اللّه عليه و آله» أنه قال: «العلم خزائن، و مفتاحه السؤال، فاسألوا يرحمكم اللّه، فإنه يؤجر فيه أربعة: السائل، و المعلم، و المستمع، و المجيب لهم».

و عن الإمام الصادق عن أبيه «عليهما السلام» نحوه «۴».

و هناك الأحاديث المثبتة لعقوبة من كتم علما نافعا، فعنه «صلى اللّه عليه

---

(۱) البحار ج ۱ ص ۱۹۸ عن منية المريد و الحدائق الناضرة ج ۱ ص ۷۸ و الكافى ج ۱ ص ۴۰ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱ ص ۹۵.

(۲) البحار ج ۱ ص ۱۹۸ عن منية المريد و الكافى ج ۱ ص ۴۰ و منية المريد للشهيد الثانى ص ۱۷۵ و ۲۵۹ و البحار ج ۱ ص ۱۹۸ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱ ص ۱۰۲.

(۳) سفينة البحار ج ۶ ص ۳۴۸ و البحار ج ۱ ص ۱۶۸ و ج ۴۶ ص ۶۲ و ۶۳ و المجموع للنووى ج ۱ ص ۲۷ و روضة الطالبين للنووى ج ۱ ص ۷۴ و الخصال للصدوق ص ۵۱۸ و الأمالى للطوسى ص ۴۷۸.

(۴) البحار ج ۱ ص ۱۹۶ و ۱۹۷ عن صحيفة الرضا «عليه السلام»، و عن الخصال.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۱۵

و آله» قال: من كتم علما نافعا جاء يوم القيامة ملجما بلجام من نار «۱».

ثالثا: لماذا ينهى أصحاب النبى «صلى اللّه عليه و آله» عن سؤاله، و يباح للأعراب و أهل البادية أن يسألوه؟ ألا يشير ذلك إلى أن الذين نهوا عن سؤاله «صلى اللّه عليه و آله» هم أشخاص بأعيانهم؟!

بل لماذا لا- يقال- كما أثبتته النصوص-: إنه «صلى اللّه عليه و آله» كان ينهى بعض الناس أو كلهم عن السؤال تعنتا؟! أو لأجل أنهم كانوا يسألونه «صلى اللّه عليه و آله» عن أمور لا يصح السؤال عنها مطلقا، أو إلا حين

---

(۱) سفينة البحار ج ۶ ص ۳۵۸ و التحفة السنية للجزائرى ص ۱۱ و أمالى الطوسى ص ۳۷۷ و منية المريد للشهيد الثانى ص ۳۶۹ و البحار ج ۲ ص ۶۸ و ج ۷ ص ۲۱۷ و الغدير ج ۸ ص ۱۵۳ و مسند أحمد ج ۲ ص ۲۹۶ و ۴۹۹ و ۵۰۸ و مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۶۳

و المعجم الأوسط للطبرانى ج ۲ ص ۳۸۲ و ج ۵ ص ۱۰۸ و ۳۵۶ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۱۱ ص ۱۱۷ و الكفاية فى علم الرواية للخطيب البغدادى ص ۵۴ و جامع بيان العلم و فضله لابن عبد البر ج ۱ ص ۴ و ۵ و ۳۸ و تخريج الأحاديث و الآثار للزيلعى ج ۱ ص ۲۵۴ و كنز العمال ج ۱۰ ص ۱۹۶ و ۲۱۶ و تفسير الصافى ج ۱ ص ۱۶۳ و تفسير نور الثقلين ج ۴ ص ۵۱۸ و تفسير الميزان ج ۳ ص ۷۵ و تفسير القرآن للصنعانى ج ۱ ص ۶۴ و أحكام القرآن للجصاص ج ۱ ص ۱۲۲ و تفسير الرازى ج ۱ ص ۱۸۴ و الدر المنثور للسيوطى ج ۱ ص ۱۶۲ و تفسير الآلوسى ج ۲ ص ۲۶ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۴ ص ۳۳۱ و ضعفاء العقيلى ج ۱ ص ۷۴ و ج ۴ ص ۱۶۰ و الكامل ج ۳ ص ۴۵۵ و ج ۴ ص ۳۱۲ و ج ۵ ص ۲۱۲ و ج ۶ ص ۳۴۱ و كتاب الضعفاء للأصبهانى ص ۵۰ و تاريخ بغداد ج ۷ ص ۴۱۸ و ج ۱۴ ص ۳۲۵ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۳ ص ۵۴۱ و ميزان الإعتدال للذهبى ج ۲ ص ۵۸۲ و غيرها.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۱۶

يحين وقتها. إذ لو أجيبوا عنها قبل ذلك كان فيه مضرة عليهم، و يشير إلى ذلك قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْئَلُوا عَنْ أَشْياءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ وَ إِنْ تَسْئَلُوا عَنْها حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْها وَ اللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ قَدْ سَأَلَها قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِها كافِرِينَ «۱».

و قد قال الخضر لموسى «عليهما السلام»: فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلا تَسْئَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْراً «۲». و فى هذا دلالة على أن هناك أسئلة لا يرى المسؤول مصلحة فى الإجابة عليها فى وقت أو فى مرحلة معينة ..

و ربما كانوا يسألون عن علم يضرهم علمه، أو يسألون عن علم لا يضرهم جهله، و لا ينفعهم علمه، فقد روى عن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قوله فى من وصف له بأنه علّامة، لعلمه بأنساب العرب، و وقايعها و أيام الجاهلية، و بالأشعار و العربية: «ذاك علم لا يضر من جهله، و لا ينفع من علمه» «۳».

و عن الإمام الكاظم «عليه السلام»، أنه قال: «فلا تشغلن نفسك بعلم

---

(۱) الآيتان ۱۰۱ و ۱۰۲ من سورة المائدة.

(۲) الآية ۷۰ من سورة الكهف.

(۳) سفينة البحار ج ۶ ص ۲۴۴ عن أمالى الصدوق و تحرير الأحكام للحلى ج ۱ ص ۴۰ و عوائد الأيام للنراقى ص ۵۵۱ و الكافى ج ۱ ص ۳۲ و الأمالى للصدوق ص ۳۴۰ و معانى الأخبار للصدوق ص ۱۴۱ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۷ ص ۳۲۷ و (ط دار إحياء التراث العربى) ج ۱۲ ص ۲۴۵ و مستطرفات السرائر لابن إدريس الحلى ص ۶۲۷ و مشكاة الأنوار للطبرسى ص ۲۴۲ و عوالى اللئالى ج ۴ ص ۷۹ و البحار ج ۱ ص ۲۱۱ و معارج الأصول للمحقق الحلى ص ۲۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۱۷

ما لا يضرك جهله» «۱».

أيكم محمد؟!:

و قد تقدم: أن ذلك الوافد قال: أيكم محمد؟! فدلوه عليه ..

و هذا يدل على: أنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يكن يمتاز فى مجلسه عن غيره من جلسائه.

و إن نور النبوة، و جلال الإيمان، و إن كان يحتم على كل قادم أن ينشدّ إليه، و ينبهر بإشراقة وجهه، و يؤخذ بهيبته، و يأسره و قاره.

و لكن ذلك لا يعفيه من السؤال عنه، على قاعدة: .. قالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قالَ بَلى وَ لكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي .. «۲». لا سيما و أن هؤلاء الوافدين لم يعتادوا على مساواة الرؤساء أنفسهم بعامة الناس ..

و لعل عليا «عليه السلام» كان حاضرا، و هو أخو رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فأثار ذلك لدى ذلك الوافد بعض الإلتباس، فاحتاج إلى تحصيل السكينة عن طريق السؤال ..

الرسول صلّى اللّه عليه و آله يتكئ بين أصحابه:

و زعموا: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كان متكئا بين أصحابه ..

---

(۱) سفينة البحار ج ۶ ص ۲۴۴ عن إعلام الدين و عمدة الداعى للحلى ص ۶۸ و مستدرك سفينة البحار للشاهرودى ج ۷ ص ۳۴۹ و أعلام الدين فى صفات المؤمنين للديلمى ص ۳۰۵.

(۲) الآية ۲۶۰ من سورة البقرة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۱۸

و نحن نشك فى صحة ذلك، فقد روى: أنه «صلى اللّه عليه و آله» ما اتكأ بين يدى رجل قط «۱».

مناشدات ضمام، ثم إسلامه:

و قد قرأنا فى النص السابق مناشدات ضمام لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و استحلافه له على صدق ما يقول، و أنه أسلم بعد أن أخبره «صلى اللّه عليه و آله» بصحة ذلك كله ..

و نحن و إن كنا نرى أن ثمة قدرا من العفوية لدى أهل البادية، الذين لا يجدون الكثير من الحوافز لديهم للإستفادة من أساليب المكر، أو اتخاذ مواقف التزلف، و المحاباة و الرياء، غير أن مما لا شك فيه أن ضمام بن ثعلبة لم يكن ذلك الرجل المغفل و الساذج، و لا مجال للإستهانة بالطريقة التى أسلم بها. بل هى أسلوب له دلالات ذات قيمة كبيرة، و أهمية بالغة، حيث إنها عبرت عن صفاء الفطرة، و عن حسن الإدراك، إذ لا شك فى أن هذا الرجل لم يجد فى هذه التعاليم أى شىء يصادم فطرته، و يرفضه عقله، أو يأباه ضميره و وجدانه، بل هو لم يجد فيها أى غموض أو إبهام يستحق حتى الإستفهام عن معناه أو مغزاه، أو عن مبرراته.

---

(۱) راجع: عيون اخبار الرضا ج ۱ ص ۱۹۷ و البحار ج ۴۹ ص ۹۱ و موسوعة أحاديث أهل البيت ج ۵ ص ۲۰۶ و إعلام الورى ج ۲ ص ۶۳ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۲ ص ۲۰۹ و مستدرك الوسائل ج ۸ ص ۴۳۹ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۵ ص ۵۵۶ و مسند الإمام الرضا ج ۱ ص ۴۵ و مستدرك سفينة البحار ج ۳ ص ۱۸۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۱۹

بل غاية ما احتاج إليه هو مجرد تحصيل السكون و الطمأنينة إلى مصدر هذه التعاليم، و أنها تنتهى إلى الوحى الإلهى ..

و أما عن اكتفاء ضمام بشهادة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، على النحو الذى تقدم، فإننا نقول:

إن هناك عوامل عدة تفرض على ضمام أن ينصاع لما يقرره النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فهو يعرف موقع بنى هاشم فى الأمة، و مكانتهم فى قريش، و العرب، و مكة، و يعرف أيضا ما كان من عبد المطلب فى عام الفيل.

بالإضافة إلى معرفته بسيرة النبى الأعظم «صلى اللّه عليه و آله» منذ طفولته حتى كهولته، و لا شك فى أن أحدا لم يكن يجهل معجزات رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» طيلة أكثر من عشرين سنة، و القرآن الكريم معجزة حاضرة لهم فى كل زمان و مكان .. بل إن معجزات على «عليه السلام» و منها اقتلاعه باب خيبر، و هى الأخرى معجزات للنبى «صلى اللّه عليه و آله»، و من دلائل صحة النبوة.

و لم يكن ذلك كله ليخفى على أحد فى المنطقة العربية بأسرها ..

و هذا كله يعطى أن مطلوب ضمام هو الحصول على السكينة و الطمأنينة، باتصال النبى «صلى اللّه عليه و آله» باللّه عن طريق جبرئيل من نفس رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، بعد أن حصل على القناعات العقلية الكافية، من خلال جميع ما أشرنا إليه و سواه.

اتق الجذام، اتق البرص:

و واضح: أن ما كان يخشاه هؤلاء من اللّات و العزّى هى أمور حتى لو حصلت فعلا، فإنه لا يمكن إقامة الدليل على أن لتلك الأصنام صلة بها.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۲۰

بل إن هذه الوفادة إن كانت قد حصلت بعد فتح مكة، فإن هدم على «عليه السلام» الأصنام التى كانت فى الكعبة، و غيرها مما هدمه «عليه السلام» منها بعد ذلك و عدم حصول أى شىء له طيلة هذه المدة يكفى لإثبات عدم صحة الزعم بقدرة الأصنام على شىء من ذلك.

و المفارقة هى: أن هؤلاء يستندون إلى و هم هنا، و خيال هناك. و لكنهم يرفضون الإنصياع لما تقضى به فطرتهم، و تحكم به عقولهم، ألا و هو التوحيد، و سائر الإعتقادات الحقة، و التعاليم الصحيحة، رغم تأييدها بالمعجزات و الكرامات، و كل شواهد الصدق و دلائله.

قدوم ذباب بن الحارث:

عن عبد الرحمن بن أبى سبرة الجعفى قال: لما سمعوا بخروج النبى «صلى اللّه عليه و آله» وثب ذباب- رجل من بنى أنس اللّه بن سعد العشيرة- إلى صنم كان لسعد العشيرة يقال له: فرّاض، فحطمه، ثم وفد إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» و قال:

تبعت رسول اللّه إذ جاء بالهدىو خلفت فرّاضا بدار هوان

شددت عليه شدة فتركتهكأن لم يكن و الدهر ذو حدثان

و لما رأيت اللّه أظهر دينهأجبت رسول اللّه حين دعانى

فأصبحت للإسلام ما عشت ناصراو ألقيت فيه كلكلى و جرانى

فمن مبلغ سعد العشيرة أننىشريت الذى يبقى بآخر فانى «۱»

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۲ ص ۲۱۱ و ج ۶ ص ۳۳۸ عن ابن سعد، و الإصابة (ط-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۲۱

و عن عبد اللّه بن شريك النخعى، قال: كان عبد اللّه بن ذباب الأنسى مع على بن أبى طالب «عليه السلام» بصفين، فكان له غناء «۱».

وفد واثلة بن الأسقع:

و قالوا: إنه قبل المسير إلى تبوك وفد واثلة بن الأسقع الليثى على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقدم المدينة و رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يتجهز إلى تبوك، فصلى معه الصبح، فقال له: «ما أنت؟ و ما جاء بك؟ و ما حاجتك»؟

فأخبره عن نسبه، و قال: أتيتك لأؤمن باللّه و رسوله.

قال: «فبايع على ما أحببت و كرهت».

فبايعه و رجع إلى أهله، فأخبرهم، فقال له أبوه: «و اللّه لا أكلمك كلمة أبدا، و سمعت أخته كلامه، فأسلمت و جهزته.

فخرج راجعا إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فوجده قد صار إلى تبوك، فقال: من يحملنى عقبه و له سهمى؟

- دار الكتب العلمية) ج ۲ ص ۳۳۶ و ج ۷ ص ۱۰۵، و ج ۱ ص ۴۸۱ عن ابن شاهين، و فى و ابن مندة فى دلائل النبوة، و المعافى فى الجليس، و البيهقى فى الدلائل، و ابن سعد، و كنز الفوائد للكراجكى ص ۹۲، و البحار ج ۱۸ ص ۱۰۲، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۴۲، و أسد الغابة ج ۲ ص ۱۳۶، و أعيان الشيعة ج ۸ ص ۵۲.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۳۸ عن ابن سعد، و الإصابة ج ۱ ص ۴۸۱، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۴۲، و أعيان الشيعة ج ۸ ص ۵۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۲۲

فحمله كعب بن عجرة حتى لحق برسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و شهد معه تبوك، و بعثه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، مع خالد بن الوليد إلى أكيدر، فغنم، فجاء بسهمه إلى كعب بن عجرة، فأبى أن يقبله، و سوغه إياه و قال: إنما حملتك للّه «۱».

و فى نص آخر: عن ابن جرير عن واثلة بن الأسقع قال: خرجت من أهلى أريد الإسلام، فقدمت على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و هو فى الصلاة، فوقفت فى آخر الصفوف و صليت بصلاتهم. فلما فرغ رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من الصلاة انتهى إلىّ و أنا فى آخر الصلاة. فقال: «ما حاجتك»؟

قلت: الإسلام.

قال: «هو خير لك».

ثم قال: «و تهاجر»؟

قلت: نعم.

قال: «هجرة البادى أو هجرة البانى»؟

قلت: أيهما خير؟

قال: «هجرة البانى أن يثبت مع النبى، و هجرة البادى أن يرجع إلى باديته».

و قال: «عليك بالطاعة فى عسرك و يسرك، و منشطك و مكرهك».

قلت: نعم.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۱۱ ص ۳۷۳ و ج ۶ ص ۴۰۲ عن الطبقات الكبرى لابن سعد (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۰۵، و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۲ ص ۳۵۳، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۱۰۶، و أعيان الشيعة ج ۱ ص ۲۴۱، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۷۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۲۳

فقدم يده و قدمت يدى.

فلما رآنى لا أستثنى لنفسى شيئا، قال: «فيما استطعت».

فقلت: فيما استطعت، فضرب على يدى «۱».

و عن واثلة بن الأسقع قال: لما أسلمت أتيت النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فقال لى: إذهب، فاحلق عنك شعر الكفر، و اغتسل بماء و

سدر «۲».

و نقول:

۱- إننا نرتاب فيما ذكرته الرواية الأولى: من أن واثلة قد أسلم حين كان «صلى اللّه عليه و آله» يتجهز إلى تبوك، فقد ذكروا: أنه كان من أصحاب الصفة، و أنه خدم النبى «صلى اللّه عليه و آله» ثلاث سنين «۳»، و غزوة تبوك إنما كانت فى سنة تسع.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۳ و فى هامشه عن: مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۵۵ و قال: رواه الطبرانى و رجاله ثقات، و كنز العمال ج ۱۶ ص ۶۷۶، و تاريخ المدينة للنميرى ج ۲ ص ۴۸۶.

(۲) قاموس الرجال ج ۹ ص ۲۴۰ عن تاريخ بغداد (ترجمة منصور بن عمار) و فى (ط مؤسسة النشر الإسلامى) ج ۱۰ ص ۴۲۱، و كنز العمال ج ۱ ص ۹۴، تاريخ بغداد ج ۱۳ ص ۷۳، و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۲ ص ۳۵۵، و ۳۵۶، و ذكر أخبار إصبهان ج ۲ ص ۳۸.

(۳) الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۳ ص ۶۴۳ و راجع: قاموس الرجال ج ۹ ص ۲۳۹، و الإستيعاب ج ۴ ص ۱۵۶۳، و شرح مسند أبى حنيفة للقارى ص ۵۹۰، أسد الغابة ج ۵ ص ۷۷، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۶ ص ۲۱۶، و الوافى بالوفيات ج ۲۷ ص ۲۴۳، و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۲ ص ۳۴۷ و ۳۴۹، و الجرح و التعديل للرازى ج ۹ ص ۴۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۲۴

۲- إن أمر النبى «صلى اللّه عليه و آله» واثلة أن يحلق عنه شعر الكفر، يشير إلى أنه «صلى اللّه عليه و آله» يريد أن يجعلهم يتحسسون قبح ما كانوا عليه، و سوء آثاره حتى على أجسادهم، علما بأن الآثار على الأرواح و الأجساد لا تنحصر بما يتعاطى الإنسان معه من أمور مادية، بل يتجاوز ذلك ليصبح لنفس التصورات، و للإعتقادات التأثير الكبير و العميق على الروح، و النفس، و على البدن أيضا، و لذلك طلب منه أن يحلق عنه شعرا نبت و نما فى زمن كفره، لأنه يحمل معه قذارات معنوية، يريد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أن ينزهه عنها.

قدوم أسيد بن أبى أناس:

قال ابن عباس: أهدر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» دم أسيد بن أبى أناس (أو إياس) لما بلغه أنه هجاه، فأتى أسيد الطائف فأقام بها. فلما فتح رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» مكة خرج سارية بن زنيم إلى الطائف، فقال له أسيد: ما وراءك؟

قال: «قد أظهر اللّه تعالى نبيه و نصره على عدوه، فاخرج يا ابن أخى إليه، فإنه لا يقتل من أتاه».

فحمل أسيد امرأته، و خرج و هى حامل تنتظر، و أقبل فألقت غلاما عند قرن الثعالب، و أتى أسيد أهله، فلبس قميصا و اعتم، ثم أتى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و سارية بن زنيم قائم بالسيف عند رأسه يحرسه، فأقبل أسيد حتى جلس بين يدى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و قال: يا محمد، أهدرت دم أسيد؟

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۲۵

قال: «نعم».

قال: تقبل منه أن جاءك مؤمنا؟

قال: «نعم».

فوضع يده فى يد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقال: «هذه يدى فى يدك، أشهد أنك رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و أشهد ألا إله إلا اللّه».

فأمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» رجلا يصرخ: أن أسيد بن أبى أناس، قد آمن، و قد أمّنه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله».

و مسح رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» وجهه، و ألقى يده على صدره.

فيقال: إن أسيدا كان يدخل البيت المظلم فيضيء.

و قال أسيد:

أ أنت الفتى تهدى معدا لربهابل اللّه يهديها و قال لك أشهد

فما حملت من ناقة فوق كورهاأبّر و أوفى ذمة من محمد

و أكسى لبرد الحال قبل ابتذالهو أعطى لرأس السابق المتجرد

تعلم رسول اللّه أنك قادرعلى كل حى متهمين و منجد

تعلم بأن الركب ركب عويمرهم الكاذبون المخلفو كل موعد

أنّبوا رسول اللّه أن قد هجوتهفلا رفعت سوطى إلى إذا يدى

سوى أننى قد قلت يا ويح فتنةأصيبوا بنحس لا يطاق و أسعد

أصابهم من لم يكن لدمائهم كفيئا فعزّت حسرتى و تنكدى

ذؤيب و كلثوم و سلم و ساعدجميعا فإن لا تدمع العين تكمد فلما أنشده: «أ أنت الذى تهدى معدا لدينها»، قال رسول اللّه «صلى اللّه

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۲۶

عليه و آله»: «بل اللّه يهديها».

فقال الشاعر: «بل اللّه يهديها و قال لك اشهد» «۱».

و نقول:

سارية قائم بالسيف على رأس النبى صلّى اللّه عليه و آله:

و لسنا بحاجة إلى تفنيد ما زعمته الرواية من أن سارية بن زنيم كان قائما على رأس النبى «صلى اللّه عليه و آله» بالسيف يحرسه .. فقد ذكرنا بعض ما يفيد فى إظهار زيف هذه الإدعاءات فى موضع سابق من هذا الكتاب، فراجع ..

لمن الشعر؟!:

تقدم: أن الأشعار المذكورة هى لأسيد بن أبى أناس (إياس).

و لكنهم ذكروا فى مورد آخر: أنها لأنس بن زنيم «۲».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۱ و ۳۶۵ و ۳۶۶ عن ابن شاهين، عن المدائنى، و ابن عساكر، و الإصابة ج ۱ ص ۴۷ عن المدائنى و ابن شاهين، و تاريخ مدينة دمشق ج ۲۰ ص ۲۲، و إسد الغابة ج ۱ ص ۸۹ و ۹۰، و الوافى بالوفيات ج ۹ ص ۲۳۸، و الإصابة ج ۲ ص ۳۳۶.

(۲) راجع: الإصابة ج ۱ ص ۶۹ و ۳۹۰، و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۲۶۳، و ج ۶ ص ۲۷۱ عن الواقدى، و الطبرانى، و تصحيفات المحدثين للعسكرى ج ۳ ص ۹۲۹ و ۹۳۱، و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۷ ص ۲۸۲، و الوافى بالوفيات ج ۹ ص ۲۳۷، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۴ ص ۳۵۶، و السيرة النبوية للحميرى ج ۴ ص ۸۷۹ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۳ ص ۵۸۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۲۷

و حاول العسقلانى أن يقول: إنه يحتمل وقوع ذلك لهما «۱».

غير أننا نقول:

إن ذلك و إن كان ليس مستحيلا عقلا لكنه مما لا يتفق عادة، و لا سيما إذا كانت قصيدة مطولة، فإن احتمال أن تكون قد قيلت من قبل رجلين، من دون تغيير يذكر، سفه من القول، و لا مجال لتصور وقوعه، و لا يقبل من أحد الحديث عنه، فضلا عن الإستناد إليه ..

هجاء بنى عبد عدى:

تقدم قول أسيد بن أبى أناس (أو إياس):

تعلم بأن الركب ركب عويمرهم الكاذبون المخلفو كل موعد و لم تذكر أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» زجره عن قوله هذا، فكيف سكت «صلى اللّه عليه و آله» عن هذه الجرأة على قوم مسلمين؟!

قالوا:

أصدق بيت قالته العرب:

قال دعبل بن على فى طبقات الشعراء قوله:

فما حملت من ناقة فوق كورهاأعف و أوفى ذمة من محمد هذا أصدق بيت قالته العرب «۲».

---

(۱) راجع: الإصابة ج ۱ ص ۴۷ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۱ و ۲۷۲.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۱ و ۲۷۲، و الإصابة ج ۱ ص ۲۷۲، و خزانة الأدب للبغدادى ج ۶ ص ۴۲۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۲۸

النبى صلّى اللّه عليه و آله لا يقتل من أتاه:

إن نفس أن يظهر للناس أنه «صلى اللّه عليه و آله» لا يقتل من أتاه، قد أسهم فى إقبال الناس على الاستفادة من هذه الحالة فى إصلاح أوضاعهم، و إنهاء مقاومتهم لدين اللّه، و حربهم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و على المسلمين، بل و صيرورتهم له أتباعا و أعوانا و مناصرين، بعد أن كانوا له أعداء محاربين و منابذين.

إكذابهم أنفسهم مطلوب له صلّى اللّه عليه و آله:

إن نفس أن يبحث هؤلاء الذين أهدر النبى «صلى اللّه عليه و آله» دمهم لافترائهم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و صدهم عن سبيل اللّه عن طريق الأكاذيب، و إكذابهم أنفسهم، و قبولهم بالإدانة على ما اقترفوه من ظلم و بغى فى حق أهل الإيمان- إن ذلك نفسه- كان مطلوبا لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، لتطمئن بعض النفوس الضعيفة، و لينقطع أمل من يداجى و ينافق و يتآمر، و لكى تزول أية شبهة عن الإسلام و أهله يمكن أن تؤثر على الأجيال اللاحقة.

علم النبى صلّى اللّه عليه و آله بالغيب:

إن من المضحك أن يتصرف أسيد مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على أساس أنه «صلى اللّه عليه و آله» لا يعرفه .. مع أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد أظهر لهم فى مفردات تعد بالمئات طيلة أكثر من عشرين سنة أنه مشرف على الغيب، و هو يرفد إيمانهم بالكرامات الباهرة و الدلالات الظاهرة و قد

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۲۹

صرح القرآن الكريم: بأن الأنبياء «عليهم السلام» قادرون على إخبار الناس حتى بما يأكلون، و بما يدخرونه فى بيوتهم، و بأنه سبحانه قد أرسل النبى «صلى اللّه عليه و آله» شاهدا على قومه .. و لهذا البحث مجال آخر.

وفود غسان:

و قدم وفد غسان على النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى شهر رمضان سنة عشر، و هم ثلاثة نفر، فأسلموا و قالوا: لا ندرى أيتبعنا قومنا أم لا؟ و هم يحبون بقاء ملكهم، و قرب قيصر، فأجازهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بجوائز، و انصرفوا راجعين، فقدموا على قومهم، فلم يستجيبوا لهم، و كتموا إسلامهم «۱».

و نلاحظ هنا:

۱- أن هؤلاء القوم يرون أن دخولهم فى الإسلام يذهب ملكهم عنهم، مع أن الأمر ليس كذلك، فقد رأينا أنه «صلى اللّه عليه و آله» يريد للناس المزيد من القوة و الشوكة و السعادة، و لم يسلب أحدا ممن أسلم ملكه، بل زاده الإسلام شوكة و عظمة و نفوذا، و أصبح كل من يدخل منهم فى الإسلام يجد فى سائر الأمم التى أسلمت عونا له، و قوة، و عامل ثبات و بقاء ..

أما قيصر، فكان يريدهم لنفسه، فهو يريد أموالهم لا ليقسمها فى فقرائهم،

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۱ عن زاد المعاد و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۲۲۳، و عيون الأثر ج ۱ ص ۳۱۶، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۹، و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۸ ص ۹۴، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۷۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۳۰

و لا- ليستفيد منها فى إقرار الأمن، و إشاعة العدل، و بناء المجتمعات على القيم، و المثل العليا، كما كان يفعل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، بل ليصرفها على شهواته و ملذاته، و لكى توجب له المزيد من القوة على الظلم و التعدى، و إشاعة الإنحراف، و الموبقات و المآثم ..

و يريد رجالهم ليكونوا وقودا لحروبه التى يخوضها لتوسعه ملكه، و بسط نفوذه، و حماية شخصه، و تلبية رغباته، و الإستجابة لنزواته.

و أما رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فيريدهم مجاهدين لا فى سبيل شخصه بل فى سبيل اللّه و فى سبيل المستضعفين، ينشرون دينه بين عباده.

۲- إن هؤلاء الأشخاص قد كتموا إسلامهم حين رجعوا إلى قومهم، حيث دعوهم فلم يستجيبوا لهم. فيكونون بذلك قد مارسوا مبدأ التقية، الذى يدرك الإنسان بفطرته، و بعقله السديد، و رأيه الرشيد صحته، و صوابيته، تماما كما فعل عمار بن ياسر حينما استعمل التقية مع المشركين.

فهذا المبدأ إذن هو مما ترشد إليه الفطرة، و يحكم به العقل، و قد أيده القرآن و النصوص الشريفة، فما معنى إنكاره من بعض الذين لا يحتاجون إليه، بعد أن جعلوا أنفسهم أتباع الحكام، و وعاظ السلاطين؟! ثم إنهم حين يحتاجون إليه يمارسونه، و يغوصون فيه إلى الأعماق، كما أظهرته وقائع التاريخ، و قد ذكرنا بعض مفردات ممارستهم للتقية، فى أوائل هذا الكتاب.

وفود جرير بن عبد اللّه البجلى:

عن جرير بن عبد اللّه البجلى قال: بعث إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فأتيته، فقال: «ما جاء بك»؟

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۳۱

قلت: جئت لأسلم.

فألقى إلى كساءه و قال: «إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه».

و قال «صلى اللّه عليه و آله»: «أدعوك إلى شهادة ألا- إله إلا- اللّه، و أنى رسول اللّه، و أن تؤمن باللّه و اليوم الآخر، و القدر خيره و شره، و تصلى الصلاة المكتوبة، و تؤدى الزكاة المفروضة، و تصوم شهر رمضان، و تنصح لكل مسلم، و تطيع الوالى و إن كان عبدا حبشيا» «۱».

عن جرير بن عبد اللّه البجلى قال: لما دنوت من مدينة الرسول «صلى اللّه عليه و آله» أنخت راحلتى و حللت عيبتى، و لبست حلتى، و دخلت المسجد، و النبى «صلى اللّه عليه و آله» يخطب، فسلمت على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فرمانى الناس بالحدق، فقلت الجليسى: يا عبد اللّه، هل ذكر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» عن أمرى شيئا؟

قال: نعم، ذكرك بأحسن الذكر، فبينا هو يخطب إذ عرض لك فقال:

«إنه سيدخل عليكم من هذا الباب- أو قال من هذا الفج- من خير ذى يمن، و إن على وجهه لمسحة ملك». فحمدت اللّه على ما أبلانى «۲».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۱ عن الطبرانى، و البيهقى، و ابن سعد و قال فى هامشه: أخرجه ابن سعد فى الطبقات ج ۲ ص ۱۱۰، و البحار ج ۲۱ ص ۳۷۱، و الطبقات المبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۴۷.

و راجع: الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۱ ص ۲۳۳.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۱ عن أحمد، و البيهقى، و الطبرانى، و راجع:

الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۱ ص ۲۳۳، و فضائل الصحابة للنسائى ص ۶۰، و المستدرك للنيسابورى ج ۱ ص ۲۸۵،-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۳۲

و روى البزار، و الطبرانى عن عبد اللّه بن حمزة، و الطبرانى عن البراء بن عازب قال: بينا أنا يوما عند رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى جماعة من أصحابه أكثرهم اليمن إذ قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «سيطلع عليكم من هذه الثنية- و فى لفظ: من هذا الفج- خير ذى يمن، على وجهه مسحة ملك».

فما من القوم أحد إلا تمنى أن يكون من أهل بيته، إذ طلع عليه راكب، فانتهى إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فنزل عن راحلته، فأتى النبى «صلى اللّه عليه و آله» فأخذ بيده و بايعه و قال: «من أنت»؟

قال: جرير بن عبد اللّه البجلى.

فأجلسه إلى جنبه، و مسح بيده على رأسه و وجهه، و صدره و بطنه، حتى انحنى جرير حياء أن يدخل يده تحت إزاره، و هو يدعو له بالبركة و لذريته، ثم مسح رأسه و ظهره و هو يدعو له، ثم بسط له عرض ردائه و قال له: «على هذا يا جرير فاقعد». فقعد معهم مليا ثم قام و انصرف.

و قال النبى «صلى اللّه عليه و آله»: «إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه» «۱».

- و السنن الكبرى للبيهقى ج ۳ صص ۲۲۲، و المصنف ج ۷ ص ۵۳۸ و ج ۸ ص ۴۵۵، و بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث ص ۳۰۸، و السنن الكبرى للنسائى ج ۵ ص ۸۲، و صحيح ابن خزيمة ج ۳ ص ۱۴۹، و صحيح ابن حبان ج ۱۶ ص ۱۷۴، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۲ ص ۳۵۳، و كنز العمال ج ۱۳ ص ۳۲۷.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۱ عن أحمد، و البزار، و البيهقى، و الطبرانى برجال ثقات، و قال فى هامشه: أخرجه ابن ماجة (۳۷۱۲) و البيهقى فى السنن ج ۸ ص ۱۶۸، و الطبرانى فى الكبير ج ۲ ص ۳۷۰ و ۳۲۵، و الحاكم فى المستدرك-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۳۳

و عن جرير بن عبد اللّه البجلى قال: أتيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فقلت: يا رسول اللّه، أبايعك على الهجرة.

فبايعنى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و اشترط علىّ النصح لكل مسلم، فبايعته على هذا.

قال ابن سعد: و كان نزول جرير بن عبد اللّه على فروة بن [عمرو] البياضى «۱».

ما جاء بك؟! تفضح التلاعب بالرواية:

و قد ذكرت الرواية المتقدمة: أنه «صلى اللّه عليه و آله» أرسل إلى جرير، فلما جاءه قال له: ما جاء بك؟

فقد يقال: إن هذا التصرف متناقض، لا يصدر عن النبى «صلى اللّه

- ج ۴ ص ۲۹۲، و أبو نعيم فى الحلية ج ۶ ص ۲۰۵، و ابن عدى فى الكامل ج ۱ ص ۱۸۱، و المجموع لمحيى الدين النووى ج ۱۴ ص ۴۳، و مستدرك الوسائل للميرزا النورى ج ۸ ص ۳۹۶، و مستدرك سفينة البحار للشاهرودى ج ۹ ص ۱۰۶، و مجمع الزوائد للهيثمى ج ۸ ص ۱۵، و مكارم الأخلاق لابن أبى الدنيا ص ۳۴، و الأحاديث الطوال للطبرانى ص ۲۱، و المعجم الأوسط للطبرانى ج ۵ ص ۲۶۲ و ۳۶۹ و ج ۶ ص ۲۴۰، و المعجم الصغير للطبرانى ج ۲ ص ۱۲، و الاستيعاب ج ۱ ص ۲۳۷ و ج ۳ ص ۹۲۸، و تاريخ بغداد ج ۱ ص ۲۰۱ و ج ۷ ص ۹۷، و أسد الغابة ج ۱ ص ۲۷۹، و سير أعلام النبلاء ج ۲ ص ۵۳۲، و غيرها.

و راجع: الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۱ ص ۲۳۳ و الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۲ عن الطبرانى برجال الصحيح، و الطبقات الكبرى لإبن سعد ج ۱ ص ۳۴۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۳۴

عليه و آله»، إذ معنى إرساله إليه أنه قد جاء تلبية لدعوته، و أن دعوته له هى السبب فى مجيئه، فما معنى أن يسأله عن سبب مجيئه و يقول له: ما جاء بك؟

و يمكن أن يجاب: بأنه لا مانع من أن يدعوه، و لكنه حين يأتيه، لا يكون إتيانه طاعة و استجابة له، بل لداع آخر، فأراد «صلى اللّه عليه و آله» منه أن يصرح بما دعاه إلى ذلك، و لعله توطئة و استدراج له ليظهر ما يستحق به الأكرام و الثناء ..

و لكن هذا الجواب، و إن كان صحيحا فى نفسه، و لكن ليس محله هنا، بل الصحيح هو: أن الصالحى الشامى اختار النص المحرّف الذى أورده البيهقى «۱» و فضله على نص آخر، ظاهر البطلان أيضا، و هو مروى أيضا عن جرير بن عبد اللّه البجلى.

قال: «لما بعث النبى «صلى اللّه عليه و آله» أتيته فقال: ما جاء بك؟! الخ ..» «۲». إذ يرد على هذه الرواية:

أولا: قال العسقلانى: «حصين فيه ضعف» «۳». يضاف إلى ذلك: أن هذا الخبر مروى عن جرير نفسه، الذى يجر النار إلى قرصه ..

ثانيا: هناك فاصل كبير بين البعثة و بين وفادة الوفود، يصل إلى عشرين

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۲.

(۲) الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و ۵۸۲، و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۱ و ج ۹ ص ۳۸۸، و أعيان الشيعة ج ۴ ص ۷۲، و مسند الشهاب لابن سلامة ج ۱ ص ۴۴۵، و كشف الخفاء للعجلونى ج ۱ ص ۷۵، و تهذيب التهذيب ج ۲ ص ۶۴.

(۳) الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و فى (ط دار الكتب العلمية) ج ۱ ص ۵۸۲، و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۲، و أعيان الشيعة ج ۴ ص ۷۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۳۵

سنة، فقد بعث النبى «صلى اللّه عليه و آله»، ثم دعا إلى اللّه فى مكة ثلاث عشرة سنة، ثم قدم المدينة، ثم حارب قريشا و غيرهم، ثم فتح مكة فى أواخر سنة ثمان، ثم وفدت عليه الوفود مع أن جريرا لم يكن قد اسلم طيلة هذه المدة، فقد جزم ابن عبد البر بما روى عن جرير نفسه، بأنه أسلم قبل وفاة النبى «صلى اللّه عليه و آله» بأربعين يوما «۱».

و جزم الواقدى: بأن جريرا وفد على النبى «صلى اللّه عليه و آله» سنة عشر فى شهر رمضان «۲».

و حتى لو كان قد وفد عليه قبل ذلك، و قبل سنة سبع، فإن حديثه عن أنه قد وفد على النبى «صلى اللّه عليه و آله» حين البعثة يبقى بلا مبرر معقول أو مقبول.

و أجاب العسقلانى عن ذلك: بأن المقصود به المجاز. أى لما بلغنا بعثة النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فلعله بلغه ذلك فى سنة سبع أو ثمان أو تسع أو عشر، أو يحمل على المجاز بالحذف أى لما بعث «صلى اللّه عليه و آله»،

---

(۱) الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۱ ص ۲۳۳ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۲، و تهذيب التهذيب ج ۲ ص ۶۴، و الذريعة للطهرانى ج ۸ ص ۵۱، و أعيان الشيعة ج ۴ ص ۷۲، و تاج العروس ج ۱۴ ص ۴۴.

(۲) الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲، و فتح البارى ج ۱ ص ۱۹۳ و ج ۷ ص ۹۹، و عمدة القارى ج ۱۵ ص ۱۴۴، و شرح مسند أبى حنيفة للقارى ص ۶۶، و إرواء الغليل للألبانى ج ۱ ص ۱۳۹، و الإكمال فى أسماء الرجال للخطيب التبريزى ص ۳۵، و الكاشف فى معرفة من له رواية فى كتب الستة للذهبى ج ۱ ص ۲۹۱، و المعارف لابن قتيبة ص ۲۹۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۳۶

و جرى كذا و كذا منه ذلك الوقت إلى سنة عشر أتيته الخ .. «۱».

و نقول:

إنه كلام لا يصح أيضا، أما بالنسبة لحمل الكلام على المجاز. فلأن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد حارب المشركين و اليهود، و غزا الروم فى تبوك، و مؤتة، و أرسل السرايا فى مختلف الجهات قبل سنة عشر، فلا يعقل أن لا تصل أخبار بعثته إلى بجيلة إلا بعد اثنتين أو ثلاث و عشرين سنة. أو قبل وفاته «صلى اللّه عليه و آله» بأربعين يوما.

و أما بالنسبة للمجاز فى الحذف فهو مجاز مخل بإفهام المعنى هنا، فلا يصار إليه، و لا يصح الإعتماد عليه فى بيان المقاصد.

الإيمان بالقدر و طاعة الأمراء:

و ذكرت الروايات التى رواها جرير لنفسه:

أولا: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» دعاه ليؤمن بالقدر خيره و شره ..

و من المعلوم: أن مراد التيار الأموى بهذا النوع من التعابير هو ما ينتهى إلى الإعتقاد بالجبر الإلهى، حسبما أشرنا إليه فى موضع آخر من هذا الكتاب ..

و أما إذا كان المراد بهذه العبارة هو ما يصيب الإنسان بسبب أمور خارجة عن اختياره، كالذى يصيبه بسبب الكوارث الطبيعية، مثل الزلازل و نحوها فلا إشكال فيه ..

ثانيا: ورد: أن مما أخذه «صلى اللّه عليه و آله» على جرير أن يطيع الوالى

---

(۱) الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲، و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۳۷

و إن كان عبدا حبشيا، فإن كانت هذه دعوة لطاعة الطواغيت و الظالمين فهى تتناقض مع مبادئ الإسلام و القرآن.

و إن كان المقصود هو أن يلزمه بطاعة الإمام الذى يعينه اللّه و رسوله أيا كان ذلك الإمام، حتى لو كان عبدا حبشيا، فهو كلام صحيح و لا غبار عليه.

غير أن من الواضح: أن ورود هذا الكلام على لسان رجل أعلن رفضه لنهج أهل البيت «عليهم السلام» و خطهم، و التزم بنهج و خط أعدائهم يعطى: أن المطلوب هو تأييد النهج المناوئ لأهل البيت، و تقوية حكومة الظالمين، و إلزام الناس بطاعة جبابرة بنى أمية، من خلال ما نسبوه للنبى «صلى اللّه عليه و آله» من أنه أمرهم بطاعة كل وال، ثم اعتبار ذلك من القضاء الإلهى، الذى لا خيار لأحد فيه، و لا مناص منه.

هل ذكر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من أمرى شيئا:

و قد تقدم: أن جريرا سأل جليسه إن كان رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ذكره فى خطبته .. و هذا عجيب من جهتين:

إحداهما: أن المفروض: أنه ورد على قوم لا يعرفهم و لا يعرفونه، فما معنى طرحه هذا السؤال على جليسه من دون أن يعرّفه بنفسه.

الثانية: لماذا يتوقع جرير أن يذكره النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى خطبته، و يخبرهم بأمره؟ فحتى لو كان هذا الرجل يعظمه كسرى أو قيصر، فإنه لا يتوقع أن يذكره النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى خطبته.

إلا أن يقال: لعل القرائن- و هو أمر غير بعيد- قد دلت جريرا على أن

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۳۸

رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قد تقدم إلى الناس فيه بشىء، فقد ذكرت الرواية: أنه «صلى اللّه عليه و آله» بيّن لهم صفة من يدخل من الباب، و أنه من خير ذى يمن، على وجهه مسحة ملك.

و يمكن أن يعرفوا الداخل بسمات أهل اليمن، و بسمة الملك المذكورة، و عهدهم بصدق رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، مضافا إلى إمكان تقدم ذكر أمور أخرى أدلّ و إن لم تنقلها الرواية، فلما دخلوا نظروا إليه جميعا، فأحس بأنه قد كان جرى له ذكر بينهم.

جرير لا يستحق هذا الثناء:

قد تضمنت الروايات المتقدمة ثناء على جرير بن عبد اللّه البجلى، و أنه «صلى اللّه عليه و آله» ألقى إليه كساءه، و أنه قال: «إذا جاءكم كريم قوم فاكرموه»، و أنه ذكره بأحسن الذكر، و أن على وجهه لمسحة ملك، و أنه خير ذى يمن الخ ..

و نقول:

إن ذلك كله لا يمكن أن يصح، و نعتقد أنه من مصنوعات جرير لنفسه، لأنه فى أكثره مروى عنه أو عن أعداء أهل البيت «عليهم السلام»، و خصوصا أصحاب النزعة الأموية من موظفى معاوية لوضع الأحاديث، فى الحط من على «عليه السلام»، و ذم أصحابه و

أوليائه، و رفع شأن مناوئيه، و إطراء أعدائه ..

و السبب فى ذلك: أن جريرا هذا قد فارق عليا «عليه السلام» و لحق

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۳۹

بمعاوية «۱».

و قد خرب على «عليه السلام» داره بالكوفة «۲».

و نهى أمير المؤمنين «عليه السلام» عن الصلاة فى مسجده «۳»، و هو من المساجد الملعونة «۴».

---

(۱) راجع: مروج الذهب ج ۲ ص ۳۷۳ و تذكرة الخواص ص ۸۴ و الإصابة ج ۲ ص ۲۳۲، و نيل الأوطار للشوكانى ج ۱ ص ۲۲۳، و شرح النهج للمعتزلى ج ۳ ص ۱۱۸ و ج ۴ ص ۷۵.

(۲) راجع: قاموس الرجال ج ۲ ص ۵۸۵، و بحار الأنوار ج ۳۲ ص ۳۸۱، و شرح النهج للمعتزلى ج ۳ ص ۱۱۸، و تاريخ مدينة دمشق ج ۵۷ ص ۴۴۲، و انساب الأشراف للبلاذرى ص ۲۷۷، و أعيان الشيعة ج ۱ ص ۴۷۱، و وقعة صفين للمنقرى ص ۶۰.

(۳) الخصال ج ۱ ص ۳۰۰، و الكافى ج ۳ ص ۴۹۰، و روضة الواعظين للنيسابورى ص ۳۳۶، و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۵ ص ۲۵۰ و (ط دار الإسلامية) ج ۳ ص ۵۲۰، و البحار ج ۹۷ ص ۴۳۸.

(۴) تهذيب الأحكام للطوسى ج ۳ ص ۲۵۰، و تذكرة الفقهاء (ط. ق) للحلى ج ۱ ص ۹۰ و (ط. ج) ج ۲ ص ۴۲۶، و منتهى المطلب (ط. ق) للحلى ج ۱ ص ۳۸۷، و نهاية الإحكام للحلى ج ۱ ص ۳۵۴، و كشف الغطاء (ط. ق) للشيخ جعفر كاشف الغطاء ج ۱ ص ۲۱۲، و الكافى ج ۳ ص ۴۹۰، و روضة الواعظين للنيسابورى ص ۳۳۶، و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۵ ص ۲۴۹، و (ط دار الإسلامية) ج ۳ ص ۵۱۹، و مستدرك الوسائل للنورى ج ۳ ص ۳۹۷ و ۳۹۹، و الغارات ج ۲ ص ۴۸۶، و أمالى الطوسى ص ۱۶۹، و فضل الكوفة و مساجدها للمشهدى ص ۱۸، و المزار للمشهدى ص ۱۱۸، و البحار ج ۸۰ ص ۳۶۱ و ج ۹۷ ص ۴۳۸، و جامع أحاديث الشيعة للبروجردى ج ۴ ص ۵۴۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۴۰

و قد بايع هو و الأشعث بن قيس ضبا «۱».

و كان يبغض عليا «عليه السلام» «۲». و قد مدحه عمر بن الخطاب بقوله: جرير يوسف هذه الأمة «۳».

و قدمه عمر فى العراق على جميع بجيلة «۴».

و قال عمر: ما زلت سيدا فى الجاهلية سيدا فى الإسلام «۵».

---

(۱) راجع: شرح النهج ج ۴ ص ۷۵، و البحار ج ۱۰۹ ص ۶۰.

(۲) راجع: قاموس الرجال ج ۲ ص ۵۸۵، و أعيان الشيعة ج ۴ ص ۷۵.

(۳) راجع: الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و أسد الغابة ج ۱ ص ۲۷۹ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۱ ص ۲۳۳، و شرح النهج للمعتزلى ج ۳ ص ۱۱۸، و سير أعلام النبلاء ج ۲ ص ۵۳۵، و المعارف لابن قطيبة ص ۲۹۲، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۴ ص ۱۸۷، و الوافى بالوفيات ج ۱۱ ص ۵۸، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۸ ص ۶۱، و تاج العروس ج ۱۴ ص ۴۴.

(۴) الإصابة ج ۱ ص ۲۳۲ و فى (ط دار الكتب العلمية) ج ۱ ص ۵۸۳، و خزانة الأدب ج ۸ ص ۲۲.

(۵) الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۱ ص ۲۳۴ و فى (ط دار الجيل) ج ۱ ص ۲۳۸، و أعيان الشيعة ج ۴ ص ۷۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۴۱

الفصل الثالث: وفادات أشخاص قليلة التفاصيل

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۴۳

وفود فروة بن عمرو الجذامى:

و قالوا: بعث فروة بن عمرو الجذامى إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» رسولا بإسلامه، و أهدى له بغلة بيضاء، هى فضة، و فرسا يقال له:

الظرب، و حمارا يقال له: يعفور، و أثوابا، و قباء مذهبا، فقبل هديته. و أعطى رسوله مسعود بن سعد الجذامى اثنى عشرة أوقية فضة «۱».

و كان فروة عاملا لقيصر ملك الروم على من يليه من العرب، و كان منزله معان و ما حولها من أرض الشام.

فلما بلغ الروم ذلك من أمر إسلامه طلبوه حتى أخذوه، فحبسوه عندهم، فقال فى محبسه:

طرقت سليمى موهنا أصحابىو الروم بين الباب و القروان

صد الخيال و ساءه ما قد رأىو هممت أن أغفى و قد أبكانى

لا تكحلنّ العين بعدى إثمداسلمى و لا تدنّ للإتيان

---

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۹۲، و تاريخ مدينة دمشق ج ۵۸ ص ۹، و الإصابة ج ۶ ص ۷۸، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۲۶۲ و ۲۸۱ و ج ۷ ص ۴۳۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۴۴ و لقد علمت أبا كبيشة أننىوسط الأعزة لا يحص لسانى

فلئن هلكت لتفقدن أخاكمو لئن بقيت لتعرفن مكانى

و لقد جمعت أجل ما جمع الفتىمن جودة و شجاعة و بيان فلما أجمعت الروم على صلبه على ماء لهم بفلسطين، يقال له عفراء، قال:

ألا هل أتى سلمى بأن حليلهاعلى ماء عفرى فوق إحدى الرواحل

على ناقة لم يضرب الفحل أمهامشذبة أطرافها بالمناجل فزعم الزهرى ابن شهاب أنهم لما قدموه ليقتلوه قال:

أبلغ سراة المسلمين بأننىسلم لربى أعظمى و مقامى ثم ضربوا عنقه، و صلبوه على ذلك الماء، و اللّه تعالى أعلم «۱».

و نقول:

دلالات فى إسلام فروة:

إن هذا الرجل- أعنى فروة الجذامى-: لم يسلم حين أسلم طمعا فى مال أو مقام، أو جاه، لأن ذلك كان حاصلا له، بل هو بإسلامه قد خاطر بجاهه، و مقامه، و بحياته أيضا .. كما ان هذا الرجل لم ير رسول اللّه «صلى

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۱ عن ابن إسحاق، و المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۹۲ و راجع: الإصابة ج ۳ ص ۲۱۳ عن ابن إسحاق و ابن شاهين، و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۸ ص ۲۷۳، و الإصابة ج ۵ ص ۲۹۵، و الوافى بالوفيات ج ۲۴ ص ۶، و

عيون الأثر ج ۲ ص ۲۹۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۴۵

اللّه عليه و آله»، ليمكن أن يتوهم أنه قد تأثر بشخصيته، أو بقوة بيانه، كما أنه لم يكن له طمع بمال قدمه إليه، أو بجاه أو مقام عرضه عليه ..

بل جاءته الدعوة الإلهية بكل صفائها، و نقائها، و وضوحها، لا تشوبها أية شائبة، من ترهيب أو ترغيب أو غيرهما، فانصاع لها عقله، و رضيها وجدانه، و انسجمت معها فطرته. و أصبحت عنوان وجوده، و حقيقة شخصيته و كيانه، و وجد أن التفريط بها معناه: التفريط بهويته، و بإنسانيته، و لأجل ذلك آثر أن يصر عليها، و أن يحتفظ بها و لا يساوم عليها، مع أنه كان قادرا على كتمان أمره، و الإسرار بدخيلة نفسه ..

منطق الغالب هو المغلوب:

و اللافت هنا: هو هذه القسوة التى عامل الروم بها عاملهم، حيث إنهم بمجرد معرفتهم بإسلامه طلبوه حتى أخذوه، فحبسوه عندهم، ثم قتلوه، و صلبوه «۱».

و هذا معناه:

۱- أنه قد جرت مطاردة واسعة، و استنفار عام من قبل الروم لملاحقة هذا الرجل، حتى تمكنوا أخيرا من أخذه.

۲- إننا لم نرهم سألوه عن سبب اعتناقه الإسلام، و لا ناقشوه فى صحة هذا الدين ..

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۰ عن ابن سعد، و الطبقات الكبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ۲ ص ۱۱۵ و فى (ط دار صادر) ج ۷ ص ۴۳۵، و معجم ما استعجم ج ۴ ص ۱۲۴۲، و البحار ج ۲۱ ص ۴۰۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۴۶

۳- إن هذا الفعل منهم يشير إلى أنهم يريدون فرض النصرانية على الناس بقوة السيف. فلا صحة لما يزعمونه من أن دينهم دين سلام و محبة، و تسامح .. و ليس لهم أن يتهموا الإسلام بأنه دين القهر، و العنف، و أنه إنما انتشر بالسيف و بالأكراه!!

فإن الإسلام هو الذى أطلق القاعدة الشاملة لكل عصر و مصر، و لكل دين و نحلة و لجميع الفئات و الأقوام و مختلف الشرائح، و التى تقول: لا إِكْراهَ فِى الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقى لَا انْفِصامَ لَها وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ «۱».

و إذا كان النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد حارب بعض الأقوام، فإنما حاربهم دفاعا عن النفس ..

على أنه ليس لمن تقدم له الأدلة و البراهين الفطرية و العقلية، و يظهر عجزه عن مواجهتها، حيث تكون أمامه أظهر من الشمس، و أبين من الأمس- ليس له- أن يرفض الخضوع لها، استكبارا منه و عتوا .. و إلا سقطت المعايير، و اختل نظام الحياة، و لا بد أن يسقط الناس معها فى هوة سحيقة من الظلم و الفوضى، و ضياع الحقوق فى ظل حكومة الأقوياء، و الجباريين، و المستكبرين ..

۴- إن صلبهم لفروة بعد قتله يدل على أنهم أرادوا أن يجعلوا منه عبرة و رادعا لكل من يمكن أن يمر فى خياله أو يخطر على باله أن يفكر بالإسلام كخيار له فى هذه الحياة. فالتفكير، بل و حتى تخيل هذا الأمر ممنوع على

---

(۱) الآية ۲۵۶ من سورة البقرة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۴۷

الناس تحت وطأة صولة الجبارين، و بقوة السيف، لا بقوة الدليل، و لا بسلطان البرهان ..

وفود رجل من عنس:

عن رجل من عنس بن مالك، من مذحج، قال: كان منا رجل وفد على النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فأتاه و هو يتعشى فدعاه إلى العشاء، فجلس.

فلما تعشى أقبل عليه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقال: «أتشهد ألا إله إلا اللّه، و أن محمدا عبده و رسوله»؟

فقال: أشهد ألا إله إلا اللّه، و أن محمدا عبده و رسوله.

فقال: «أراغبا جئت أم راهبا»؟

فقال: أما الرغبة فو اللّه ما فى يديك مال، و أما الرهبة فو اللّه إنى لببلد ما تبلغه جيوشك، و لكنى خوفت فخفت، و قيل لى: آمن باللّه فآمنت.

فأقبل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على القوم، فقال: «رب خطيب من عنس».

فمكث يختلف إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، ثم جاء يودعه، فقال له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «اخرج». و بتته أى أعطاه شيئا، و قال: «إن أحسست شيئا فوائل إلى أدنى قرية» فخرج فوعك فى بعض الطريق، فوأل إلى أدنى قرية، فمات رحمه اللّه و اسمه ربيعة. الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج۲۷ ۱۴۷ وفود رجل من عنس: ..... ص : ۱۴۷

و عند الطبرانى: اسمه ربيعة بن رواء العنسى «۱».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۸۹ عن ابن سعد، و الطبرانى، و الطبقات الكبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ۲ ص ۱۰۶ و الإصابة ج ۱ ص ۵۰۸ و فى (ط دار الكتب-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۴۸

و نقول:

۱- لم تذكر الرواية لنا تاريخ هذا الوفد على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ..

۲- قد تضمنت هذه الرواية إقرار العنسى أمام النبى «صلى اللّه عليه و آله» بأنه لم يسلم رهبا و لا رغبا .. و إنما أسلم حين ظهر له أن ثمة ما يدعو إلى الخوف من الآخرة، فحكم عليه عقله بلزوم اتخاذ سبيل الإحتياط و الحذر، فأطاع عقله، و لم يتأثر بما يمليه عليه هواه من تقليد الأباء، و التزام ما ألفه و اعتاده، لأن الآباء قد يخطئون، و الإلف قد يكون لما فيه شر و فساد، و العادة لا تدل على الحق ..

۳- إن إيمانه باللّه لم يكن إيمانا بشىء كان مترددا فيه، بل كان إيمانا بشىء اقتنع به، و انتقل من قناعاته تلك إلى تحصيل قناعات أخرى، مثل أنه لم يخلقه عبثا، و أنه لا بد أن يكلفه بما يحقق الهدف من خلقته، و أن لا يرضى بمخالفة أوامره، و إهمال تكاليفه. و أنه لا بد من مثوبة و عقوبة، و سوف ينظر إلى نفسه ليريها موقعها من أوامره و زواجره و ما ينتظرها من عقوبة و مثوبة .. فرأى أنه لا يستطيع أن يطمئن إلى مصيره، فإن ثمة أمورا جعلته يخاف معها على نفسه .. و لذلك رأى نفسه مضطرا إلى الإيمان بما اقتنع به فكريا فآمن باللّه، و شهد للنبى بالعبودية و الرسالة، و واصل سيره باتجاه الحصول على ما يوجب له السلام و الأمان فى الدنيا و الآخرة.

- العلمية) ج ۲ ص ۳۸۷، و راجع: مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۹۴، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۵ ص ۶۶، و أسد الغابة ج ۲ ص ۱۶۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۴۹

۴- غير أن هذه الرواية قد تضمنت دعوى أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قال للعنسى: رب خطيب من عنس، و نحن لا نجد أى

تناسب لهذه الكلمة مع قول العنسى و فعله، فهو لم يخطب، بل أخبر عن إيمانه و سببه، كما أننا لم نتأكد من وجود أية شهرة للعنسيين فى الخطابة ..

إلا أن يقال: قد يكون عدم اشتهار العنسيين بالخطابة، هو الذى دعا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إلى قوله: رب خطيب من عنس- أى عنس التى لا خطابة فيها يظهر منها خطيب .. فلاحظ.

وفود جعدة:

عن رجل من بنى عقيل قال: وفد إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الرقاد بن عمرو بن ربيعة بن جعدة بن كعب. و أعطاه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بالفلج ضيعة، و كتب لهم كتابا و هو عندهم «۱».

وفود الحجاج بن علاط السلمى:

عن واثلة بن الأسقع قال: سبب إسلام الحجاج بن علاط أنه خرج فى ركب من قومه إلى مكة، فلما جن عليه الليل و هو فى واد موحش مخوف، فقال له أصحابه: قم يا أبا كلاب فخذ لنفسك و لأصحابك أمانا.

فقام الحجاج بن علاط يطوف حولهم يكلؤهم و يقول: أعيذ نفسى، و أعيذ صحبى، من كل جنى بهذا النقب، حتى أؤوب سالما و ركبى.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۴ عن طبقات ابن سعد (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۴۶ و مجموعة الوثائق السياسية ص ۳۱۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۵۰

فسمع قائلا يقول: يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطارِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا لا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطانٍ «۱».

فلما قدم مكة أخبر بذلك قريشا، فقالوا: «صبأت و اللّه يا أبا كلاب» إن هذا فيما يزعم محمد أنه أنزل عليه.

فقال: و اللّه لقد سمعته و سمعه هؤلاء معى.

فسأل عن النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فقيل له: بالمدينة.

فأتاه، فأسلم «۲».

و لا ندرى مدى صحة هذه الرواية التى تفرد بها واثلة بن الأسقع، مع العلم بأنها مما تتوافر الدواعى على نقله، و لا سيما من أولئك الذين سمعوا ما سمعه ابن علاط. و قد عجزت الروايات عن نسبة ذلك إلى ابن علاط نفسه، مع أن هذا الأمر هو سبب إسلامه ..

و الحال أن الرواة ينقلون لنا ما هو أبسط من ذلك بمراتب.

وفود فروة بن مسيك:

قال ابن إسحاق، و محمد بن عمر: قدم فروة بن مسيك المرادى وافدا

---

(۱) الآية ۳۳ من سورة الرحمن.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۱ عن ابن أبى الدنيا فى الهواتف، و ابن عساكر، و البحار ج ۶۰ ص ۲۹۹ و كنز العمال ج ۱۳ ص ۳۴۸ و أسد الغابة ج ۱ ص ۳۸۱ و الهواتف لابن أبى الدنيا ص ۳۸ و الإستيعاب (ط دار الجيل) ج ۱ ص ۳۲۵ و الإصابة (دار

الكتب العلمية) ج ۲ ص ۲۹ و الوافى بالوفيات للصفدى ج ۱۱ ص ۲۴۵ و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۴ ص ۳۲ و أعيان الشيعة ج ۴ ص ۵۶۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۵۱

على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، مفارقا لملوك كندة، و متابعا للنبى «صلى اللّه عليه و آله»، و قال فى ذلك:

لما رأيت ملوك كندة أعرضت‌كالرجل خان الرجل عرق نسائها

قربت راحلتى أؤم محمداأرجو فواضلها و حسن ثرائها ثم خرج حتى أتى المدينة، و كان رجلا له شرف، فأنزله سعد بن عبادة عليه، ثم غدا إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و هو جالس فى المسجد، فسلم عليه ثم قال: يا رسول اللّه، أنا لمن ورائى من قومى.

قال: «أين نزلت يا فروة»؟

قال: على سعد بن عبادة. و كان يحضر مجلس رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كلما جلس، و يتعلم القرآن، و فرائض الإسلام و شرائعه.

و كان بين مراد و همدان قبيل الإسلام وقعة أصابت فيها همدان من مراد ما أرادوا، حتى أثخنوهم فى يوم يقال له: يوم الردم. و كان الذى قاد همدان إلى مراد، الأجدع بن مالك فى ذلك اليوم.

قال ابن هشام: الذى قاد همدان فى ذلك اليوم ابن حريم الهمدانى.

قال ابن إسحاق: فلما انتهى إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «يا فروة، هل ساءك ما أصاب قومك يوم الردم»؟

قال: يا رسول اللّه، من ذا يصيب قومه مثل ما أصاب قومى يوم الردم و لا يسوؤه ذلك؟

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «أما إن ذلك لم يزد قومك فى الإسلام إلا خيرا».

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۵۲

و فى ذلك اليوم يقول فروة بن مسيك:

مررن على لفات و هن خوص‌ينازعن الأعنة ينتحينا

فإن نغلب، فغلابون قدماو إن نغلب، فغير مغلبينا

و ما إن طبنا جبن و لكن‌منايانا و دولة آخرينا

كذاك الدهر دولته سجال‌تكر صروفه حينا فحينا

فبينا ما نسر به و نرضى‌و لو لبست غضارته سنينا

إذ انقلبت به كرات دهرفألفيت الألى غبطوا طحينا

فمن يغبط بريب الدهر منهم‌يجد ريب الزمان له خؤونا

فلو خلد الملوك إذا خلدناو لو بقى الكرام إذا بقينا

فأفنى ذلكم سروات قومى‌كما أفنى القرون الأولينا و استعمل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فروة بن مسيك على مراد، و زبيد و مذحج كلها، و بعث معه خالد بن سعيد بن العاص على الصدقة، فكان معه فى بلاده حتى توفى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» «۱».

و نقول:

يستوقفنا فى حديث فروة أمور، نذكر منها:

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۲ و ۳۹۳ عن ابن إسحاق، و الواقدى، و فى هامشه عن البداية و النهاية ج ۵ ص ۷۱، و تاريخ

الطبرى ج ۲ ص ۳۹۲، و البداية و النهاية ج ۵ ص ۸۳، و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۹۸ و ج ۹ ص ۳۷۸، و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۱۰۰۴، و عيون الأثر ج ۲ ص ۲۹۰، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۳۷، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۵۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۵۳

إن من الشعر لحكمة:

إن الشعر المنسوب لفروة بن مسيك يشير إلى أن هذا الرجل كان يملك عقلا، و حكمة، و بعد نظر، و أن التجارب قد حنكته، و تقلبات الزمان قد علمته، و هذبته ..

و لأجل ذلك يقال: إن الإمام الحسين «عليه السلام» قد تمثل بنفس هذه الأبيات فى واقعة كربلاء «۱»، لأنها تعطى صورة واقعية صادقة عن حركة الدهور، و تقلبات الأزمان ..

يوم الردم فى كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله:

و قد لاحظنا: أنه «صلى اللّه عليه و آله» يسأل فروة بن مسيك عن يوم الردم إن كان قد ساءه.

و السؤال هو: لماذا يطرح النبى «صلى اللّه عليه و آله» هذا السؤال؟! أليس تأثر الرجل بما يصيب قومه من نكبات أمرا طبيعيا؟!

و نجيب: بأنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يسأله عما بقى لذلك اليوم من آثار حزن فى قلبه، بل سأله هذا السؤال الذى لا يحتاج إلى جواب، توطئة لما يريد أن يقوله بعد ذلك، أى أنه أراد من فروة بن مسيك أن يستحضر صورة ما جرى ليتمكن «صلى اللّه عليه و آله» من طرح العلاج الذى كان ضروريا ..

---

(۱) مقتل الحسين للخوارزمى ج ۲ ص ۷ و اللهوف ص ۵۴ و عن تاريخ ابن عساكر ج ۴ ص ۳۳۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۵۴

فإنه «صلى اللّه عليه و آله» يريد أن يبنى مجتمعا متعاونا، و متراحما، ليعيش الأخوّة فى أعمق معانيها، و هذا غير ممكن إلا باستلال الأحقاد من القلوب، و تطهير النفوس، و العقول من الوساوس و التزيينات الشيطانية ..

و لأجل ذلك: نجده «صلى اللّه عليه و آله» يبادر إلى بلسمة الجرح من خلال التنويه بقيمة العوض الأسمى و الأبقى الذى حصل عليه قوم فروة بن مسيك، معتبرا أن اللّه قد زادهم فى الإسلام خيرا مما أصيبوا به يوم الردم، و قد كان سبب هذا العطاء هو نفس ما جرى عليهم فى ذلك اليوم ..

و الذى يبدو لنا هو: أن هؤلاء القوم قد تصرفوا بحكمة و أناة، و لم ينساقوا وراء ردات الفعل، فصبروا، و كفوا أيديهم عن الأبرياء، فاستحقوا أن يعوضهم اللّه عن ذلك بمزيد من الخير و الفضل الذى حباهم به فى الإسلام ..

وفد عامرى، و كلبى:

قال عبد عمرو بن جبلة بن وائل بن الجلاح الكلبى: شخصت أنا و عاصم- رجل من بنى رقاش من بنى عامر- حتى أتينا النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فعرض علينا الإسلام، فأسلمنا.

و قال: «أنا النبى الأمىّ الصادق الزكى، و الويل كل الويل لمن كذبنى و تولى عنى و قاتلنى، و الخير كل الخير لمن آوانى و نصرنى، و آمن بى و صدق قولى، و جاهد معى».

قالا: فنحن نؤمن بك و نصدق قولك، و أنشأ عبد عمرو يقول:

أجبت رسول اللّه إذ جاء بالهدىو أصبحت بعد الجحد باللّه أوجرا

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۵۵ و ودعت لذات القداح و قد أرىبها سدكا عمرى و للهو أهدرا

و آمنت باللّه العلى مكانهو أصبحت للأوثان ما عشت منكرا «۱» و نقول:

و يستوقفنا هنا ما يلى:

النبى صلّى اللّه عليه و آله أمى، صادق، زكى:

لقد وصف النبى «صلى اللّه عليه و آله» نفسه بالأوصاف المذكورة، و ليس يريد بهذا الثناء على نفسه، بقدر ما يقصد به الإعلام، أو فقل التذكير بما شاع و ذاع عنه، من أنه أمين و صادق، و زكى.

فإن الأمية تشير إلى: أنه لم يقرأ كتب من مضى، لكى يتهم بأنه قد أخذ منها ..

و الصدق الذى عرف به، و ظهرت لهم دلائله فى مطابقة ما أخبر به من غيوب للواقع، يحتم عليهم قبول ما جاء به، و بخوعهم لنبوته ..

و أما كونه زكيا، فيشير إلى طهارته و أنه لا- ينقاد إلى هواه، و لا تتحكم به شهواته، فلا معنى لأن يتوهم فى حقه شىء مما يحاول الظالمون إلصاقه به ..

و لذلك رتب «صلى اللّه عليه و آله» على جامعيته لهذه الأوصاف الثلاثة، نتيجة هى: أن الويل كل الويل لمن كذبه، و تولى عنه، و قاتله. و أن الخير كل الخير لمن أواه و نصره، و آمن به، و صدق قوله، و جاهد معه .. لأن

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۰۱ عن ابن سعد فى الطبقات (ط ليدن) ج ۲ ص ۹۲ و فى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۳۴، و الإصابة ج ۴ ص ۳۱۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۵۶

من يكون جامعا للأوصاف الثلاثة المذكورة يكون صادقا فى دعواه النبوة ..

فتكذيبه و محاربته لابد أن تجلب الويل كل الويل لصاحبها، كما أن الخير كله سيكون من نصيب من صدقه و آمن به و جاهد معه، لأن تلك الصفات تجعل ذلك المتحلّى مصونا و محفوظا من أى خلل أو خطل، و بعيدا عن التأثر بالأهواء، و الإنصياع للآراء الباطلة، و الخيالات المضللة ..

ما تعهد به عبد عمرو:

و قد تعهد عبد عمرو فى شعره رفض الأوثان، و ترك شرب الخمر و اللهو، و أجاب إلى الإيمان باللّه، و الإيمان بما جاء به رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ..

فأمّا البنسبة لما تعهد بتركه و رفضه، فمن الواضح: أن عبادة الأوثان أصبحت أمرا معيبا فى ذلك المجتمع، الذى استيقظت فطرته، و تنبه عقله، و أدرك مدى سوء و وهن هذا الإعتقاد، و سخف و سقوط، و هجنة هذه العبادة.

أما الخمر، فكان للعرب تعلق خاص بها، حتى إن أعشى قيس قدم إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» ليسلم، و قد مدحه بقصيدة، فلما كان بمكة أو قريبا منها قيل له: إن محمدا يحرّم الزنا.

فقال: و اللّه، إن ذلك لأمر ما لى فيه من إرب.

فقيل له: و إنه ليحرم الخمر.

فقال: أما هذه ففى النفس منها لعلالات، و لكنى منصرف فأرتوى

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۵۷

منها عامى هذا ثم آتيه أسلم، فمات فى عامه ذاك، و لم يوفق للإسلام «۱».

كما أنهم يقولون: إن بنى تغلب كانوا نصارى، و لكنهم ما كانوا يتعلقون من النصرانية إلا بالزنا و شرب الخمر «۲». بل إن جميع نصارى العرب كانوا كذلك «۳».

غير أن من الواضح: أن التجاهر بالزنا لم يكن أمرا محمودا عندهم، و كان ربما يجر عليهم المتاعب، بل المصائب.

و لأجل ذلك نلاحظ: أن الشاعر عبد عمرو اعتبر نفسه مضحيا بتركه لذات قداح الخمر، و هو يتمدح نفسه و يثنى عليها من أجل رضاها بذلك ..

وفود بنى الرؤاس بن كلاب:

عن أبى نفيع طارق بن علقمة الرؤاسى قال «۴»: قدم رجل منا يقال له:

---

(۱) راجع: الروض الأنف ج ۲ ص ۱۳۶ و البداية و النهاية ج ۳ ص ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و (ط دار إحياء التراث العربى) ص ۱۲۷ و سيرة مغلطاى ص ۲۵ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۲ ص ۸۰، و السيرة النبوية لابن هشام ج ۲ ص ۲۵- ۲۸، و الأغانى (ط ساسى) ج ۸ ص ۸۵ و ۸۶، و الروض الانف ج ۲ ص ۱۳۶، و سيرة مغلطاى ص ۲۵، و تفسير الميزان ج ۶ ص ۱۳۴، و السيرة الحلبية ج ۲ ص ۲۶۲، و محاضرات الأدباء المجلد الثانى ص ۴۱۸، و الشعر و الشعراء لابن قتيبة ص ۱۳۵.

(۲) المصنف للصنعانى ج ۶ ص ۷۲ و ج ۷ ص ۱۸۶ و السنن الكبرى ج ۹ ص ۲۴۸، و أسد الغابة ج ۱ ص ۵۸.

(۳) المصنف للصنعانى ج ۶ ص ۷۲ و ۷۳ و ج ۷ ص ۱۸۶ و السنن الكبرى ج ۹ ص ۲۱۷.

(۴) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۰ عن ابن سعد، و فى هامشه عن طبقات ابن سعد (ط ليدن) ج ۲ ص ۶۵ و فى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۰۰، و راجع: الإصابة ج ۳ ص ۱۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۵۸

عمرو بن مالك بن قيس على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فأسلم ثم أتى قومه، فدعاهم إلى الإسلام، فقالوا: حتى نصيب من بنى عقيل بن كعب مثلما أصابوا منا.

فخرجوا يريدونهم، و خرج معهم عمرو بن مالك، فأصابوا منهم. ثم خرجوا يسوقون النعم، فأدركهم فارس من بنى عقيل يقال له: ربيعة بن المنتفق بن عقيل و هو يقول:

أقسمت لا أطعن إلا فارساإذا الكماة ألبسوا القلانسا قال أبو نفيع: فقلت نجوتم يا معشر الرجالة سائر اليوم.

فأدرك العقيلى رجلا من بنى عبيد بن رؤاس يقال له: المحرس بن عبد اللّه [بن عمرو بن عبيد بن رؤاس]، فطعنه فى عضده فاختلها، فاعتنق المحرس فرسه و قال: يا آل رؤاس.

فقال ربيعة: رؤاس خيل أو أناس؟

فعطف على ربيعة عمرو بن مالك فطعنه، فقتله.

قال: ثم خرجنا نسوق النعم، و أقبل بنو عقيل فى طلبنا حتى انتهينا إلى تربة، فقطع ما بيننا و بينهم وادى تربة، فجعلت بنو عقيل ينظرون إلينا و لا يصلون إلى شىء، فمضينا.

قال عمرو بن مالك: فأسقط فى يدى و قلت: قتلت رجلا، و قد أسلمت و بايعت النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فشددت يدى فى غل إلى عنقى، ثم خرجت أريد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و قد بلغه ذلك.

فقال: «لئن أتانى لأضربن ما فوق الغل من يده».

فأطلقت يدى ثم أتيته فسلمت عليه، فأعرض عنى، فأتيته عن يمينه،

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۵۹

فأعرض عنى، فأتيته عن يساره، فأعرض عنى، فأتيته من قبل وجهه، فقلت:

«يا رسول اللّه، إن الرب ليترضى فيرضى، فارض عنى رضى اللّه عنك».

قال: «قد رضيت عنك» «۱».

و نقول:

إن هذا الحديث إنما يرويه لنا مالك عن نفسه، و نحن نشك فى صحة ما نقله من رضا النبى «صلى اللّه عليه و آله» عنه، فإنه إن كان قد قتل مشركا، فلماذا يتوعده «صلى اللّه عليه و آله» بضرب ما فوق الغل من يده؟! و لماذا يغضب عليه و يعرض عنه، ثم لا يرضى إلا بعد أن قال له الكلام السابق عنه؟!

و إن كان المقتول مسلما، فإن المطلوب هو قتله قودا، أو قصاصا .. و ما معنى: أن يرضى عنه لمجرد أنه أتاه من قبل وجهه، مع أنه قد اقترف هذا الذنب العظيم، ألا و هو قتل امرئ مسلم؟!

و لماذا لم يبادر إلى تنفيذ ما كان تعهد به و هو: أن يضرب ما فوق الغل من يده، فهل إطلاق يده يسقط العقوبة الإلهية عنه، و يمنع النبى «صلى اللّه عليه و آله» من تنفيذ ما تعهد به؟!

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۰ عن ابن سعد، و فى هامشه عن طبقات ابن سعد (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۴۵ و فى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۰۱، و راجع:

الإصابة ج ۳ ص ۱۳، و الآحاد و المثانى للضحاك ج ۳ ص ۱۷۸، و الثقات لابن حبان ج ۳ ص ۲۷۰، و أسد الغابة ج ۵ ص ۱۲، و الإصابة ج ۴ ص ۵۶۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۶۰

وفد زياد بن عبد اللّه الهلالى:

قالوا: وفد زياد بن عبد اللّه بن مالك على النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فلما دخل المدينة توجه إلى منزل ميمونة بنت الحارث زوج النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و كانت خالة زياد- لأن أمه عزة بنت الحارث- و هو يومئذ شاب. فدخل النبى «صلى اللّه عليه و آله» و هو عندها. فلما رآه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» غضب فرجع.

فقالت ميمونة: يا رسول اللّه، هذا ابن أختى.

فدخل إليها ثم خرج حتى أتى المسجد و معه زياد، فصلى الظهر، ثم أدنى زيادا فدعا له، و وضع يده على رأسه، ثم حدّرها على طرف أنفه، فكانت بنو هلال تقول: ما زلنا نعرف البركة فى وجه زياد.

و قال الشاعر لعلى بن زياد:

يا بن الذى مسح النبى برأسهو دعا له بالخير عند المسجد

أعنى زيادا لا أريد سواءمن غائر أو متهم أو منجد

ما زال ذاك النور فى عرنينه‌حتى تبوأ بيته فى الملحد

وفادة قيس بن عاصم:

و قدم قيس بن عاصم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى سنة تسع «۱».

و روى الطبرانى بسند جيد عن قيس بن عاصم قال: قدمت على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فلما رآنى قال: «هذا سيد أهل الوبر».

---

(۱) الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۳ ص ۲۳۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۶۱

فلما نزلت أتيته فجعلت أحدثه، فقلت: يا رسول اللّه، ما المال الذى ليست علىّ فيه تبعة من ضيف ضافنى، أو عيال كثروا علىّ؟

قال: «نعم المال الأربعون، و الأكثر الستون، و ويل لأصحاب المئين إلا من أعطى من رسلها و نجدتها، و أطرق فحلها، و أفقر ظهرها، [و منح غزيرتها]، و نحر سمينها، و أطعم القانع و المعتر».

قال: يا رسول اللّه، ما أكرم هذه و أحسنها، إنه لا يحل بالوادى الذى أنا فيه لكثرة إبلى.

فقال: «فكيف تصنع بالطروقة»؟

قال: قلت تغدو الإبل و يغدو الناس، فمن شاء أخذ برأس بعير فذهب به.

قال: «فكيف تصنع فى الأفقار»؟

قلت: إنى لأفقر الناب المدبرة و الضرع الصغير.

قال: «فكيف تصنع فى المنيحة»؟

قلت: إنى لأمنح فى كل سنة مائة.

قال: «فمالك أحب إليك أم مال مواليك»؟

قلت: لا، بل مالى.

قال: «إنما لك من مالك ما أكلت فأفنيت، أو لبست فأبليت، أو أعطيت فأمضيت، و سائره لمواليك».

فقلت: و اللّه لئن بقيت لأقلن عددها «۱».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۹ و ۴۰۰ عن الطبرانى فى الكبير ج ۱۸ ص ۳۳۹-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۶۲

قال الحسن البصرى: فعل و اللّه. فلما حضرت قيسا الوفاة جمع بنيه فقال: يا بنى، خذوا عنى، فإنكم لن تأخذوا من أحد هو أنصح لكم منى.

إذا أنا مت فسوّدوا أكابركم، و لا- تسوّدوا أصاغركم، فتسفّهكم الناس و تهونوا عليهم، و عليكم بإصلاح المال فإنه سعة للكريم و يستغنى به عن اللئيم، و إياكم و المسألة فإنها آخر كسب المرء، و إذا أنا مت فلا تنوحوا علىّ فإن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لم ينح عليه، و قد سمعته ينهى عن النياحة، و كفنونى فى ثيابى التى كنت أصلى فيها و أصوم، و إذا دفنتمونى فلا تدفنونى فى موضع يطلع عليه أحد، فإنه قد كان بينى و بين بنى بكر بن وائل حماسات فى الجاهلية، فأخاف أن ينبشونى، فيصيبون فى ذلك ما يذهب فيه دينكم و دنياكم.

قال الحسن: نصح لهم فى الحياة، و نصح لهم فى الممات «۱».

تعظيم قيس بن عاصم لماذا؟!:

قد تضمنت النصوص التى نقلناها آنفا ثناء من النبى «صلى اللّه عليه و آله» على قيس بن عاصم، يرويه لنا قيس بن عاصم نفسه، كما أن من يراجع كتب التراجم يجد نصوصا أخرى تعطيه المزيد من الأوسمة فى

- و الإصابة ج ۳ ص ۲۵۳، و مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۲۴۲، و تهذيب الكمال ج ۲۴ ص ۶۴، و تاريخ المدينة ج ۲ ص ۵۳۱، و راجع إمتاع الأسماع ج ۴ ص ۳۵۵.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۹ و الإصابة ج ۳ ص ۲۵۳ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۳ ص ۲۳۴، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۱۸ ص ۳۴۰، و الأحاديث الطوال للطبرانى ص ۵۱، و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۰۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۶۳

الجاهلية و فى الإسلام، و فيها: أنه حرم الخمر على نفسه فى الجاهلية «۱»، و أنه سيد أهل الوبر و غير ذلك كثير «۲».

و نحن لا نرى فى هذا الرجل ما يستحق ذلك كله، و نشك فى صحته ..

فهذا الرجل كما روى هؤلاء أنفسهم كان يئد بناته، حتى وأد منهنّ ثمانية، كما اعترف به لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» «۳».

---

(۱) الإصابة ج ۳ ص ۲۵۳، و تاريخ المدينة ج ۲ هامش ص ۵۲۳، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۴۵.

(۲) راجع: الإصابة ج ۳ ص ۲۵۳ و ۲۵۴، و المجموع للنووى ج ۲ ص ۱۵۲، و مقاتل الطالبيين ص ۵۶، و أمالى المرتضى ج ۱ ص ۷۲، و النيسابورى فى المستدرك ج ۳ ص ۶۱۱، و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۰۷ و ج ۹ ص ۴۰۴ و ج ۱۰ ص ۲۴۲، و فتح البارى ج ۵ ص ۱۲۴، و الأدب المفرد للبخارى ص ۲۰۳، و بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث لإبن أبى أسامة ص ۱۵۲، و المفاريد عن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» للموصلى ص ۱۰۶، و الأحاديث الطوال للطبرانى ص ۵۰، و الإستيعاب ج ۳ ص ۱۲۹۵، و التمهيد لابن عبد البر ج ۴ ص ۲۱۳، و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۵ ص ۱۲۸ و ۱۳۰، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۲۹۴ و ج ۷ ص ۳۶، و معرفة الثقات للعجلى ج ۲ ص ۲۲۱، و الثقات لابن حبان ج ۳ ص ۳۳۸ و ج ۶ ص ۳۲۰، و مشاهير علماء الأمصار لابن حبان ص ۶۸، و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۰ ص ۳۵۹، و أسد الغابة ج ۲ ص ۲۳۵ و ج ۴ ص ۲۱۹، و تهذيب الكمال ج ۲۳ ص ۴۴۸ و ج ۲۴ ص ۵۸ و ۵۹ و ۶۱، و الإصابة ج ۲ ص ۵۰۵ و ج ۵ ص ۳۶۷ و ۳۶۹، و تهذيب التهذيب ج ۸ ص ۳۵۷، و غيرها.

(۳) الإصابة ج ۳ ص ۲۵۳ عن ابن مندة، و راجع هامش الأعلام للزركلى ج ۵ ص ۲۰۷ نقلا عن الإصابة: ت ۷۱۹۴ و إمتاع الأسماع ج ۱ ص ۴۳۴ و النقائض، (طبعة-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۶۴

و عن عبد اللّه بن مصعب، قال: قال أبو بكر لقيس بن عاصم: ما حملك على أن و أدت. و كان أول من وأد.

فقال: خشيت أن يخلف عليهن غير كفؤ «۱».

و قد ارتد بعد وفاة النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و آمن بسجاح، و كان مؤذنها، و قال فى ذلك:

أضحت نبيتنا أنثى نطيف بهاو أصبحت أنبياء اللّه ذكرانا ثم لما تزوجت سجاح بمسيلمة، و آمنت به آمن به قيس معها. و لما قتل مسيلمة أخذ قيس أسيرا الخ .. «۲».

بل إنه بعد أن أسلم بلغه أن أحدهم استأذن النبى «صلى اللّه عليه و آله» بغزوه حين أبطأ فى إعلان إسلامه، فقال للنبى «صلى اللّه عليه

و آله»: أما لى سبيل إلى الرجوع؟!

قال: لا.

- ليدن) ۱۰۲۳ و رغبة الآمل ج ۳ ص ۱۰ و ج ۴ ص ۹۹ و ۲۳۴ و يؤخذ منه أنه كان يئد بناته فى الجاهلية، و ج ۵ ص ۱۴۴ و ۱۴۸ و المرزبانى ص ۳۲۴ و حسن الصحابة ص ۳۲۹ و خزانة البغدادى ج ۳ ص ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۵۰۹ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۴۰۴ و سمط اللآلى ۴۸۷ و المحبر ۲۳۸ و ۲۴۸، و التبريزى ج ۴ ص ۶۸ و مجالس ثعلب ص ۳۶.

(۱) الإصابة ج ۳ ص ۲۵۳ عن الزبير بن بكار و فى (ط دار الكتب العلمية) ج ۵ ص ۳۶۷.

(۲) الأغانى ج ۱۲ ص ۱۵۹ و ۱۶۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۶۵

قال: لو كان لى إلى الرجوع سبيل لأدخلت على عتبة و نسائه الذل «۱».

قدوم أعشى بنى مازن:

عن نضلة بن طريف: أن رجلا منهم يقال له: الأعشى، و اسمه عبد اللّه بن الأعور كانت عنده امرأة يقال لها: معاذة، و خرج فى رجب [يمير أهله من هجر، فهربت امرأته بعده ناشزا عليه، فعاذت برجل منهم يقال له:

مطرف بن بهصل المازنى، فجعلها خلف ظهره.

فلما قدم لم يجدها فى بيته، و أخبر أنها نشزت عليه، و أنها عاذت بمطرف بن بهصل، فأتاه، فقال: يا ابن عم أعندك امرأتى معاذة فادفعها إلى.

قال: ليست عندى، و لو كانت عندى لم أدفعها إليك.

قال: و كان مطرف أعز منه.

قال: فخرج الأعشى حتى أتى النبى «صلى اللّه عليه و آله» فعاذ به و أنشأ يقول:].

يا مالك الناس و ديان العربإنى لقيت ذربة من الذرب

غدوت أبغيها الطعام فى رجبفخلفتنى فى نزاع و هرب

أخلفت العهد و لظت بالذنبو هن شر غالب لمن غلب [فكتب النبى «صلى اللّه عليه و آله» إلى مطرف: «انظر امرأة هذا معاذة فادفعها إليه».

فأتاه كتاب النبى «صلى اللّه عليه و آله» فقرئ عليه، فقال: «يا معاذة،

---

(۱) الإصابة ج ۳ ص ۲۵۴ و فى (ط دار الكتب العلمية) ج ۵ ص ۳۶۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۶۶

هذا كتاب النبى «صلى اللّه عليه و آله» فيك، و أنا دافعك إليه.

قالت: خذ لى العهد و الميثاق، و ذمة النبى «صلى اللّه عليه و آله» ألا يعاقبنى فيما صنعت.

فأخذ لها ذلك، و دفعها إليه، فأنشأ يقول:

لعمرك ما حبى معاذة بالذىيغيره الواشى و لا قدم العهد

و لا سوء ما جاءت به إذ أذلهاغواة رجال إذ يناجونها بعدى «۱» و لسنا بحاجة إلى التعليق على هذه الوفادة.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۵ عبد اللّه بن أحمد بن حنبل فى زوائد المسند، و الشيرازى فى الألقاب، و ابن أبى خيمة، و الحسن بن سفيان، و ابن شاهين، و أبى نعيم، و فى هامشه عن البداية ج ۵ ص ۷۴ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۲۸۸ عن:
الإصابة ج ۳ ص ۵۵۶ (۸۷۱۵) و ج ۲ ص ۲۷۶ (۴۵۳۵) فى عبد اللّه بن الأعور، و أسد الغابة ج ۱ ص ۱۰۲ فى ترجمة الأعشى المازنى و ج ۵ ص ۵۴۶ فى معاذة، و مسند أحمد ج ۲ ص ۲۰۲ و أعلام السائلين ص ۴۲ و رسالات نبوية ص ۲۶۵ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۵ ص ۵۰ و ج ۷ ق ۱ ص ۳۷ و (ط دار صادر) ص ۵۳ و ۵۴ و الإستيعاب ج ۲ ص ۲۶۶ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۷۴ و الوثائق السياسية ص ۲۴۲/ ۱۲۶ (عن جمع ممن تقدم و عن الفائق للزمخشرى فى مادة «دين» و لسان العرب مادة «اثب» و «ذرب» و «خلف» و ديوان الأعشى المسمى بالصبح المنير ص ۲۸۲ و ۲۸۳ مع الحواشى عن المكاثرة للطيالسى ص ۱۳ و ألف باء لأبى الحجاج البلوى ج ۱ ص ۸۳۲ و المقاصد النحوية ج ۲ ص ۲۸۹ و حسن الصحابة لعلى فهمى ص ۱۱۳ و معجم الصحابة لابن قانع خطية: ورقة ۱۱ و مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۳۱.
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۶۷

وفادة أبى حرب:

قال: و قدم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أبو حرب بن خويلد بن عامر بن عقيل، فقرأ عليه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» القرآن، و عرض عليه الإسلام.
فقال: أما و أيم اللّه، لقد لقيت اللّه أو لقيت من لقيه، و إنك لتقول قولا لا نحسن مثله، و لكنى سوف أضرب بقداحى هذه على ما تدعونى إليه و على دينى الذى أنا عليه، و ضرب بالقداح، فخرج عليه سهم الكفر، ثم أعاده، فخرج عليه ثلاث مرات. فقال لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»:
أبى هذا إلا ما ترى.
ثم رجع إلى أخيه عقال بن خويلد، فقال له: قلّ خيسك، هل لك فى محمد بن عبد اللّه يدعو إلى دين الإسلام، و يقرأ القرآن، و قد أعطانى العقيق أن أنا أسلمت.
فقال له عقال: أنا و اللّه أخطك أكثر مما يخطك محمد. ثم ركب فرسه، و جر رمحه على أسفل العقيق، فأخذ أسفله و ما فيه من عين.
ثم إن عقالا قدم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فعرض عليه الإسلام، و جعل يقول له: «أتشهد أن محمدا رسول اللّه؟
فيقول: أشهد أن هبيرة بن المفاضة نعم الفارس، يوم قرنى لبان.
ثم قال: «أتشهد أن محمدا رسول اللّه»؟
قال: أشهد أن الصريح تحت الرغوة.
ثم قال له الثالثة: «أتشهد»؟
قال: فشهد و أسلم.
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۶۸
قال: و ابن المفاضة هبيرة بن معاوية بن عبادة بن عقيل، و معاوية هو فارس الهرّار، و الهرّار: اسم فرسه، و لبان: اسم موضع «۱».

أبو حرب يسلم استنادا لقداحه:

و أغرب ما قرأناه هنا: أن أبا حرب يعترف بأنه «صلى اللّه عليه و آله» لقى اللّه، أو لقى من لقيه، و لكنه لا يسلم إلا إذا وافقت قداحه على إسلامه ..

و هذا يشير إلى خفة و سفه، و قلة عقل، فإن الحق إذا ظهر فهو أحق أن يتبع، و كيف يمكن أن يجرى إنسان سليم العقل قرعة على الحق و الباطل، و بين الإيمان الذى ظهرت دلائله و وضحت آياته و بين الكفر الخاسئ البيّن الغى؟!

و ماذا عليه لو أسلم و أخذ العقيق، فإنه يكون قد ربح الدنيا و الآخرة.

و أما إعطاء أخيه عقال له أرضا أوسع من العقيق، فإنه إن أفاده فى الدنيا شيئا، فسيكون ممحوق البركة سيء الآثار، و هو بالتالى إلى فناء و زوال، و سوف يتركه إلى غيره لينتعم به من بعده، و يذهب هو فى الآخرة

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۸۴ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۵۰۳ عن:

الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۰۲ و فى (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۴۵ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۹۰ و رسالات نبوية ص ۱۴۸ و نشأة الدولة الإسلامية ص ۳۶۵ و مدينة البلاغة ج ۲ ص ۲۹۴ و الإصابة ج ۳ ص ۴۲۳ فى ترجمة مطرف بن عبد اللّه بن الأعلم. و مجموعة الوثائق السياسية ص ۳۱۲ و ۲۱۶ عن الطبقات، و رسالات نبوية، و قال: قابل معجم البلدان مادة عقيق، و انظر اشپرنكر ج ۳ ص ۵۱۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۶۹

إلى الجحيم، و إلى العذاب الأليم، و الخزى المقيم ..

إسلام عقال:

و لست أدرى ما أقول فى أجوبة عقال لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فإنها أجوبة المهزوم و العاجز عن المواجهة، و الباحث عن مهرب، أو لعلها أسئلة من يريد أن يمتحن صبر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، علما بأن الصبر لم يكن من صفات الإنسان العربى الذى يعيش فى الصحراء بين الحيوانات المفترسة، أو بين سباع الغارة و القتل، و السلب و النهب، بل هو الرجل النزق، و السريع المبادرة للعنف، و قلّ أن تجد فيهم حليما.

معاوية بن حيدة:

عن معاوية بن حيدة قال: أتيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فلما دفعت إليه قال: «أما إنى سألت اللّه عز و جل أن يعيننى عليكم بالسّنة (المراد سنة القحط) فتحفيكم، و بالرعب أن يجعله فى قلوبكم».

فقال معاوية بن حيدة بيديه جميعا: أما إنى خلقت هكذا و هكذا، أى لا أؤمن بك و لا أتبعك، فما زالت السّنة تحفينى، و ما زال الرعب يرعب فى قلبى حتى وقفت بين يديك؛ فباللّه الذى أرسلك، بماذا بعثك اللّه به عز وجل؟

قال: «بعثنى بالإسلام».

قال: و ما الإسلام؟

قال: «شهادة ألا إله إلا اللّه، و أن محمدا عبده و رسوله، و تقيموا الصلاة، و تؤتوا الزكاة، أخوان نصيران، لا يقبل اللّه عز و جل من أحد توبة أشرك بعد

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۷۰

إسلامه».

قال: قلت: يا رسول اللّه، ما حق زوج أحد منا عليه؟

قال: «يطعمها إذا طعم، و يكسوها إذا اكتسى، و لا يضرب الوجه، و لا يقبح، و لا تهجر إلا فى المبيت».

و فى رواية: ما تقول: فى نساءنا؟

قال: نِساؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ «۱».

قال فينظر أحدنا إلى عورة أخيه.

قال: «لا».

قال: فإذا تفرقا.

قال: «فضم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إحدى فخذيه على الأخرى، ثم قال: «ههنا تحشرون، ههنا تحشرون، ههنا تحشرون- ثلاثا- يعنى الشام- ركبانا و مشاة، و على وجوهكم. موفون يوم القيامة سبعين أمة، أنتم آخر الأمم، و أكرمها على اللّه تعالى و على أفواهكم الفدام، و أول ما يعرب عن أحدكم فخذه» «۲».

و نقول:

إن فى هذا الحديث مواضع للنظر، فلاحظ يلى:

---

(۱) الآية ۲۲۳ من سورة البقرة.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۳ عن أحمد، و البيهقى، و فى هامشه عن: السنن الكبرى للبيهقى ج ۷ ص ۲۹۵ و مسند أحمد ج ۵ ص ۳ و دلائل النبوة للبيهقى ج ۵ ص ۳۷۸، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۱۹ ص ۴۲۶، و فتح القدير ج ۴ ص ۵۱۳، و تاريخ مدينة دمشق ج ۱ ص ۱۷۶ و ۱۷۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۷۱

أسئلة لا تجد لها جوابا:

قد تضمن هذا النص أمورا عديدة هى مثار أسئلة حقيقية، و لا يمكن المرور عليها مرور الكرام، بل هى تفرض على الإنسان المنصف أن يدير ظهره لنصوص لا تستطيع أن تجيب على ما ينقضها. و نحن نجمل هذه الأسئلة على النحو التالى:

۱- ماذا يمثل معاوية بن حيدة من خطورة على مسيرة أهل الإيمان، حتى يواجهه النبى «صلى اللّه عليه و آله» بهذا الخطاب الذى يعبر عن أن ابن حيدة يمثل موقعا أساسيا فى التحدى المفعم بالبغى على الإسلام و أهله، إلى حد أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» طلب من ربه أن يأخذهم بالرعب و بالسنين حتى تحيفهم (أى تلح عليهم بشدة و استقصاء بالغ).

۲- و حين أصابت السّنة قريشا، و هم أعدى أعدائه، إن قريشا ليس فقط لم تبادر إلى الإسلام، بل هى أصرت على حربه، و استئصال شأفته، و لم يجبرها إلحاح السنين على التخلى عن موقفها، فلماذا يدعو النبى «صلى اللّه عليه و آله» بإلحاح السنين و هو قد جربها و عرف أن لا أثر لها؟! فهل كان «صلى اللّه عليه و آله» قد أخطأ التقدير و العياذ باللّه، فظن أن للسنين أثرا؟!

۳- و هل كان اللّه سبحانه يعامل الناس بهذه الطريقة ليجبرهم على قبول دينه؟! و إذا كان الأمر كذلك، فلماذا لم يستعمل هذه الوسيلة بالنسبة لجميع الأمم السالفة .. ليوفر على الأنبياء بعضا من عنائهم؟!

أم أنه فعل ذلك و لم يؤثر شيئا فى السابق، فلماذا عاد فى اللاحق إلى وسيلة لا أثر لها؟!

۴- نلاحظ: أنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يترك قريشا تكابد الجوع حتى

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۷۲

يضطروا إلى قبول الإسلام و الدخول فيه، بل بادر لإرسال المعونات لهم إلى مكة، و لأبى سفيان بالذات «۱».

فهل كان غير راغب بإسلامهم آنئذ، أم أنه ندم على ما فرط منه. أى أنه كان قد طلب من اللّه أن يبتليهم بالقحط حتى إذا استجاب اللّه تعالى له بادر إلى نقضه، بتقديم المعونات و دفع آثار القحط عنهم؟!

۵- لم نفهم ما معنى أن يضم النبى «صلى اللّه عليه و آله» فخذيه حين سئل عن أنه إذا تفرق الزوجان فما العمل؟!

۶- و قد ذكر أن المحشر و المنشر فى الشام ..

و نقول:

أولا: لماذا كان الحشر فى الشام- كما ذكرته هذه الرواية، و لا يكون فى اليمن، أو فى فلسطين، أو فى غير ذلك من البقاع ..

ثانيا: ألا ينافى ذلك ما رووه من أن بيت المقدس هو الذى يكون فيه المحشر و المنشر «۲».

۷- و الأدهى من ذلك كله أن يكون أول ما يعرب عن كل امرئ فخذه فى يوم القيامة، فلماذا لا تعرب عنه يده أو أنفه، أو لسانه أو رأسه، و ما إلى ذلك؟!

و قد قال اللّه سبحانه: الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ وَ تُكَلِّمُنا أَيْدِيهِمْ

---

(۱) راجع: تقدمت مصادر ذلك فى بعض فصول هذا الكتاب.

(۲) البحار ج ۵۷ ص ۲۵۱ و ۲۱۸، و مجمع الزوائد ج ۴ ص ۶، و مسند أبى يعلى ج ۱۲ ص ۵۲۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۷۳

وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ «۱».

و قال: يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ «۲».

و لنفترض: أن المقصود بالرجل هو: الفخذ (و إن كان ذلك من التحكم غير المقبول) فإننا نقول:

ليس فى الآية ما يدل أن الفخذ هو أول من يشهد. بل إن تكلم الأيدى قد ذكر فى الآية قبل تكلم الرجلين.

وفود جرم:

إن هناك وفدين من جرم قدما على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»:

الوفد الأول: عن مرة الجرمى قال: وفد على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» رجلان منا يقال لأحدهما: الأصقع بن شريح بن صريم بن عمرو بن رياح، و الآخر هوذة بن عمرو بن يزيد بن عمرو بن رياح فأسلما. و كتب لهما رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كتابا «۳».

---

(۱) الآية ۶۵ من سورة يس.

(۲) الآية ۲۴ من سورة النور.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۰۹ عن ابن سعد و قال فى هامشه: أخرجه ابن سعد فى الطبقات ج ۲ ص ۹۹، و فى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۳۵، و مكاتيب الرسول للأحمدى الميانجى ج ۱ هامش ص ۲۵۰ نقلا عن اليعقوبى ج ۲ ص ۵۵ و راجع تاريخ الأمم و الملوك للطبرى ج ۲ ص ۴۰۶ و البداية و النهاية ج ۳ ص ۲۴۷ و البحار ج ۱۹ ص ۱۷۴ و ۱۸۷ و السيرة الحلبية ج ۲ ص ۱۳۵ و الوثائق السياسية ص ۲۶۶/ ۱۵۸- ألف (عن اليعقوبى، و عن إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۱-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۷۴

الوفد الثانى: عن عمرو بن سلمة قال: كنا بحضرة ماء ممر الناس عليه، و كنا نسألهم ما هذا الأمر؟

فيقولون: رجل يزعم أنه نبى، و أن اللّه أرسله و أن اللّه أوحى إليه كذا كذا، فجعلت لا أسمع شيئا من ذلك إلا حفظته، كأنما يغرى فى صدرى بغراء، حتى جمعت فيه قرآنا كثيرا.

قال: و كانت العرب تلوّم بإسلامها الفتح، يقولون: انظروا، فإن ظهر عليهم فهو صادق، و هو نبى.

فلما جاءتنا وقعة الفتح بادر كل قوم بإسلامهم، فانطلق أبى بإسلام حوائنا ذلك، و أقام مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ما شاء اللّه أن يقيم (و تعلموا القرآن، و قضوا حوائجهم).

قال: ثم أقبل فلما دنا منا تلقيناه، فلما رأيناه قال: جئتكم و اللّه من عند رسول اللّه حقا، ثم قال: إنه يأمركم بكذا و كذا، و ينهاكم عن كذا و كذا، و أن تصلوا صلاة كذا، فى حين كذا، و صلاة كذا فى حين كذا، و إذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم، و ليؤمكم أكثركم قرآنا أو نحو ذلك.

قال: فنظر أهل حوائنا فما وجدوا أحدا أكثر قرآنا منى الذى كنت أحفظه من الركبان. فدعونى فعلمونى الركوع و السجود، و قدمونى بين أيديهم، فكنت أصلى بهم و أنا ابن ست سنين.

- ص ۵۵) و راجع الطبقات الكبرى ج ۲ ق ۱ ص ۶ و راجع المفصل ج ۴ ص ۲۵۱ و ۲۶۵ و ۲۶۷ و ۳۱۲ و ۳۳۹ و ۴۳۲ و ۵۳۲ و ج ۷ ص ۳۵۳ و الدرر لابن عبد البر ص ۶۴ و المنتظم ج ۳ ص ۹۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۷۵

قال: و كان علىّ بردة كنت إذا سجدت تقلصت عنى، فقالت امرأة من الحى: ألا تغطون عنا است قارئكم؟

قال: فكسونى قميصا من معقد البحرين.

قال: فما فرحت بشىء أشد من فرحى بذلك القميص «۱».

و فى نص آخر: فقدمونى، فصليت بهم، فما شهدت مجمعا إلا و أنا إمامهم إلى يومنا هذا «۲».

و نقول:

إن لنا بعض البيانات و المؤخذات على ما سبق، فلاحظ ما يلى:

إمام الجماعة بعمر ست سنين:

إن ثمة إشكالا فى صحة ما ذكر آنفا من أن ذلك الذى كان أكثر تلك الجماعة جمعا للقرآن، و أصبح إماما لها. كان بعمر ست سنين، فإن أحدا لا

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۰۹ عن البخارى، و ابن سعد، و ابن منده، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۷ ص ۴۹، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۷ و ج ۷ ص ۹۰.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۰۹ عن ابن سعد، و فى هامشه عن الطبقات الكبرى ج ۲ ص ۹۹، و أسد الغابة ج ۴ ص ۱۱۰ و ج ۲ ص ۳۴۰، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۶ و ج ۷ ص ۸۹، و إرواء الغليل للألبانى ج ۱ ص ۲۲۹، و عون المعبود ج ۲ ص ۲۰۸، و فتح البارى ج ۸ ص ۱۹، و السنن الكبرى للبيهقى ج ۳ ص ۹۲ و ۲۲۵، و سنن أبى داوود ج ۱ ص ۱۴۱، و مسند أحمد ج ۵ ص ۷۱، و المصنف ج ۱ ص ۳۷۹، و كنز العمال ج ۸ ص ۲۶۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۷۶

يرضى بأن يأتم بصبى عمره ست سنين .. و المتوقع هو: أن يراجع الناس النبى «صلى اللّه عليه و آله» قبل أن يقدموا على هذا الأمر .. و لم يكن هؤلاء الذين أسلموا لتوهم من أهل التقوى و الإنقياد إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إلى حد أن يطيعوه فى مثل هذا الأمر الذى تأباه نفوسهم.

ستر العورة فى الصلاة واجب:

لو فرضنا أن أحدا يجهل أن ستر العورة مطلوب فى الصلاة، فإن من المعلوم: أن أحدا لا يستطيع كشفها، من ناحية الأدب الإجتماعى، فكيف يرضى أولئك القوم بأن يؤمهم من تنكشف عورته حين صلاته بهم؟!

على أن ما يحتاج إلى تفسير هنا هو: حضور النساء للجماعة، ثم رؤيتهن لعورة الإمام حال الركوع و السجود، مع أن المفروض هو: أنهن فى هاتين الحالتين لا يقدرن على رؤية الإمام حتى لو تعمدن ذلك، خصوصا إذا لاحظنا صغر حجمه، إذا كان بعمر ست سنوات، و كانت هناك صفوف من الرجال تفصل النساء عنه .. و تحجبهم بالتالى عن رؤيته فى حالتى الركوع و السجود.

إلا إذا فرض أن النساء لم يكنّ فى جملة المصلين ..

متى تعلّم الجرميون القرآن؟!:

و قد ذكر آنفا: أن وفد جرم عادوا إلى قومهم، فسألوا عن الأقرأ للقرآن فوجدوا: أن سلمة بن قيس الجرمى هو الأكثر جمعا، فقدموه فصلى بهم، و كان إمامهم ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۷۷

فقد يقال: إذا كانت جرم لم تسلم بعد، فلماذا يتعلم الناس فيها القرآن؟

و يشيع ذلك فيهم، حتى يحتاج إلى معرفة الأكثر أخذا له ..

و قد يجاب: بأن هذا الوفد قد جاء إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و عاد من عنده بعد ظهور الإسلام فى قبيلة جرم ..

و هو جواب غير دقيق، فقد صرح عمرو بن سلمة بأنه قد حفظ القرآن فى أيام الشرك حيث كانوا على ماء ممر الناس عليه، فكانوا يسألونهم عن هذا الأمر، فكانوا يجيبونهم و يقرأون عليهم بعض الآيات، فكان عمرو بن سلمة يحفظ من ذلك أكثر من غيره.

أكثرهم قرآنا يؤم جماعتهم:

و سواء قلنا بصحة ما ذكروه حول ذلك الغلام أو بعدم صحته، فإن ذلك لا يمنع من أن يكون النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد قرر أن إمام القوم أكثرهم جمعا للقرآن، و ذلك على قاعدة: «قيمة كل امرئ ما يحسنه»، و استجابة لواجب الحث و التشجيع على حفظ القرآن، و الإهتمام بجمعه، غير أن سؤالا قد يطرح هنا، و هو: أن الناس كانوا آنئذ بحاجة إلى معرفة أحكام دينهم، مقدمة للإلتزام و العمل بها، فلماذا لم يأمرهم بتقديم الأفقه و الأعرف بأحكام دينه؟!

و يمكن أن يجاب: بأن القرآن أساس الدين، و حصنه الحصين، و فيه كل معارف الدين، فى عقائده، و شرائعه، و أحكامه، و مفاهيمه، و أخلاقياته، و سياساته، و عبره و عظاته، و غير ذلك مما لا بد منه للإنسان المسلم و المؤمن ..

على أن نفس ربط الإنسان باللّه، و شعوره بأن اللّه هو الذى يتكلم معه،

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۷۸

يجعله أكثر شعورا بحقيقته و حجمه، و يدعوه للتواضع أمام عظمة اللّه، و يدفع عنه الشعور بالكبر، و الخيلاء، و يجعله يشعر بأنه

محاسب، و مسؤول، و لا يستطيع أن يخفى شيئا من أفعاله، أو أقواله، أو نواياه ..

و من شأن هذا أن يزيد فى انقياده، و عبوديته، و سعيه لاستكمال ما يحتاج إليه لنيل رضا اللّه تبارك و تعالى، و الفوز بدرجات القرب منه. على أن الإستكثار من القرآن، و جمعه، و قراءته، لا بد أن يفتح أمام الإنسان أبوابا عديدة للسؤال، و الإستقصاء عن الكثير الكثير من المعارف التى لولا قراءته للقرآن، لم تخطر له على بال، و لم تمر له فى خيال.

و مع غض النظر عن ذلك كله .. فإن هذا الحكم النبوى لا بد أن يعطى الأمثولة الرائعة لتطبيق المعايير الإسلامية و الإيمانية، حين يصبح أصغر القوم إمامهم، لا لأجل مال جمعه، أو وصل إليه، و لا لأجل دنيا أصابها، أو جاه ظفر به، و إنما لأنه سار فى طريق رضا اللّه سبحانه، و نال المعارف التى تيسّر له التقوى، و توصله إلى مقامات القرب و الزلفى.

ثم إن ذلك يذكى الطموح لدى الآخرين ليدخلوا الحلبة، و ليستبقوا الخيرات، و الباقيات الصالحات، لا ليستبقوا المآثم و الموبقات.

وفود جعفى:

و قالوا: كانت قبيلة جعفى يحرمون أكل القلب فى الجاهلية، فوفد إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» رجلان منهم: قيس بن سلمة بن شراحيل، و سلمة بن يزيد، و هما أخوان لأم، و أمهما مليكة بنت الحلو. فأسلما. فقال لهما رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «بلغنى أنكم لا تأكلون القلب».

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۷۹

قالا: نعم.

قال: «فإنه لا يكمل إسلامكما إلا بأكله».

و دعا لهما بقلب، فشوى، ثم ناوله سلمة بن يزيد، فلما أخذه أرعدت يده، فقال له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «كله».

و كتب رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لقيس بن سلمة كتابا نسخته:

«كتاب من محمد رسول اللّه لقيس بن سلمة بن شراحيل، أنى استعملتك على مران و مواليها، و حريم و مواليها، و الكلاب و مواليها، [من أقام الصلاة، و آتى الزكاة، و صدّق ماله و صفاه].

[قال الكلاب: أود، و زبيد] و جزء ابن سعد العشيرة، و زيد اللّه بن سعد، و عائذ اللّه بن سعد، و بنو صلاءة من بنى الحارث بن كعب ..

ثم قالا: يا رسول اللّه، إن أمنا مليكة بنت الحلو كانت تفك العافى، و تطعم البائس، و ترحم المسكين، و إنها ماتت و قد و أدت بنية لها صغيرة، فما حالها؟

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «الوائدة و الموؤدة فى النار».

فقاما مغضبين.

فقال: «إلى فارجعا».

فقال: «و أمى مع أمكما».

فأبيا، و مضيا و هما يقولان: و اللّه، إن رجلا أطعمنا القلب، و زعم أن أمنا فى النار لأهل ألّا يتبع. و ذهبا. فلما كانا ببعض الطريق لقيا رجلا من أصحاب رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» معه إبل من إبل الصدقة، فأوثقاه، و طردا الإبل.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۸۰

فبلغ ذلك النبى «صلى اللّه عليه و آله» فلعنهما فيمن كان يلعن فى قوله:

«لعن اللّه رعلا، و ذكوان، و عصية، و لحيان، و ابنى مليكة بن حريم، و مران» «۱».

وفادة أبى سبرة:

و قالوا: وفد أبو سبرة و هو يزيد بن مالك بن عبد اللّه الجعفى على النبى «صلى اللّه عليه و آله» و معه ابناه: سبرة و عزيز. فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لعزيز: «ما اسمك»؟

قال: عزيز.

قال: «لا عزيز إلا اللّه، أنت عبد الرحمن». فأسلموا.

و قال أبو سبرة: يا رسول اللّه، إن بظهر كفى سلعة قد منعتنى من خطام راحلتى.

فدعا له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» [بقدح، فجعل يضرب به على السلعة، و يمسحها، فذهبت، فدعا له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»] و لا بنيه.

و قال له: يا رسول اللّه، أقطعنى وادى قومى باليمن، و كان يقال له:

حردان. ففعل «۲».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۴ و ۳۱۵ و الطبقات الكبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ۱ ص ۳۲۴- ۳۲۶، و الكافى ج ۸ ص ۷۱، و البحار ج ۲۲ ص ۱۳۷ و ج ۵۷ ص ۲۳۲، و مستدرك البيسابورى ج ۴ ص ۸۲، و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۴، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۲۵.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۵ عن ابن سعد، و الطبقات الكبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ۲ ص ۹۰، و فى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۲۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۸۱

و نقول:

كنا قد ذكرنا فى أكثر من موضع: أن الناس كانوا يرون أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» لا بد أن يكون قادرا على شفائهم من كل عاهة، و أنه ينزل الغيث، و يخبر بالغائبات و ما إلى ذلك، و لم يكن النبى «صلى اللّه عليه و آله» يسجل أى تحفظ على فهمهم هذا، بل هو يستجيب إلى ما كانوا يطلبونه منه فى هذا السياق .. و قد ذكر آنفا بعض ما يرتبط بذلك. و يبقى أن نشير هنا إلى ما يلى:

لا يكمل إسلامه إلا بأكل القلب:

قد يناقش البعض بأنه لا يجد وجها للقول المنسوب إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» للجعفيين: «لا يكمل إسلامكما إلا بأكل القلب»، ثم شوى لهما قلبا و أطعمهما منه ..

و نجيب: بأن المقصود أن تحريم أى شىء مما أحله اللّه تعالى معناه: أن ثمة نقصا فى إسلام من يحرم ذلك، و تمام الإسلام و كماله إنما هو بالتسليم التام، و القبول بكل ما جاء به النبى «صلى اللّه عليه و آله» .. و لا يريد «صلى اللّه عليه و آله» أن يقول: إن لأكل القلب خصوصية فى الإسلام.

و قد كان لا بد من أن يرفع الحرج الناشئ عن رواسب الجاهلية، فلأجل ذلك أطعمهما فعلا من قلب شواه لهما .. فإن من السهل على الإنسان أن يعلن قبوله بالشىء، و لكنه حين يواجه به، و يريد أن يصدق قوله بفعله تجده يصد عن ذلك، و تأبى نفسه الإنصياع ..

و لذلك أرعدت يد سلمة بن يزيد حين ناوله النبى «صلى اللّه عليه

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۸۲

و آله» القلب المشوى ليأكله .. و لو أنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يواجهه بهذا الأمر، فلربما يؤدى التزامه بأمر الجاهلية إلى أن يستقر هذا الأمر الخاطئ فى داخل نفسه من جديد، و لربما يضاف إليه أمور جاهلية أخرى، إلى أن ينتهى به الحال إلى العودة إلى ما كان عليه قبل إسلامه ..

ادع إلى سبيل ربك بالحكمة:

و قد زعمت الرواية المتقدمة: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد أخبر ذينك الرجلين بأن أمهما فى النار، بعد أن أطعمهما القلب، فلما غضبا أضاف أمه «صلى اللّه عليه و آله» إلى أمهما، فحكم عليها أنها فى النار أيضا استرضاء لهما، و لكنهما لم يقبلا منه و ذهبا ..

و لسنا بحاجة إلى القول: بأن أساس الرواية مشكوك، فإن هذه الطريقة التى نسب إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» أنه عامل بها ذينك الرجلين، ليست من مصاديق الدعوة إلى اللّه بالحكمة و الموعظة الحسنة، بل هى قد أدت إلى تنفير هذين الرجلين من الإسلام، و صدودهما عنه، رغم زعمهم أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد واساهما بنفسه بإضافة أمه إلى أمهما، فلاحظ الفقرة التالية:

الموؤودة فى النار، و أمى مع أمكما:

قد ذكر النص المتقدم: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قال: «الوائدة و الموؤودة فى النار، فقام قيس بن سلمة، و قيس بن يزيد و هما مغضبان، فقال «صلى اللّه عليه و آله»: و أمى و أمكما فى النار».

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۸۳

و نقول:

إننا لا نرتاب فى كذب هذه المزعمة، و ذلك لما يلى:

أولا: قد تقدم فى الجزء الثانى من هذا الكتاب فى فل: «بحوث تسبق السيرة» إثبات إيمان آباء النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و قد ألف السيوطى كتبا و رسائل فى إثبات ذلك، مثل كتاب: التعظيم و المنة فى أن أبوى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى الجنة. و نشر العلميين المنيفين، و غير ذلك.

فراجع ما ذكرناه هناك ..

ثانيا: إنه لا ريب فى أن العقل يقبح عقوبة البرىء، البالغ العاقل، فهل يمكن أن يرضى بتعذيب الأبرياء من الأطفال؟ فكيف إذا كانوا صغارا لا يملكون من الإدراك ما يصحح مؤاخذتهم بشىء؟!

ثالثا: إن الآيات قد صرحت: بأنه لا عذاب على الولدان، قال تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ قالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قالُوا أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ واسِعَةً فَتُهاجِرُوا فِيها فَأُولئِكَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ ساءَتْ مَصِيراً، إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجالِ وَ النِّساءِ وَ الْوِلْدانِ لا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَ لا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا «۱».

رابعا: روى عن ابن عباس فى الموؤودة قوله: «فمن زعم أنهم فى النار فقد كذب» «۲».

---

(۱) الآيتان ۹۷ و ۹۸ من سورة النساء.

(۲) الدر المنثور ج ۶ ص ۳۱۹ عن عبد بن حميد، و ابن المنذر، و ابن أبى حاتم، و تفسير ابن أبى حاتم ج ۱۰ ص ۳۴۰۴ و ۳۴۰۶، و تفسير إبن كثير ج ۴ ص ۵۰۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۸۴

خامسا: عن النبى «صلى اللّه عليه و آله»: «رفع القلم عن ثلاثة:

الصبى، و المجنون، و النائم» و نحوه غيره «۱».

---

(۱) راجع: الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۳ ص ۷۳ و كنز العمال ج ۳ ص ۵۹ و تذكرة الخواص ص ۱۵۷ و المناقب للخوارزمى ص ۴۸ و سنن أبى داود ج ۴ ص ۱۱۴ و ۱۴۰ و فرائد السمطين ج ۱ ص ۶۶ و ذخائر العقبى ص ۸۱ و الغدير ج ۶ ص ۱۰۲ و سنن ابن ماجة ج ۱ ص ۶۵۹ و المستدرك للحاكم ج ۲ ص ۵۹ و ج ۴ ص ۳۸۹ و جامع الأصول ج ۴ ص ۲۷۱ و تيسير الوصول ج ۲ ص ۸ و الرياض النضرة ج ۳ ص ۱۴۴ و حاشية الحفنى على الجامع الصغير ج ۲ ص ۲۵۸ و مصباح الظلام ج ۲ ص ۱۳۶ و فتح البارى ج ۱۲ ص ۱۲۱ و عمدة القارى ج ۲۳ ص ۲۹۲ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۸ ص ۲۶۴ و إرشاد السارى ج ۴ ص ۱۴ و ج ۱۰ ص ۹ عن البغوى، و أبى داود، و النسائى، و ابن حبان، و فيض القدير للمناوى ج ۴ ص ۳۵۷ و صحيح البخارى (كتاب المحاربين: باب لا يرجم المجنون و لا المجنونة).

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۸۵

الفصل الرابع: ست وفادات شخصية

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۸۷

۱- وفادة أبى رزين لقيط بن عامر:

اشارة

عن لقيط بن عامر قال: خرجت أنا و صاحبى نهيك بن عاصم [بن مالك بن المنتفق] (لانسلاخ رجب) «۱» حتى قدمنا على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فوافيناه حين انصرف من صلاة الغداة، فقام فى الناس خطيبا، فقال: «يا أيها الناس، ألا إنى قد خبأت لكم صوتى منذ أربعة أيام لتسمعوا الآن، ألا فهل من امرئ قد بعثه قومه فقالوا: اعلم لنا ما يقول رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟ ألا ثمّ رجل لعلّه أن يلهيه حديث نفسه، أو حديث صاحبه، أو يلهيه ضال؟! ألا و إنى مسؤول هل بلغت؟ ألا اسمعوا تعيشوا، ألا اجلسوا».

فجلس الناس، و قمت أنا و صاحبى، حتى إذا فرغ لنا فؤاده و بصره قلت: يا رسول اللّه، ما عندك من علم الغيب؟

---

(۱) الإصابة ج ۳ ص ۵۷۹ و ۳۳۰، و مسند أحمد ج ۴ ص ۱۳، و المستدرك للنيسابورى ج ۴ ص ۵۶۰، و مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۳۳۸، و ما روى فى الحوض و الكوثر للقرطبى ص ۱۵۳، و كتاب السنة لابن أبى عاصم ص ۲۸۶، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۱۹ ص ۲۱۱، و جزء بقى بن مخلد لابن بشكوال ص ۱۵۳، و أسد الغابة ج ۵ ص ۴۴، و الإصابة ج ۶ ص ۳۷۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۸۸

فضحك، فقال: «لعمر اللّه» و هز رأسه، و علم أنى أبتغى سقطه، فقال:

«ضنّ ربك عز و جل بمفاتيح خمسة من الغيب لا يعلمها إلا اللّه». و أشار بيده.

فقلت: و ما هى يا رسول اللّه؟

فقال: «علم المنيـة، قد علم متى منية أحدكم و لا تعلمونه، و علم ما فى غد و ما أنت طاعم غدا و لا تعلمه، و علم المنى حين يكون فى الرحم قد علمه و لا تعلمونه، و علم الغيث يشرف عليكم آزلين مسنتين، فيظل يضحك قد علم أن غوثكم قريب».

قال لقيط: قلت: لن نعدم من رب يضحك خيرا يا رسول اللّه.

قال: «و علم يوم الساعة».

قلت: يا رسول اللّه، إنى سائلك عن حاجتى فلا تعجلنى.

قال: «سل عما شئت».

قـال: قلت يـا رسول اللّه: علّمنا مما لا يعلم الناس، و مما تعلم، فإنّا من قبيل لا يصـدقون تصـديقنا أحـدا، من مذحـج التى تـدنو إلينا، و خثعم التى توالينا، و عشيرتنا التى نحن منها.

قال رسول اللّه «صـلى اللّه عليه و آله»: «ثم تلبثون ما لبثتم، يتوفى نبيكم ثم تبعث الصائحة، فلعمرو إلهك ما تدع على ظهرها من شـىء إلا مات، و الملائكة الذين مع ربك، فيصـبح ربك عز وجل يطوف فى الأرض قد خلت عليه البلاد، فيرسل ربك السـماء تهضب من عند العرش، فلعمرو إلهك ما تدع على ظهرها من مصـرع قتيل، و لا مدفن ميت إلا شـقت القبر عنه حتى تخلفه من قبل رأسه، فيستوى جالسا.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۸۹

فيقول ربك: مهيم- لما كان فيه.

فيقول: يا رب، أمس اليوم، و لعهده بالحياة يحسبه حديث عهد بأهله».

فقلت: يا رسول اللّه، فكيف يجمعنا بعد ما تمزقنا الرياح، و البلى، و السباع؟

فقال: «أنبئك بمثل ذلك فى آلاء اللّه، أشرقت على الأرض و هى مدرة باليـة.

فقلت: لا تحيا هذه أبدا، ثم أرسل ربك عليها، فلم تلبث إلا أياما حتى أشرفت عليها و هى شربة واحدة، و لعمرو إلهك لهو أقدر على أن يجمعكم من الماء على أن يجمع نبات الأرض، فتخرجون من الأصواء، و من مصارعكم، فتنظرون إليه و ينظر إليكم».

قال: قلت: يا رسول اللّه، كيف و نحن ملء الأرض، و هو عز وجل شخص واحد ينظر إلينا و ننظر إليه؟

قال: «أنبئك بمثل ذلك فى آلاء اللّه عز وجل: الشـمس و القمر آية منه صغيرة ترونهما و يريانكم ساعة واحدة، [و لعمرو إلهك أقدر على أن يراكم و ترونه من أن ترونهما و يريانكم] لا تضارون- و فى لفظ: لا تضامون- فى رؤيتهما».

قلت: يا رسول اللّه، فما يفعل بنا ربنا إذا لقيناه؟

قال: «تعرضون عليه باديـة له صفحاتكم، لا تخفى عليه منكم خافيـة، فيأخذ ربك عز وجل بيده غرفة من الماء فينضح بها قبلكم، فلعمرو إلهك ما تخطئ وجه أحد منكم قطرة، فأما المسلم فتدع وجهه مثل الريطة البيضاء.

و أما الكافر فتنضحه، أو قال: فتحطمه بمثل الحمم الأسود.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۹۰

ثم ينصرف نبيكم، و يتفرق على أثره الصالحون، فتسلكون جسرا من النار، فيطأ أحدكم الجمر، فيقول: حس.

فيقول ربـك عز و جـل: أو إنه! ألا فتطلعون على حوض نبيكم، لا يظمأ و اللّه ناهله قط، فلعمر إلهك ما يبسط أحـد منكم يـده الا وقع عليها قدح يطهره من الطوف و البول و الأذى، و تحبس الشمس و القمر فلا ترون منهما واحدا».

قال: قلت يا رسول اللّه، فبم نبصر يومئذ؟

قال: «بمثل بصرك ساعتك هذه، و ذلك مع طلوع الشمس فى يوم أشرقته الأرض، و واجهته الجبال».

قال: قلت: يا رسول اللّه، فبم نجزى من سيئاتنا و حسناتنا؟

قال: «الحسنة بعشر أمثالها، و السيئة بمثلها إلا أن يعفو».

قال: قلت: يا رسول اللّه، فما الجنة و ما النار؟

قال: «لعمرو إلهك إن النار لها سبعة أبواب، ما منها بابان إلا يسير الراكب بينهما سبعين عاما، و إن للجنة ثمانية أبواب، ما منها بابان إلا يسير الراكب بينهما سبعين عاما».

قال: قلت: يا رسول اللّه، فعلام نطلع من الجنة؟

قال: «على أنهار من عسل مصفى، و أنهار من خمر ما بها من صداع و لا ندامة، و أنهار من لبن لم يتغير طعمه، و ماء غير آسن، و فاكهة، و لعمرو إلهك ما تعلمون، و خير من مثله معه أزواج مطهرة».

قال: قلت: يا رسول اللّه، أ و لنا فيها أزواج؟! أ و منهنّ صالحات؟

قال: «المصلحات للصالحين».

و فى لفظ: «الصالحات للصالحين، تلذّون بهن مثل لذاتكم فى الدنيا،

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۹۱

و يلذذن بكم غير أن لا توالد».

قال لقيط: قلت: يا رسول اللّه، أقصى ما نحن بالغون و منتهون إليه؟

فلم يجبه النبى «صلى اللّه عليه و آله».

قال: قلت: يا رسول اللّه، علام أبايعك؟

قال: فبسط رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يده و قال: «على إقام الصلاة، و إيتاء الزكاة، و زيال الشرك، فلا تشرك باللّه إلها غيره».

قال: فقلت: يا رسول اللّه، و إن لنا ما بين المشرق و المغرب؟

فقبض النبى «صلى اللّه عليه و آله» يده و ظن أنى أشترط عليه شيئا لا يعطينيه.

قال: قلت: نحل منها حيث شئنا، و لا يجنى على امرئ إلا نفسه؟

فبسط إلىّ يده و قال: «ذلك لك، تحل حيث شئت و لا يجزى عنك إلا نفسك».

قال: فانصرفنا عنه. فقال: «ها إنّ ذين، ها إنّ ذين، من أتقى الناس فى الأولى و الآخرة».

فقال له كعب بن الخدارية، أحد بنى بكر بن كلاب: من هم يا رسول اللّه؟

قال: «بنو المنتفق أهل ذلك منهم».

قال: فانصرفنا و أقبلت عليه، فقلت: يا رسول اللّه، هل لأحد ممن مضى من خير فى جاهليتهم؟

فقال رجل من عرض قريش: و اللّه إن أباك المنتفق لفى النار.

قال: فلكأنّه وقع حرّ بين جلدة وجهى و لحمى مما قال لأبى، على

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۹۲

رؤوس الناس، فهممت أن أقول: و أبوك يا رسول اللّه؟ ثم إذا الأخرى أجمل، فقلت: يا رسول اللّه، و أهلك؟

قال: «و أهلى لعمرو اللّه، حيث ما أتيت على قبر عامرى أو قرشى أو دوسى قل أرسلنى إليك محمد، فأبشر بما يسوؤك تجر على وجهك و بطنك فى النار».

قال: قلت: يا رسول اللّه، و ما فعل بهم ذلك؟ و قد كانوا على عمل لا يحسنون إلا أياه، و كانوا يحسبون أنهم مصلحون.

قال «صلى اللّه عليه و آله»: «ذلك بأن اللّه تعالى بعث فى آخر كل سبع أمم نبيا، فمن عصى نبيه كان من الضالين و من أطاع نبيه كان من المهتدين».

مديح و تصحيح:

قال الصالحى الشامى:

رواه عبد اللّه ابن الإمام أحمد فى زوائد المسند، و الطبرانى.

و قال الحافظ أبو الحسن الهيثمى: أسنادها متصلة و رجالها ثقات. و إسناد الطبرانى مرسل، عن عاصم بن لقيط.

و قال فى زاد المعاد: «هذا حديث كبير جليل، تنادى جلالته و فخامته و عظمته على أنه خرج من مشكاة النبوة، رواه أئمة السنة فى كتبهم، و تلقوه بالقبول، و قابلوه بالتسليم و الإنقياد، و لم يطعن أحد منهم فيه و لا فى أحد من رواته».

و سرد «ابن القيم» من رواه من الأئمة، منهم البيهقى فى كتاب البعث «۱».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۰۴ و ۴۰۶ و المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۲۳۰- ۲۳۳ عن أحمد، و ابن معين، و خلق، و النسائى، و ابن صاعد،-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۹۳

و نقول:

قد تضمن الحديث المتقدم مواضع مكذوبة على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و نحن نكتفى هنا بالإشارة إلى بعضها، و هى التالية:

تأكيد عقيدة التجسيم:

قد زعمت الرواية المتقدمة: أن اللّه عز وجل: «يظل يضحك قد علم أن غوثكم قريب.

قال لقيط: قلت: لن نعدم من رب يضحك خيرا».

و قالت: «فيصبح ربك عز وجل يطوف فى الأرض قد خلت عليه البلاد».

و قالت: «.. فتخرجون من الأصواء، و من مصارعكم، فتنظرون إليه، و ينظر إليكم».

قال: قلت: «يا رسول اللّه، كيف و نحن ملء الأرض، و هو عز وجل شخص واحد، ينظر إلينا، و ننظر إليه؟!

قال أنبئك بمثل ذلك فى آلاء اللّه عز وجل: الشمس و القمر آية منه صغيرة، ترونهما و يريانكم ساعة واحدة، و لعمرو إلهك أقدر على أن يراكم و ترونه من أن ترونهما و يريانكم»

و قالت الرواية أيضا: «فيأخذ ربكم عز وجل بيده غرفة من الماء، فينضح قبلكم».

- و أبى عوانة، و الطبرانى، و آخرين. و راجع: الإصابة ج ۳ ص ۳۳۰ و أشار إليه فى ص ۵۷۹ عن زوائد المسند، و ابن شاهين، و الطبرانى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۹۴

تمحلات و تأويلات باردة:

و قد حاول هؤلاء: أن يبعدوا هذا النوع من الروايات عن دائرة التجسيم، فزعموا- كما قال فى زاد المعاد فى قوله «صلى اللّه عليه و آله»:

«فيظل يضحك»، هذا من صفات أفعاله سبحانه و تعالى التى لا يشبهه فيها شىء من مخلوقاته كصفات ذاته، و قد وردت هذه القصة فى أحاديث كثيرة لا سبيل إلى ردها، كما لا سبيل إلى تشبيهها و تحريفها، و كذلك قوله:

«فأصبح ربك يطوف فى الأرض»، هو من صفات أفعاله، كقوله تعالى:

وَ جاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا «۱»، و قوله تعالى: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ «۲». و ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا [و يدنو عشية عرفة، فيباهى بأهل الموقف الملائكة]، و الكلام فى الجميع صراط واحد مستقيم، إثبات بلا تمثيل، و تشبيه و تنزيه بلا تحريف و تعطيل «۳».

و من الواضح: أن هذا كله من قبيل الضحك على اللحى، و نحن نوضح هنا هذا الأمر بعض التوضيح بقدر ما تسمح لنا به المناسبة، فنقول:

إن الحنابلة قد أثبتوا للّه صفات وجدت الفرق الأخرى أنها قد أدت بالقائلين بها إلى إثبات صفة الجسمية له تعالى .. و يسمون أنفسهم صفاتية.

فأثبتوا للّه تبارك و تعالى يدا، و إصبعا، و ساقين، و قدمين، و عينين، و نفسا، و نواجذ و ما إلى ذلك مما وردت به أحاديثهم .. و قد أثبتوها له بما لها

---

(۱) الآية ۲۲ من سورة الحجر.

(۲) الآية ۱۵۸ من سورة الأنعام.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۳۳ و فى (ط دار الكتب العلمية) ج ۶ ص ۴۰۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۹۵

من معان حقيقية.

و قالوا: إنه تعالى فوق عرشه فى السماوات، و ينزل إلى الأرض.

و قد جمع ابن خزيمة فى كتابه: التوحيد و إثبات صفات الرب مئات من هذه الأحاديث، ثم اختار منها البيهقى الصحاح و الحسان، و حاول تأويلها فى كتابه: «الأسماء و الصفات» بكثير من التكلف و التعسف. و لو أنه أقر بكذبها لكان أراح و استراح.

و يشير إلى كثرة أحاديث التجسيم، التى يسمونها أحاديث الصفات قول ابن تيمية: «و قد جمع علماء الحديث من المنقول فى الإثبات، ما لا يحصى عدده إلا رب السماوات» «۱». و قد بلغ بهم تشددهم فى هذه العقيدة، حدا جعلهم ينكرون المجاز، و أطلقوا عليه أنه طاغوت «۲».

و لعل أصدق كلمة فى التعبير عن واقع و منحى هذه الأحاديث هو ما وصف به الفخر الرازى كتاب ابن خزيمة، فقد قال و هو يتحدث عن آية:

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ «۳»: «و اعلم أن محمد بن إسحاق بن خزيمة أورد استدلال أصحابنا بهذه الآية فى الكتاب الذى سماه: ب «التوحيد»، و هو فى الحقيقة كتاب الشرك، و اعترض عليها، و أنا أذكر حاصل كلامه بعد حذف التطويلات، لأنه كان رجلا مضطرب الكلام، قليل الفهم، ناقص العقل» «۴».

---

(۱) مجموعة الرسائل ج ۱ ص ۱۹۸.

(۲) الرسائل السبعة (الضميمة الثالثة للإبانة) ص ۳۶.

(۳) الآية ۱۱ من سورة الشورى.

(۴) تفسير الفخر الرازى ج ۲۷ ص ۵۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۹۶

مصدر هذه العقيدة:

و لعل مما سهّل تقبل الناس لعقيدة التجسيم: أنها كانت منسجمة مع عبادة الأصنام التى كانت شائعة فى العرب، فهم و إن كانوا قد اصبحوا يعبدون اللّه، و لكنهم أعطوه نفس صفات أصنامهم.

يضاف إلى ذلك: أن هذه العقيدة كانت موجودة لدى أهل الكتاب.

فالنصارى شبهوا المسيح باللّه، و جعلوه الابن، و قالوا: إنه الأقنوم الثالث فى الذات الإلهية. و كان فى العرب نصارى، و فى الحيرة و فى الشام، و فى نجران «۱».

و اليهود الذين كانوا أكثر إغراقا فى التجسيم الإلهى، كانوا يقيمون فى المدينة المنورة، أو قريبا منها مثل خيبر، و كان لهم وجود قوى فى تيماء، و فى وادى القرى. و فى اليمن كان لهم ملوك. و كان العرب مبهورين بهم، خاضعين لهم ثقافيا، و كان لكعب الأحبار، و وهب بن منبه، و عبد اللّه بن سلام، و أضرابهم تأثير فى إشاعة ثقافة اليهود بواسطة فريق من الناس كانوا يأخذون منهم من دون أى تحفظ، مثل أبى هريرة، و عبد اللّه بن عمرو بن العاص، و مقاتل و غيرهم ..

و إذا استثنينا عليا و أهل البيت «عليهم السلام»، و كذلك شيعتهم، فسنجد أن الحكام بعد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قد ساعدوا على ذلك، و كذلك الأمويون و العباسيون.

و أما على «عليه السلام» «فخطبه فى بيان نفى التشبيه (أى التجسيم)

---

(۱) فجر الإسلام ص ۲۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۹۷

و فى إثبات العدل أكثر من أن تحصى» «۱». و عنه أخذ المعتزلة القول بالتنزيه.

و قد ذكرنا بعض ما يرتبط بهذا الأمر فى الجزء الأول من هذا الكتاب.

الأشاعرة و عقيدة التجسيم:

و قد حاول الأشاعرة أن ينأوا بأنفسهم عن عقيدة الصفات (أعنى إثبات الأعضاء و الحركات) التى التزم بها أهل الحديث بزعامة أحمد بن حنبل، و قبله و بعده .. و لكنهم عادوا ليلتزموا بطرف منه، و وقعوا فيما هربوا منه، حين اثبتوا رؤية اللّه تعالى فى الآخرة ..

صفات الأفعال .. و التشبيه:

يبقى أن نشير إلى: أن ما زعمه ابن القيم من التفريق بين الأعضاء، و بين الحركات و الأفعال، فقال: إن التجسيم إنما هو فيما كان من

قبيل الأول، أما الثانى، فليس منه، ما هو إلا محاولة فاشلة:

أولا: لأنهم إنما يثبتون له تعالى حركة تلازم صفة الجسمية من حيث كونها حركة له، و لأجل ذلك قال ابن تيمية: إنه تعالى ينزل إلى السماء الدنيا كما ينزل هو عن المنبر، ثم نزل ابن تيمية عن منبره «۲». أو أنه تعالى بعد نفخ

---

(۱) فضل الإعتزال ص ۱۶۳.

(۲) راجع: رحلة ابن بطوطة ص ۹۰ و (ط أخرى) ج ۱ ص ۵۷ و أبو هريرة للسيد شرف الدين ص ۶۴ و أعيان الشيعة ج ۱ ص ۲۳ و ۴۲ و ۵۷ عن ابن بطوطة، و القول الصراح فى البخارى و صحيحه الجامع للأصبهانى ص ۱۴۳ و كشف الإرتياب فى أتباع محمد بن عبد الوهاب للسيد محسن الأمين ص ۳۸۲ و صفات اللّه عند-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۹۸

الصور يطوف فى الأرض، قد خلت عليه البلاد «۱».

ثانيا: إن الرواية قد تضمنت رؤية الناس لربهم و رؤيته لهم حين يخرجون من مصارعهم حين ينفخ فى الصور.

و من الواضح: أن نظرهم إلى ربهم لابد أن يكون على نحو الحقيقة، كنظره تعالى إليهم، و ذلك لا يكون إلا إذا كان فى مكان وجهة بعينها، و كان جسما أيضا، تماما كما هو الحال بالنسبة لإشراق الشمس و القمر علينا، و رؤيتنا لهما. حسبما أوضحته الرواية نفسها.

كما أنها قد تضمنت: أن اللّه سبحانه و تعالى يأخذ بيده غرفة من الماء، فينضح بها قبلكم، ثم هى قد تحدثت عن ضحك اللّه عز وجل ..

و هما حركتان جسمانيتان بالدرجة الأولى، و لا مجال لدفع ظهور الكلام فى ذلك إلا بالإلتزام بالمجازات البعيدة، و التأويلات السخيفة الأخرى لكلمة «اليد»، و «غرفة الماء»، و «الضحك» و ما إلى ذلك ..

- المسلمين لحسين العايش ص ۳۱ عن علاقة الإثبات و التفويض ص ۸۶ و ۸۷ و ابن تيمية فى صورته الحقيقية لصائب عبد الحميد ص ۱۸ عن رحلة ابن بطوطة ص ۹۵ و الدرر الكامنة ج ۱ ص ۱۵۴.

(۱) راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۰۴ و الفايق فى غريب الحديث للزمخشرى ج ۳ ص ۴۰۱ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۵۷ و الدر المنثور ج ۶ ص ۲۹۳ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۹۵ و كتاب السنة لابن عاصم ص ۲۸۷ و تفسير الآلوسى ج ۱۵ ص ۱۴۲ و غريب الحديث لابن قتيبة ج ۱ ص ۲۲۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۱۹۹

قدم الصفات:

و قال الصالحى الشامى، تعليقا على قول النبى «صلى اللّه عليه و آله»:

«فلعمرو إلهك»، هو قسم بحياة اللّه تعالى، و فيه دليل على جواز الإقسام بصفاته، و انعقاد اليمين بها، و أنها قديمة، و أنه يطلق عليه منها أسماء المصادر، و يوصف بها، و ذلك قدر زائد على مجرد الأسماء، و أن الأسماء الحسنى مشتقة من هذه المصادر دالة عليها «۱».

و نقول:

إننا لا نريد أن نناقش فى صحة جميع الفقرات التى أوردها، غير أننا نكتفى بالقول: إن ما زعمه من قدم صفاته تعالى، إذا انضم إلى ما

يزعمونه من أن الصفات زائدة على ذاته تعالى. ثم ما يحتمه ذلك عليهم من الإلتزام بتعدد القديم- إن ذلك- يجعلنا نستذكر قول الفخر الرازى: «النصارى كفروا لأنهم أثبتوا ثلاثة قدماء، و أصحابنا قد أثبتوا تسعة» «۲».

بنو المنتفق من اتقى الناس:

و بعد .. فقد تضمنت الرواية الآنفة الذكر: أن بنى المنتفق من أتقى الناس فى الأولى، و الآخرة ..

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۰۷.

(۲) نهج الحق (مطبوع ضمن دلائل الصدق) ج ۱ ص ۱۶۲، و شرح إحقاق الحق للسيد المرعشى ج ۱ ص ۲۳۲ نقلا عن فخر الدين الرازى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۰۰

و نقول:

أولا: لا ندرى لماذا صار بنو المنتفق من أتقى الناس فى الأولى و الآخرة، و لم يكن بنو هاشم أو أية قبيلة أخرى بهذا المستوى؟!

على أننا لم نجد فى هذه القبيلة من هو فى مستوى سلمان، أو أبى ذر، أو المقداد، أو عمار، أو أبى الهيثم بن التيهان، أو قيس بن سعد، و غيرهم؟! ..

كما أنه لم يشتهر أحد من بنى المنتفق بهذه الخصوصية- أعنى خصوصية التقوى- حتى بعد وفاة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، بحيث يكون متميزا على من عداه فيها؟!

ثانيا: لم نفهم المقصود بالأولى و الآخرة فى قوله «صلى اللّه عليه و آله»:

«من اتقى الناس فى الأولى و الآخرة ..».

فإن كان المقصود بالأولى: الدنيا .. و بالآخرة: الحياة الباقية يوم القيامة ..

فما معنى أن يصفهم بالتقوى فى الآخرة، مع أنه لا تكليف فيها، لتتحقق فيها الطاعة تارة، و المعصية أخرى؟!

و إن كان المقصود بالأولى: الجاهلية .. و بالآخرة: الإسلام .. فلماذا يكون هؤلاء المشركون من أتقى الناس، و لا يكون بنو هاشم هم الأتقى من كل أحد، فإن بنى هاشم كانوا على دين الحنفية، بل كان فيهم الأنبياء و الأوصياء، وفقا للحديث: ما زال اللّه ينقله من نبى إلى نبى حتى أخرجه من صلب أبيه عبد اللّه «۱».

---

(۱) راجع: الخصال للصدوق ص ۴۸۳ و معانى الأخبار ص ۳۰۸ و مصباح البلاغة (مستدرك نهج البلاغة) للمير جهانى ج ۳ ص ۹۳ و البحار ج ۱۵ ص ۵ و شجرة طوبى ج ۲ ص ۲۱۰ و تفسير نور الثقلين ج ۱ ص ۶۸، و راجع: فتوح الشام للواقدى ج ۲ ص ۲۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۰۱

و الحديث فى أن عبد المطلب يحشر و عليه سيماء الأنبياء و هيبة الملوك «۱»، و أنه كان حجة، و أنه من أوصياء إبراهيم «عليه السلام» «۲»، و الحديث عن أن أبا طالب كان من الأوصياء، و أن وصايا عيسى «عليه السلام» قد تناهت إليه «۳»، و غير ذلك كثير.

و لا نعرف لبنى المنتفق شيئا من ذلك ..

ثالثا: إذا كان رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يقرر أن بنى المنتفق من أتقى الناس .. فلا يجوز إيذاؤهم بذكر أمواتهم، و لا السكوت عن هذا الإيذاء، فما معنى أن يقول ذلك القرشى: إن المنتفق فى النار؟! .. حيث لم يعترض عليه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بأنه

ليس له أن يقول هذا، لأن ذلك يؤذى الأحياء، و قد نهى «صلى اللّه عليه و آله» عن مثله .. حسبما

---

(۱) راجع: الكافى ج ۱ ص ۴۴۷ و شرح أصول الكافى ج ۷ ص ۱۷۱ و البحار ج ۱۵ ص ۱۵۷ و ج ۳۵ ص ۱۵۶ و ج ۱۰۸ ص ۲۰۵ و موسوعة أحاديث أهل البيت «عليهم السلام» للشيخ هادى النجفى ج ۱۲ ص ۹۲ و شرح النهج لابن أبى الحديد ج ۱۴ ص ۶۸ و الحجة على الـذاهب إلى تكفير أبى طالب لفخار بن معد الموسوى ص ۵۶ و موسوعة التاريخ الإسلامى لليوسفى ج ۱ ص ۲۴۲ و الدر النظيم لابن حاتم العاملى ص ۴۰ و ۷۹۷ عن كتاب مدينة العلم.

(۲) راجع: الإعتقادات فى دين الإمامية للصدوق (طبع المطبعة العلمية، قم سنة ۱۴۱۲ ه) ص ۸۵ و (ط دار المفيد) ص ۱۱۰ و البحار ج ۱۵ ص ۱۱۷ و ج ۱۷ ص ۱۴۲ و ج ۳۵ ص ۱۳۸ و الخصائص الفاطمية للكجورى ج ۲ ص ۶۲ و مكيال المكارم ج ۱ ص ۳۶۹، و الغدير ج ۷ ص ۳۸۵.

(۳) راجع: المحاسن للبرقى ج ۱ ص ۲۳۵ و البحار ج ۱۷ ص ۱۴۲ و الغدير ج ۷ ص ۳۸۵ و نفس الرحمن للطبرسى ص ۵۱ و إيمان أبى طالب للأمينى ص ۷۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۰۲

قدمناه فى الجزء الثانى من هذا الكتاب ..

۲- قدوم الجارود بن المعلى، و سلمة بن عياض:

اشارة

قال أبو عبيـدة معمر بن المثنى: قـدم الجارود العبـدى على رسول اللّه «صـلى اللّه عليه و آله»، و معه سـلمة بن عياض الأسـدى، و كان حليفا له فى الجاهلية.

و ذلـك أن الجارود قال لسـلمة: إن خارجا خرج بتهامـة يزعم أنه نبى، فهل لك أن نخرج إليه؟ فإن رأينا خيرا دخلنا فيه، فإنه إن كان نبيا فللسابق إليه فضيلة، و أنا أرجو أن يكون النبى الذى بشّر به عيسى بن مريم.

و كان الجارود نصرانيا قد قرأ الكتب.

ثم قال لسلمة: «ليضمر كل واحد منا ثلاث مسائل يسأله عنها، لا يخبر بها صاحبه، فلعمرى لئن أخبر بها إنه لنبى يوحى إليه».

ففعلا. فلما قدما على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قال له الجارود:

بم بعثك ربك يا محمد؟

قال: «بشهادة ألا إله إلا اللّه، و أنى عبد اللّه و رسوله، و البراءة من كل ند أو وثن يعبد من دون اللّه تعالى، و إقام الصلاة لوقتها، و إيتاء الزكاة بحقها، و صوم شهر رمضان، و حج البيت، مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها وَ ما رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ «۱»».

قال الجارود: إن كنت يا محمد نبيا فأخبرنا عما أضمرنا عليه.

فخفق رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كأنها سنة ثم رفع رأسه، و تحدر

---

(۱) الآية ۴۶ من سورة فصلت.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۰۳

العرق عنه، فقال: «أما أنت يا جارود فإنك أضمرت على أن تسألنى عن دماء الجاهلية، و عن حلف الجاهلية، و عن المنيحة، ألا و إن دم الجاهلية موضوع، و حلفها مشدود. و لم يزدها الإسلام إلا شدة، و لا حلف فى الإسلام، ألا و إن الفضل الصدقة أن تمنح أخاك ظهر دابة أو لبن شاة، فإنها تغدو برفد، و تروح بمثله.

و أما أنت يا سلمة، فإنك أضمرت على أن تسألنى عن عبادة الأصنام، و عن يوم السباسب، و عن عقل الهجين، فأما عبادة الأصنام فإن اللّه تعالى يقول: إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَها وارِدُونَ «۱».

و أما يوم السباسب، فقد أعقب اللّه تعالى منه ليلة بلجة سمحة، لا ريح فيها، تطلع الشمس فى صبيحتها، لا شعاع لها.

و أما عقل الهجين، فإن المؤمنين إخوة تتكافأ دماؤهم، يجير أقصاهم على أدناهم، أكرمهم عند اللّه أتقاهم».

فقالا: نشهد ألا إله إلا اللّه وحده لا شريك له، و أنك عبد اللّه و رسوله.

و عند ابن إسحاق، عمن لا يتهم، عن الحسن: أن الجارود لما انتهى إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كلمه، فعرض عليه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الإسلام، و رغّبه فيه.

فقال: يا محمد، إنى كنت على دين، و إنى تارك دينى لدينك، أفتضمن لى دينى؟

فقال له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «نعم أنا ضامن أن قد هداك

---

(۱) الآية ۹۸ من سورة الأنبياء.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۰۴

اللّه إلى ما هو خير منه». فأسلم و أسلم أصحابه.

ثم سأل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الحملان، فقال: «و اللّه ما عندى ما أحملكم عليه».

فقال: يا رسول اللّه، فإن بيننا و بين بلادنا ضوال من ضوال الناس- و فى لفظ المسلمين- أفنتبلغ عليها إلى بلادنا؟

قال: «لا، إياك و إياها، فإنما تلك حرق النار» ..

زاد فى نص آخر: فقال: «يا رسول اللّه، ادع لنا أن يجمع اللّه قومنا».

فقال: «اللهم اجمع لهم ألفة قومهم، و بارك لهم فى برهم و بحرهم».

فقال الجارود: يا رسول اللّه، أى المال أتّخذ ببلادى؟

قال: «و ما بلادك»؟

قال: مأواها وعاء، و نبتها شفا، و ريحها صبا، و نخلها غواد. الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج۲۷ ۲۰۴ ۲ - قدوم الجارود بن المعلى، و سلمة بن عياض: ..... ص : ۲۰۲

قال: «عليك بالإبل، فإنها حمولة، و الحمل يكون عددا. و الناقة ذودا».

قال سلمة: يا رسول اللّه، أى المال أتّخذ ببلادى؟

قال: «و ما بلادك»؟

قال: مأواها سباح، و نخلها صراح، و تلاعها فياح.

قال: «عليكم بالغنم، فإن ألبانها سجل، و أصوافها أثاث، و أولادها بركة، و لك الأكيلة و الربا».

فانصرفا إلى قومهما مسلمين.

و عند ابن إسحاق: فخرج من عنده الجارود راجعا إلى قومه، و كان حسن الإسلام، صليبا على دينه حتى مات، و لما رجع من قومه من كان أسلم منهم إلى دينه الأول مع الغرور بن المنذر بن النعمان بن المنذر، قام

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۰۵

الجارود فشهد شهادة الحق، و دعا إلى الإسلام، فقال: أيها الناس، إنى أشهد ألا إله إلا اللّه وحده لا شريك له، و أن محمدا عبده و رسوله، و أكفّر من لم يشهد.

و قال الجارود:

شهدت بأن اللّه حق (و إنما)بنات فؤادى بالشهادة و النهض

فأبلغ رسول اللّه عنى رسالةبأنى حنيف حيث كنت من الأرض

و أنت أمين اللّه فى كل خلقهعلى الوحى من بين القضيضة و القض

فإن لم تكن دارى بيثرب فيكمفإنى لكم عند الإقامة و الخفض

أ صالح من صالحت من ذى عداوةو أبغض من أمس على بغضكم بغضى

و أدنى الذى واليته و أحبهو إن كان فى فيه العلاقم من بغض

أذب بسيفى عنكم و أحبكمإذا ما عدوكم فى الرفاق و فى النقض

و اجعل نفسى دون كل ملمةلكم جنّة من دون عرضكم عرضى و قال سلمة بن عياض الأسدى:

رأيتك يا خير البرية كلهانشرت كتابا جاء بالحق معلما

شرعت لنا فيه الهدى بعد جورناعن الحق لما أصبح الامر مظلما

فنورت بالقرآن ظلمات حندسو أطفأت نار الكفر لما تضر ما

تعالى علو اللّه فوق سمائهو كان مكان اللّه أعلى و أكرما و عن عبد اللّه بن عباس: أن الجارود أنشد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» حين قدم عليه فى قومه:

يا نبى الهدى أتتك رجالقطعت فدفدا و آلا فآلا

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۰۶ و طوت نحوك الصحاصح طرالا تخال الكلال فيه كلالا

كل دهناء يقصر الطرف عنهاأرقلتها قلاصنا إرقالا

و طوتها الجياد تجمح فيهابكماة كأنجم تتلالا

تبتغى دفع بؤس يوم عبوسأوجل القلب ذكره ثم هالا «۱» وقع فى العيون: الجارود بن بشر بن المعلى. قال فى النور: و الصواب: حذف [ابن] يبقى الجارود بشر بن المعلى «۲».

إقتراح المعجزة:

و الذى نريد لفت النظر إليه فى هذه القصة هو: أن المعجزة الخالدة لنبينا الأكرم «صلى اللّه عليه و آله» هى القرآن الكريم.

كما أن من المعلوم: أنه «صلى اللّه عليه و آله» بتوجيه من اللّه تعالى، لم يكن يستجيب لمطالب المشركين التعجيزية. و قد صرح القرآن بذلك، مستدلا على صحة هذا الموقف بأنه «صلى اللّه عليه و آله» بشر رسول ..

قال تعالى: أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَ عِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهارَ خِلالَها تَفْجِيراً أَوْ تُسْقِطَ السَّماءَ كَما زَعَمْتَ عَلَيْنا كِسَفاً أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَ الْمَلائِكَةِ قَبِيلًا أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ أَوْ تَرْقى فِي السَّماءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنَزِّلَ

---

(۱) راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۰۳- ۳۰۵ و راجع: الإصابة ج ۱ ص ۲۱۶ و ۲۱۷، و البحار ج ۱۸ ص ۲۹۴ و ج ۲۶ ص

.۲۹۹

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۰۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۰۷

عَلَيْنا كِتاباً نَقْرَؤُهُ قُلْ سُبْحانَ رَبِّى هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَراً رَسُولًا «۱».

و لكننا نراه «صلى اللّه عليه و آله» يستجيب هنا لما يطلبه الجارود العبدى، و سلمة بن عياض من إخبارهما بما نوياه. فلماذا يستجيب هنا، و يكون لابد من رفض الإستجابة هناك، وفقا للتوجيه الإلهى؟!

و يمكن أن يجاب: بأن طلبات المشركين التى تحدثت الآيات عنها كانت تهدف إلى الإستفادة من تلبيتها فى تضليل الناس، لأن المشركين سيضعونها فى سياق إثبات ما يدّعونه من ضرورة أن يكون الأنبياء من سنخ آخر غير سنخ البشر، و أن البشرية لا تتلاءم مع النبوة، أو فى سياق اتهامه «صلى اللّه عليه و آله» بالسحر و الكهانة.

و هذا يوضح لنا سبب أمر اللّه تعالى نبيه «صلى اللّه عليه و آله» بأن يقول لهم: .. قُلْ سُبْحانَ رَبِّى هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَراً رَسُولًا؟!

و يؤيد ذلك أيضا قوله تعالى: وَ لَوْ نَزَّلْنا عَلَيْكَ كِتاباً فِى قِرْطاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ «۲».

و يلاحظ: أنه «صلى اللّه عليه و آله» حين لا يستجيب لطلبهم هذا يوضح للناس: أن هدفهم هو مجرد التعجيز، و ليس لديهم نية الإنصياع لمقتضاه لو استجيب لهم، لأن المطلوب إن كان هو رؤية المعجزة، فإن نفس هذا القرآن متضمن لها، فقد قال تعالى: لَقَدْ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ كِتاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ

---

(۱) الآيات ۹۱- ۹۳ من سورة الإسراء.

(۲) الآية ۷ من سورة الأنعام.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۰۸

أَ فَلا تَعْقِلُونَ «۱».

أى أنهم لو رجعوا إلى عقولهم لوجدوا فى هذا القرآن ما يدفع عنهم أية شبهة، و يزيل كل ريب و لزالت جميع المبررات لطلباتهم التعجيزية، لو كانوا يريدون أن يجدوا ما يحتم عليهم الإيمان، و يدعوهم إلى البخوع للحق .. كما أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد أظهر لهم من المعجزات ما لا يقل عما يطلبونه منه، فلماذا لم يؤمنوا؟

و الخلاصة: أنه لا مجال لأن يستجيب لطلبهم حين تسهم استجابته هذه فى تكريس مفهوم خاطئ عن طبيعة النبى و النبوة، أو إذا كان يمكّنهم من التأثير السلبى على بعض السذج أو الغافلين الذين قد لا يتيسر إخراجهم من غفلتهم بسبب عدم إمكان الوصول إليهم، أو لأى سبب آخر، فتستحكم الشبهة لديهم، و يؤدى بهم ذلك إلى الإغراق فى الضلال، أو الخروج عن دائرة الإستقامة على طريق الحق و الهدى بالكلية.

و الأهم من ذلك هو: أن الطلب الذى رفض، قد تضمن أمورا كان رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قد فعلها، و تحدث القرآن عن بعضها، مثل قضية المعراج إلى السماوات .. كما أنه «صلى اللّه عليه و آله» و كذلك الأئمة الطاهرون «عليهم السلام» قد فجروا الينابيع، و شق اللّه القمر لهم نصفين، و ردّ الشمس لعلى «عليه السلام» إلى غير ذلك مما صنعه «صلى اللّه عليه و آله»، و كذلك صنعه للأنبياء «عليهم السلام» من قبله ..

و لكن ما صنعه «صلى اللّه عليه و آله» من معجزات، منه ما كان بمبادرة

---

(۱) الآية ۱۰ من سورة الأنبياء.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۰۹

منه «صلى اللّه عليه و آله» لمصلحة اقتضت ذلك، و لم يقترحه الناس عليه، و منه ما كان استجابة لطلب بعض الناس، بهدف تحصيل اليقين بالنبوة ..

و ربما يكون قد ظهر للنبى «صلى اللّه عليه و آله»: أن طالب المعجزة كان غير قادر على إدراك إعجاز المعجزة الكبرى الخالدة، و هى القرآن لسبب أو لآخر ..

و ربما يكون قد ساعد على ذلك طبيعة المطلوب، و حجمه و مداه، فإنهم إنما طلبوا منه أن يخبرهم بما أضمروه لا أكثر .. و لو أنهم كانوا بصدد الجحود و الكيد له، لادّعوا أنهم قد أضمروا غير ما أخبرهم به.

حلف الجاهلية مشدود، و لا حلف فى الإسلام:

و قد تقدم: أن حلف الجاهلية مشدود، و أنه لا حلف فى الإسلام، و لعلنا قد أشرنا فى ثنايا هذا الكتاب إلى أن حلف الجاهلية المشدود هو الحلف القائم على دفع الظلم، و على التناصر فى الحق، و مواجهة و صد من يريد التعدى، و يسعى فى الفساد و الإفساد .. و لا يصح أن يتحالف المسلم مع مسلم آخر ضد مسلم ثالث .. لأن الإسلام يمنع من الظلم، و يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسانِ وَ إِيتاءِ ذِي الْقُرْبى وَ يَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ الْبَغْيِ «۱»، لأن هذه الآية توجب التناصر ضد الظلم، فيرتفع بذلك موضوع التحالف، إذا كان المراد به التحالف على ظلم الآخرين، و العدوان و البغى عليهم.

---

(۱) الآية ۹۰ من سورة النحل.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۱۰

ليلة القدر فى الإسلام:

و قد وصفت الرواية المتقدمة ليلة القدر بأنها: «ليلة بلجة سمحة، لا ريح فيها، تطلع الشمس فى صبيحتها، لا شعاع لها ..».

غير أن هذا الوصف لا يتطابق مع المروى عن الأئمة الطاهرين من أهل البيت «عليهم السلام»، فقد روى محمد بن مسلم عن أحدهما- الباقر أو الصادق «عليهما السلام»- قال: «علامتها أن يطيب ريحها، و إن كانت فى برد دفئت، و إن كانت فى حر بردت، فطابت الخ ..» «۱».

فإن مفاد هذه الرواية: أن فى ليلة القدر ريحا، و لكنه طيب.

و أما أنها بلجة أو سمحة أو أن الشمس تطلع فى صبيحتها لا شعاع لها، فلم نجده فيما بين أيدينا من روايات عن أهل البيت «عليهم السلام» ..

يضاف إلى ذلك: أن المشاهدة المستمرة عبر السنين المتطاولة لليالى شهر رمضان لا تؤيد هذه الأوصاف، و لا سيما فيما يرتبط بالشمس و شعاعها،

---

(۱) الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۰ ص ۳۵۰ و (ط دار الإسلامية) ج ۷ ص ۲۵۶، و الكافى ج ۴ ص ۱۵۷ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۱۰۲، و منتهى المطلب (ط. ق) للعلامة الحلى ج ۲ ص ۶۲۶، و مشارق الشموس (ط. ق) للمحقق الخوانسارى ج ۲ ص ۴۴۶،

و الحدائق الناضرة للبحرانى ج ۱۳ ص ۴۴۰، و دعائم الإسلام للقاضى النعمان المغربى ج ۱ ص ۲۸۱، و من لا يحضره الفقيه للشيخ الصدوق ج ۲ ص ۱۵۹، و مستدرك الوسائل ج ۷ ص ۴۶۸، و إقبال الأعمال للسيد ابن طاووس ج ۱ ص ۱۵۲، و البحار ج ۹۴ ص ۹، و التفسير الصافى للفيض الكاشانى ج ۵ ص ۳۵۲ و ج ۷ ص ۵۲۱، و تفسير نور الثقلين ج ۵ ص ۶۲۳، و منتقى الجمان لصاحب المعالم ج ۲ ص ۵۷۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۱۱

فإنها لا تكون ذات شعاع فى مختلف الأيام التى تكون ليلتها فى محتملات ليلة القدر ..

فضلا عن يوم السابع و العشرين من شهر رمضان، فإنه أيضا لا يختلف عن سائر الأيام فى ذلك ..

كفاه ضمان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و إنه لمن الأمور الهامة جدا أن نقرأ عن الجارود العبدى: أنه يرضى بترك دينه، و الدخول فى دين آخر اعتمادا على ضمان رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» نفسه ..

و الأهم من ذلك: أنه انتقل إلى دين يدعو إليه نفس الشخص الضامن، و يقدم نفسه للناس على أنه النبى له مع العلم بأن الجارود العبدى لم يكن إنسانا مغفلا، و لا طائشا، فإنه كان سيد قبيلة عبد القيس «۱»، و سادة القبائل يكونون عادة أكثر وعيا و نباهة من غيرهم ..

و هذه القضية إن دلت على شىء فهى تدل على مدى قبول الناس لشخص رسول «صلى اللّه عليه و آله» من خلال ما عرفوه عنه، و ما لمسوه فيه من ميزات إنسانية، و من صدق و التزام و استقامة على طريق الحق و الخير.

و تبقى استفادات أخرى من النص المتقدم نصرف النظر عن ذكرها، فقد تقدم منا بعض ما يشير إليها. و من ذلك ما نلاحظه من أن الجارود يسأل النبى «صلى اللّه عليه و آله» عن أى مال يتخذه ببلاده، أى أنه يرى أن

---

(۱) الإصابة ج ۱ ص ۲۱۶، و إكمال الكمال لابن ماكولا ج ۶ ص ۱۳۴، و تهذيب التهذيب ج ۲ ص ۴۷، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۳ ص ۲۳۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۱۲

المفروض بالنبى «صلى اللّه عليه و آله» أن يكون عالما بمثل هذه الأمور أيضا، و يستجيب «صلى اللّه عليه و آله» له على النحو المذكور، و لم يقل له:

إن ذلك ليس من اختصاصى .. فراجع.

۳- وفادة الحارث بن حسان:

اشارة

عن الحارث بن حسان البكرى قال: خرجت أشكو العلاء الحضرمى إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فمررت بالربذة، فإذا عجوز من بنى تميم منقطع بها، فقالت: يا عبد اللّه، إن لى إلى رسول اللّه حاجة، فهل أنت مبلغى إليه؟

قال: فحملتها، فأتيت المدينة، فإذا المسجد غاص بأهله، و إذا راية سوداء تخفق، و بلال متقلد السيف بين يدى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقلت: ما شأن الناس؟

قالوا: يريد أن يبعث عمرو بن العاص وجها.

قال: فجلست، فدخل منزله، فاستأذنت عليه، فأذن لى. فدخلت فسلمت، فقال: «هل كان بينكم و بين تميم شىء»؟

قلت: نعم، و كانت الدائرة عليهم، و مررت بعجوز من بنى تميم منقطع بها، فسألتنى أن أحملها إليك، و ها هى بالباب.

فأذن لها فدخلت.

فقلت: يا رسول اللّه، إن رأيت أن تجعل بيننا و بين تميم حاجزا، فاجعل الدهناء.

فحميت العجوز و استوفزت، و قالت: يا رسول اللّه، أين يضطر مضرك؟

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۱۳

قال الحارث: قلت: إن مثلى ما قال الأول: معزى حملت حتفها، حملت هذه و لا أشعر أنها كانت لى خصما، أعوذ باللّه و رسوله أن أكون كوافد عاد.

قالت هى: و ما وافد عاد؟ و هى أعلم بالحديث منه، و لكن تستطعمه.

قلت: إن عادا قحطوا فبعثوا وافدا لهم. فمر بمعاوية بن بكر. فأقام عنده شهرا يسقيه الخمر، و تغنيه جاريتان يقال لهما: الجرادتان.

فلما مضى الشهر خرج إلى جبال مهرة فقال: اللهم إنك تعلم (أنى) لم أجئ إلى مريض فأداويه، و لا إلى أسير فأفاديه، اللهم اسق ما كنت تسقيه.

فمرت به سحابات سود، فنودى منها: اختر، فأومأ إلى سحابة منها سوداء، فنودى منها: خذها رمادا رمددا، لا تبق من عاد أحدا.

قال: فما بلغنى أنه أرسل عليهم من ريح إلا بقدر ما يجرى فى خاتمى هذا حتى هلكوا.

قال أبو وائل: و كانت المرأة أو الرجل إذا بعثوا وافدا لهم قالوا: لا يكن كوافد عاد «۱».

و نقول:

الشكوى من العمال:

قد أظهر هذا النص: كيف أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد فتح أمام الناس أبواب الشكوى من عماله. و هذا أمر هام و حساس للغاية، لأنه مما تقتضيه سنة الإنصاف و العدل، و توجبه مسؤولية حفظ و صيانة الشأن

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۸ و ۳۱۹ عن أحمد، و الترمذى، و النسائى، و ابن ماجة، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۹۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۱۴

العام من أى تعد و إفساد، لأن الفساد آفة الدول، و من موجبات وهنها و سقوطها ..

و أما استياء العمال من الشاكين، فهو لا يضر ما دام أنه بلا مبرر، و غاية ما يحدثه من أثر هو إفساد علاقتهم ببعض الأفراد، و يقابل ذلك منافع عظمى تبدأ بحفظ أولئك العمال أنفسهم من الإساءة و الخطأ، و تنتهى بحفظ الدولة و الرعية من الظلم و الفساد ..

الراية السوداء:

إن الرايـة التى رآهـا الحـارث بن حسـان كـانت سوداء، و قـد ذكرنـا: أن الرايـة السوداء كانت ترفع حين تكون الحرب مع الكافرين و المشركين ..

الإهتمام بأخبار الفئات:

إنه «صـلى اللّه عليه و آله» لم يمهـل الحارث حتى يفصـح له عن حاجته، بل هو قـد بادره بالسؤال عن حالهم مع بنى تميم، إن كان قد حصل شـىء بين الفريقين، و هذا يفصح عن شدة اهتمام رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بمتابعة ما يجرى بين الفئات المختلفة، و هو يعرّف الناس: أنه معنىّ جدا بما جرى ..

حياد النبى صلّى اللّه عليه و آله:

و يلاحظ: أن النبى «صـلى اللّه عليه و آله» لم يتدخل بين تلك التميمية و بين الحارث بن حسان .. بل اكتفى بالسماع .. ربما لأنه رأى أن ثمة تكافؤا فى الحوار فيما بينهما .. و أن العجوز لم تظلم الحارث حين اعترضت عليه،

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۱۵

لأنهـا رأت أن جعـل الـدهناء هى الحـاجز بين الفريقين مضـر بحـال قومهـا، ربمـا لأـنه يمنعهم من الوصول إلى مواضع يحتـاجون إلى الوصول إليها ..

و لعلهـا قـد لاـحظت أيضـا: أنه بصـدد التشـفى بقومهـا حين أضاف بلا مبرر ظاهر قوله: «و كانت الـدائرة عليهم»، حيث لم يسأله النبى «صلى اللّه عليه و آله» عن نتيجة ما جرى، بل سأله عن أصل حدوث شىء ..

كمـا أنه «صـلى اللّه عليه و آله» لم يلاحـظ: أن لـدى الحـارث نوايـا سـيئة وراء طلبه هـذا، فهو إنما أراد أن يحجز بين الفريقين ليحقن الدماء، و لم يكن يقصد الإضرار بتميم فيما يرتبط بمعاشها، أو فى حريتها بالتنقل و التقلب فى البلاد المختلفة للتجارة أو لسواها ..

۴- وفود جهينة:

اشارة

عن أبى عبـد الرحمن المـدنىّ قال: لما قدم النبى «صـلى اللّه عليه و آله» المدينة وفد إليه عبد العزّى بن بدر الجهنىّ، من بنى الرّبعة بن زيـدان بن قيس بن جهينـة، و معه أخوه لأمه أبو روعـة، و هو ابن عمّ له. فقال رسول اللّه «صـلى اللّه عليه و آله» لعبد العزّى: «أنت عبد اللّه».

و لأبى روعة: «أنت رعت العدو إن شاء اللّه».

و قال: «من أنتم»؟.

قالوا: «بنو غيّان».

قـال: «أنتم بنو رشـدان». و كـان اسم واديهم غوى، فسـمّاه رسول اللّه «صـلى اللّه عليه و آله»- رشـدا- و قـال لجبلى جهينـة: «الأشـعر و الأجرد: هما من جبال الجنة، لا تطؤهما فتنة». و أعطى اللواء يوم الفتح عبد اللّه بن بدر،

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۱۶

و خط لهم مسجدهم، و هو أول مسجد خط بالمدينة «۱».

و قال عمرو بن مرة الجهنى: كان لنا صنم و كنا نعظمه و كنت سادنه، فلما سمعت برسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كسرته و خرجت حتى أقدم المدينة على النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فأسلمت و شهدت شهادة الحق، و آمنت بما جاء به من حلال و حرام، فذلك حين أقول:

شهدت بأن اللّه حق و أننىلآلهة الأحجار أول تارك

و شمرت عن ساق الأزار مهاجراإليك أجوب الوعث بعد الدكادك

لأصحب خير الناس نفسا و والدارسول مليك الناس فوق الحبائك قال: ثم بعثه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إلى قومه يدعوهم إلى الإسلام، فأجابوه إلا رجلا واحدا، رد عليه قوله، فدعا عليه عمرو بن مرة فسقط فوه فما كان يقدر على الكلام، و عمى، و احتاج «۲».

و عن عمران بن حصين قال: سمعت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يقول: «جهينة منى و أنا منهم، غضبوا لغضبى و رضوا لرضائى، أغضب لغضبهم. من أغضبهم فقد أغضبنى، و من أغضبنى فقد أغضب اللّه» «۳».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۶ عن ابن سعد، و الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۳۳۳.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۶ عن ابن سعد، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۳ و ۳۳۴، و تاريخ مدينة دمشق ج ۴۶ ص ۳۴۳، و البداية و النهاية ج ۲ فى حاشية ص ۳۹۲.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۶ و فى هامشه عن: المعجم الكبير للطبرانى ج ۱۸ ص ۱۰۸ و ج ۱۹ ص ۳۱۷، و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۴۸، و مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۴۸، و الآحاد و المثانى للضحاك ج ۵ ص ۳۰، و كنز العمال ج ۱۲ ص ۶۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۱۷

و نقول:

قد تكلمنا فى أكثر من مرة عن موضوع تغيير الأسماء، و أشرنا إلى تأثيراتها على الروح و النفس، فلا حاجة إلى الإعادة، غير أننا نشير هنا إلى الأمور التالية:

الأشعر و الأجرد من جبال الجنة:

إذا صح أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد قال عن جبلى جهينة الأشعر و الأجرد: «إنهما من جبال الجنة»، فالمفروض أن يصبحا مزارا للناس للتبرك بهما، أو رؤيتهما، و التقرب إلى اللّه بالصلاة و الدعاء عليهما، تماما كما كانوا يقصدون ما بين قبره «صلى اللّه عليه و آله» و منبره لأجل ذلك، لأن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قال: «ما بين قبرى و منبرى روضة من رياض الجنة، و منبرى على ترعة من ترع الجنة» «۱». مع أن هذين الجبلين لا يعرفان،

---

(۱) معانى الأخبار ص ۲۶۷ و من لا يحضره الفقيه ج ۲ ص ۵۶۸ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۴ ص ۳۴۵ و ۳۶۹ و (ط دار الإسلامية) ج ۱۰ ص ۲۷۰ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و المزار لابن المشهدى ص ۷۶ و البحار ج ۹۷ ص ۱۹۲ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۲ ص ۲۴۳ و ۲۵۵ و ۲۶۱ و قاموس الرجال للتسترى ج ۱۲ ص ۳۳۳ و شفاء السقام للسبكى ص ۲۸۸ و تطهير الفؤاد لمحمد بخيت المطيعى

ص ۳ و ۱۳۲ و فى عمدة القارى ج ۷ ص ۲۶۲ و ۲۶۳ نزعة من نزع الجنة، و راجع: مسند أحمد ج ۲ ص ۴۱۲ و ۵۳۴ و مجمع الزوائد ج ۴ ص ۹ و تأويل مختلف الحديث ص ۱۱۳ و مسند أبى يعلى ج ۱ ص ۱۰۹ و ج ۳ ص ۳۲۰ و ۴۶۲ التمهيد لابن عبد البر ج ۱۷ ص ۱۷۹ و كنز العمال ج ۱۲ ص ۲۶۰ و ۲۶۱ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۶۱۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۱۸

و يضطرب الناس فى تحديد موقعهما ..

مسجد جهينة:

أما دعوى: أن وفادة جهينة على النبى «صلى اللّه عليه و آله» كانت فى أول الهجرة، و أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد خط لهم مسجدهم، فكان أول مسجد خط فى المدينة «۱». فلا نكاد نطمئن لها، لأننا نستبعد وفادة أى من القبائل فى هذا الوقت المبكر جدا.

و لأننا لا ندرى إن كانت جهينة تسكن فى داخل المدينة، لتحتاج إلى مسجد، يخطه لها رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، أم أنها كانت بالقرب منها هى و مزينة، و أسلم و غفار.

أما إن كان المقصود: أنه «صلى اللّه عليه و آله» اختط لهم مسجدا فى منطقتهم خارج المدينة، فلا يكون مسجدهم أول مسجد اختطه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، لأن مسجد قباء كان هو الأسبق فى ذلك.

يرضى اللّه لرضا جهينة، و يغضب لغضبها:

تقدم ثناء النبى «صلى اللّه عليه و آله» على جهينة بقوله: «جهينة منى و أنا منهم، غضبوا لغضبى و رضوا لرضائى، أغضب لغضبهم. من أغضبهم فقد أغضبنى، و من أغضبنى فقد أغضب اللّه».

و تقدم أيضا: ثناؤه «صلى اللّه عليه و آله» على جبلى جهينة: الأشعر

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۱۶ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۳ و محاضرة الأوائل ص ۹۴ عن أوائل السيوطى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۱۹

و الأجرد، و أنهما من جبال الجنة، لا تطؤهما فتنة ..

و نقول:

إننا لا نرتاب فى أن ذلك مكذوب على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و ذلك لما يلى:

أولا: إن جهينة- كما صرح به عكرمة- كانت من قبائل النفاق التى تسكن بالقرب من المدينة، كما قال عكرمة فى تفسير قوله تعالى: وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلى عَذابٍ عَظِيمٍ «۱». قال: هم جهينة و مزينة، و أسلم و غفار «۲».

ثانيا: إن هذا الحديث يدل على عصمة جهينة، لأن من يغضب اللّه و رسوله لغضبهم، يجب أن يكونوا معصومين فى جميع أحوالهم، لأن من يفعل المنكر و يترك المعروف، لا بد أن ينهاه الآخرون عن المنكر، و أن يأمروه بالمعروف، حتى لو غضب من ذلك، و من يكون كذلك فلا يغضب اللّه لغضبه، إلا أن يكون اللّه سبحانه يرضى بفعل المنكر و ترك المعروف، تعالى اللّه عن ذلك علوا كبيرا ..

ثالثا: إن ظاهر قوله: «غضبوا لغضبى»: أن جهينة قد غضبت لغضب النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و رضوا لرضاه، و هذا خبر عن أمر حصل، فالسؤال هو: متى غضبت جهينة لغضبه، و رضيت لرضاه «صلى اللّه عليه

---

(۱) الآية ۱۰۱ من سورة التوبة.

(۲) الدر المنثور ج ۳ ص ۲۷۱ عن ابن المنذر.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۲۰

و آله»؟ و فى أية قضية كان ذلك؟! و ما هى وقائع تلك القضية؟! فإنها لابد أن تكون على درجة كبيرة من الخطورة.

و هل لم يغضب أحد من المسلمين فيها لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» سوى جهينة؟! فان كان الجواب بالإيجاب، فلماذا لم يذكر فى هذا السياق سوى جهينة؟! و إن كان الجواب بالسلب، فلماذا أحجموا عن نصرة نبيهم؟!

جهينة منى، و أنا منهم:

و الذى أراه هو: أن هذا المفترى على اللّه و على رسوله، إما أنه كان على درجة من الغباء، أو أن اللّه سبحانه قد أعمى قلبه، و طمس على بصيرته، على قاعدة خَتَمَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ عَلى سَمْعِهِمْ وَ عَلى أَبْصارِهِمْ غِشاوَةٌ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ «۱».

فإن من يريد أن يفترى و يختلق، لابد أن لا يكون ما يختلقه ظاهر الخطل و البطلان .. فلا يصح أن يدعى مثلا: أن المسك سيء الرائحة، و لا أن يقول: إن الذهب خشب، و التفاحة دجاجة، و ما إلى ذلك .. فإن فعل ذلك، فقد سعى إلى حتفه بظلفه، و فضح نفسه بنفسه، و إنما على نفسها جنت براقش «۲».

و الأمر فى هذا الحديث المفترى قد جاء على نفس السياق، إذ لا يمكن

---

(۱) الآية ۷ من سورة البقرة.

(۲) فإن قوما غزاهم عدوهم ليلا، فلم يجدهم، فعزم على الرجوع، و إذ بكلبة لهم اسمها براقش تنبح، فعرف مكانهم، فأوقع بهم، و قتلت تلك الكلبة أيضا، فقيلت هذه الكلمة فى ذلك.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۲۱

أن يكون له معنى فى هذا المورد، إذ لا يمكن أن يكون النبى «صلى اللّه عليه و آله» من جهينة، كما لا يمكن أن تكون جهينة منه «صلى اللّه عليه و آله» ..

فإن النبى «صلى اللّه عليه و آله» ليس من جهينة، لا حقيقة و لا مجازا، فهو «صلى اللّه عليه و آله» ليس منها نسبا، و ذلك ظاهر. و ليس منها بما يمثله من دين و رسالة، لأنها ليس لها أثر يذكر فى نشر الإسلام، أو فى الدفاع عنه، بل قد تقدم: أن عكرمة يصرح بأنها كانت إحدى القبائل الأربع التى عناها اللّه تعالى بقوله: وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ.

إبتذال .. و خيانة:

و مهما يكن من أمر، فإن أحدا لا يجهل أن عبارة: «من أغضبها فقد أغضبنى، و من أغضبنى فقد أغضب اللّه»، قد قالها النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى حق الزهراء «عليها السلام»، و هذا ما أوجب ما يوجب الطعن على من أغضبها بأنه قد أغضب اللّه و رسوله، بأنه لا

يمكن أن يكون أهلا لأن يكون فى مقام خلافة النبوة؟!

كما أن أحدا لا يجهل: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد قال فى حق الحسين «عليه السلام»، الذى يبعث النبى «صلى اللّه عليه و آله» و يحييه، بإحياء دينه، و إسقاط أطروحة عدوه، و فضحه باستشهاده «عليه السلام»، حيث قال فيه: «حسين منى و أنا من حسين»، فهو من النبى «صلى اللّه عليه و آله» بكل المعانى، و النبى بما له من صفة النبوة و الرسولية من الحسين «عليه السلام».

۵- قدوم وائل بن حجر:

اشارة

عن وائل بن حجر قال: بلغنا ظهور رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۲۲

و أنا فى بلد عظيم، و رفاهة عظيمة فرفضت ذلك، و رغبت إلى اللّه عز وجل، و إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله». فلما قدمت عليه أخبرنى أصحابه أنه بشّر بمقدمى عليهم قبل أن أقدم بثلاث ليال.

قال الطبرانى: فلما قدمت على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» سلمت عليه فرد على، و بسط لى رداءه، و أجلسنى عليه، ثم صعد منبره و أقعدنى معه، و رفع يديه، و حمد اللّه تعالى، و أثنى عليه، و صلى على النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و اجتمع الناس إليه فقال لهم: «يا أيها الناس، هذا وائل بن حجر قد أتاكم من أرض بعيدة، من حضر موت، طائعا غير مكره، راغبا فى اللّه و فى رسوله، و فى دين بيته، بقية أبناء الملوك».

فقلت: يا رسول اللّه، ما هو إلا أن بلغنا ظهورك، و نحن فى ملك عظيم و طاعة، و أتيتك راغبا فى دين اللّه.

فقال: «صدقت» «۱».

و عن وائل بن حجر قال: جئت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فقال:

«هذا وائل بن حجر جاء حبا للّه و رسوله»، و بسط يده، و أجلسه، و ضمه إليه،

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۱ عن البخارى فى تاريخه، و البزار، و الطبرانى، و البيهقى، و فى هامشه عن: مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۷۸ عن الطبرانى فى الصغير و الكبير، و قصص الأنبياء للراوندى ص ۲۹۴، و راجع: الإستيعاب (بهامش الإصابة)، و الخرائج و الجرائح ج ۱ ص ۶۰، و البحار ج ۱۸ ص ۱۰۸ و ج ۲۲ ص ۱۱۲، و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۷۴، و عون المعبود ج ۲ ص ۲۹۳، و التاريخ الكبير للبخارى ج ۸ ص ۱۷۵، و مشاهير علماء الأمصار لابن حبان ص ۷۷، و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۲ ص ۳۹۱، و السيرة الحلبية ج ۱ ص ۳۳۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۲۳

و أصعده المنبر، و خطب الناس فقال: «ارفقوا به، فإنه حديث عهد بالملك».

فقلت: إن أهلى غلبونى على الذى لى.

فقال: «أنا أعطيكه و أعطيك ضعفه».

و قالوا: إن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أصعده إليه على المنبر، و دعا له، و مسح رأسه و قال: «اللهم بارك فى وائل و ولد ولده» «۱».

و نودى: الصلاة جامعة، ليجتمع الناس سرورا بقدوم وائل بن حجر إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و أمر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» معاوية بن أبى سفيان أن ينزله منزلا بالحرة، فمشى معه، و وائل راكب، فقال له معاوية: أردفنى خلفك [و شكا إليه حر الرمضاء].

قال: لست من أرداف الملوك.

قال: فألق إلى نعليك.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۱ عن الطبرانى، و أبى نعيم، و فى هامشه عن: البداية و النهاية ج ۵ ص ۷۹، و الخرائج و الجرائح ج ۱ ص ۶۰، و البحار ج ۱۸ ص ۱۰۸ و ج ۲۲ ص ۱۱۲، و مستدرك سفينة البحار ج ۱ ص ۳۳۵، و الإستيعاب ج ۴ ص ۱۵۶۲، و شرح مسند أبى حنيفة للملا على القارى ص ۴۹۲، و التاريخ الكبير للبخارى ج ۸ ص ۱۷۵، و ضعفاء العقيلى ج ۴ ص ۵۹، و الثقات لابن حبان ج ۳ ص ۴۲۵، و مشاهير علماء الأمصار لابن حبان ص ۷۷، و تاريخ مدينة دمشق ج ۶۲ ص ۳۹۱، و أسد الغابة ج ۵ ص ۸۱، و الأعلام للزركلى ج ۸ ص ۱۰۶، و الأنساب للسمعانى ج ۲ ص ۲۳۰، و الوافى بالوفيات ج ۲۷ ص ۲۵۰، و تاريخ ابن خلدون ج ۷ ص ۳۸۰، و قصص الأنبياء للراوندى ص ۲۹۴، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۵۴، و السيرة الحلبية ج ۱ ص ۳۳۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۲۴

قال: لا، إنى لم أكن لألبسهما و قد لبستهما.

قال: إن الرمضاء قد أحرقت قدمى.

قال: امش فى ظل ناقتى، كفاك به شرفا.

(و قال معاوية: فأتيت النبى «صلى اللّه عليه و آله» فأنبأته بقوله، فقال:

إن فيه لعيبة من عيبة الجاهلية).

فلما أراد الشخوص إلى بلاده كتب له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كتابا «۱».

و نقول:

أوسمة لوائل بن حجر:

تضمنت النصوص المتقدمة: أوسمة عديدة لوائل بن حجر، مع أننا لا نرى مبررا لشىء منها، فإننا حين نراجع ما بلغنا عن حياة هذا الرجل لا

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۳۱ و ۴۳۲ و أشار فى مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۳۶۱ إلى المصادر التالية: شرح النهج لابن أبى الحديد ج ۱۹ ص ۳۵۲ و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر لابن خلدون ج ۲ ص ۸۳۵ و المعجم الكبير ج ۲۲ ص ۴۷ و المعجم الصغير ج ۲ ص ۱۴۴ و الأموال لابن زنجويه ج ۲ ص ۶۱۹ و أسد الغابة ج ۵ ص ۸۱ و الإصابة ج ۳ ص ۶۲۸ و الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۳ ص ۶۴۲ و المحاسن للبيهقى ص ۲۶۸ و البحار ج ۱۸ ص ۱۰۸ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۷۹ و ۸۰ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۷۹ و ۸۰ و رسالات نبوية ص ۲۸۶ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۷۳ و معجم البلدان ج ۵ ص ۴۵۴ و نشأة الدولة الإسلامية ص ۲۴۳ و ما بعدها، و ربيع الأبرار ج ۳ ص ۴۱۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۲۵

نجد فيها شيئا يستحق الذكر، سوى أنه كان قبل أن يسلم من أقيال حضر موت، و وفد إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بعد أن عزّ الإسلام، و نصر اللّه نبيه على الشرك و الكفر فى المنطقة بأسرها. ثم إنه أسلم، و لم يسهم فى شىء فى تأييد هذا الدين أو فى نصره و نشره. كما أنه لم يكن معروفا بشىء يميزه، لا فى علمه و لا فى تقواه، و لا فى أى شىء آخر ..

و نحن نعلم أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» لم يكن يوزع الأوسمة على الراغبين و الخاملين بصورة مجانية، بل هو يمنح الوسام لمستحقيه، باعتباره جزءا من الواجب، و ثمنا لجهد، و سياسة إلهية لا طراد المسيرة الإيمانية بصورة أكثر قوة، و أشد ثباتا.

بل إن هذه الأوسمة لوائل إذا لم يكن وائل مستحقا لها، تكون من موجبات التغرير بالناس، فى أمره، و لم يكن وائل أهلا لشىء من ذلك كما سنرى ..

وائل بن حجر على منبر الرسول صلّى اللّه عليه و آله:

و قد ذكرت الروايات المتقدمة: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» صعد منبره، و أقعده معه ..

و السؤال هو: هل كان المنبر فى مسجد الرسول «صلى اللّه عليه و آله» يتسع لشخصين؟!

و هل كان وائل هذا من الخطباء، و يريد «صلى اللّه عليه و آله» أن يعرّف الناس بخصوصيته هذه؟!

و إذا صح هذا، فما هى الخطبة التى أوردها على الناس من على ذلك

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۲۶

المنبر؟! و هل كان «صلى اللّه عليه و آله» يعرف الناس بخصوصيات زائريه بهذه الوسائل؟!

أم أنه أراد أن يجعل له الأمر من بعده و يقول للناس: إنه يجلس فى مجلسه، و يقوم على منبره؟!

أم أن الأرض ضاقت بالجالسين، فلم يجد مكانا يجلس فيه مع ضيفه إلا المنبر؟!

إلى غير ذلك من الأسئلة التى لن تجد لها جوابا مقبولا و لا معقولا، إلا إذا اعترف أهل الإنصاف بوضع هذه المفتريات، لألف سبب و سبب ..

ما الحاجة للبشارة بمقدم وائل:

و قد زعم وائل نفسه- و هو يجر النار إلى قرصه-: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد بشّر الناس قبل ثلاثة أيام بمقدمه ..

و لسنا ندرى ما هى الفائدة و العائدة من هذه البشارة!! فهل كان وائل سوف يزيل الغمة بمقدمه عن هذه الأمة؟! أو أنه سوف يغنى عنهم فى شىء من المهمات التى كانت تنتظرهم؟! أو أنه سيكون له دور حاسم فى نشر العلم و التقوى بينهم، أو فى أى منطقة أخرى تحتاج إلى شىء من ذلك؟!

إننا لا نجد شيئا من ذلك يبرر هذه البشارة المزعومة بمقدم وائل هذا ..

ثم إن وائلا هو الذى استفاد من الإسلام حين دخل فيه، حيث قال: يا رسول اللّه، اكتب لى بأرضى التى كانت لى فى الجاهلية، و شهد له أقيال حمير، و أقيال حضر موت، فكتب له.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۲۷

قالوا: و كان الأشعث و غيره من كندة: نازعوا وائل بن حجر فى واد بحضرموت، فادّعوه عند رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فكتب به رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لوائل «۱».

لماذا يكذب وائل؟!:

و إذا كانت وفادة وائل على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قد جاءت متأخرة أكثر من عشرين سنة على بعثة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و قد شاعت أخبار النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و ذاعت، و لا سيما بعد أن هاجر إلى المدينة، و بدأت الحروب ضده من قبل المشركين و اليهود، بل هو قد واجه ملك الروم فى مؤتة، و انتشرت سراياه و بعوثه، و دعاته فى مختلف البلاد، فما معنى أن يزعم وائل: أنه بمجرد أن بلغه ظهور النبى «صلى اللّه عليه و آله»، ترك ملكه العظيم و طاعة قومه، و جاءه راغبا فى الإسلام ..

على أن وائلا لم يكن ملكا كما زعم، بل كان من بقية أبناء الملوك كما صرحت به نفس الرواية التى ذكرت الفقرة السابقة .. و هذا تناقض آخر فى هذه الرواية المزعومة.

و نص آخر يقول: إنه حديث عهد بالملك، و هذا معناه أنه كان ملكا، و قد فقده لتوه، فهو حديث عهد به.

ثم إنه يقول: إن أهله غلبوه على الذى له، فكيف نوفق بين هذا كله، و بين قوله: إنه لما سمع بظهور النبى «صلى اللّه عليه و آله» ترك ملكه و قدم

---

(۱) مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۳۶۰، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۲۸۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۲۸

على النبى «صلى اللّه عليه و آله» راغبا فى دين اللّه؟!

فى وائل عيبة من الجاهلية:

و على كل حال، فإن وائلا قد أظهر فى نفس مقدمه ذاك أنه لا يستحق أى و سام، و ليس جديرا بأى ثناء كما دل عليه سلوكه غير الإنسانى مع معاوية، حيث لم يرض بإردافه و لا بإعطائه نعله ليتقى بها الرمضاء .. و إنما سمح له بأن يمشى فى ظل ناقته و حسب، فلما بلغ النبى «صلى اللّه عليه و آله» ذلك قال: «إن فيه لعيبة من عيبة الجاهلية».

و معاوية و إن كان هو الأسوأ أثرا فى الإسلام، و لكن ذلك لا يبرر هذا التصرف من وائل تجاهه، و هو ينم عن خلال مقيتة و سيئة فيه .. حيث دل على مدى ما يحمله فى داخل نفسه من غطرسة و كبر، و من قسوة، و حب للدنيا ..

وائل بن حجر عدو على عليه السّلام:

و لكن مهما صدر عن وائل من سيئات مع معاوية و غيره، فإنه يبقى محبوبا و منصورا، و ذنبه مغفورا، و فى جميع أحواله مصيبا و مأجورا. لأنه- كما يقولون- كان عند على «عليه السلام» بالكوفة، و كان يرى رأى عثمان، فقال لعلى «عليه السلام»: إن رأيت أن تأذن لى بالخروج إلى بلادى، و أصلح مالى هناك، ثم لا ألبث إلا قليلا إن شاء اللّه حتى أرجع إليك، فأذن له على «عليه السلام».

فخرج إلى بلاد قومه، و كان قبلا من أقيالهم، عظيم الشأن فيهم، و كان يرى رأى عثمان، فدخل بسر صنعاء، فطلبه وائل و كتب إليه، فأقبل بسر إلى

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۲۹

حضرموت بمن معه، فاستقبله وائل و أعطاه عشرة آلاف، و أشار عليه بقتل عبد اللّه بن ثوابة «۱».

ثم كان هو الذى حمل حجر بن عدى إلى معاوية بأمر زياد بن أبيه، فكان شريكا أيضا فى دم هذا العبد الصالح، و بقية الستة الذين استشهدوا معه على يد معاوية بالذات «۲».

۶- وفود أبى صفرة:

اشارة

عن محمد بن غالب بن عبد الرحمن بن يزيد بن المهلب بن أبى صفرة قال: حدثنى أبى عن آبائه: أن أبا صفرة قدم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على أن يبايعه، و عليه حلة صفراء، و له طول و منظر و جمال، و فصاحة لسان، [فلما رآه أعجبه ما رأى من جماله] فقال له: «من أنت»؟

قال: أنا قاطع بن سارق بن ظالم بن عمر بن شهاب بن مرة بن الهقام بن

---

(۱) الغارات للثقفى ج ۲ ص ۶۲۹- ۶۳۱ و راجع: البحار (ط كمبانى) ج ۸ ص ۶۷۱ و (ط سنة ۱۴۱۳ ه) ج ۳۴ ص ۱۶ و سفينة البحار ج ۸ ص ۴۰۳ و مستدرك سفينة البحار ج ۱۰ ص ۲۲۸ و شرح النهج للمعتزلى ج ۴ ص ۹۴ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ للريشهرى ج ۷ ص ۴۹، و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۳۶۲.

(۲) أسد الغابة ج ۱ ص ۳۸۶ و الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۱ ص ۳۵۶ و الكامل فى التاريخ ج ۳ ص ۴۷۲ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۴ ص ۲۰۰- ۲۰۴ و الغدير ج ۱۱ ص ۴۷- ۵۰ و مواقف الشيعة ج ۲ ص ۴۵۸ و تاريخ الكوفة للسيد البراقى ص ۳۱۹ و مستدرك سفينة البحار ج ۱۰ ص ۲۳۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۳۰

الجلند بن المستكبر، الذى كان يأخذ كل سفينة غصبا، أنا ملك ابن ملك.

فقال له النبى «صلى اللّه عليه و آله»: «أنت أبو صفرة، دع عنك سارقا و ظالما».

فقال: أشهد ألا إله إلا اللّه، و أشهد أنك عبده و رسوله حقا حقا يا رسول اللّه، و إن لى ثمانية عشر ذكرا و قد رزقت بأخرة بنتا سميتها صفرة.

فقال له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «فأنت أبو صفرة» «۱».

و نقول:

نسب الأطهار:

نحب لفت النظر إلى سلسلة الأسماء قاطع، بن سارق، بن ظالم .. و ابن مرة، و ابن المستكبر الذى كان يأخذ كل سفينة غصبا ..

فإنها سلسلة لا يصح التباهى بها، و ليست هذه الأسماء من أسماء الملوك، بل إن السوقة من الناس، و السراق أنفسهم لا يرضون بأن يناديهم أحد باسم سارق و يرونه عيبا و عارا، فكيف يتباهى به هؤلاء؟! ثم يعتبرون أنفسهم ملوكا ..

و هذا إن دل على شىء فإنما يدل على عقلية و ذهنية، و أجواء و طموحات و قيم أولئك الناس الذين تعامل معهم رسول اللّه «صلى

اللّه عليه و آله»، و سرعان ما جعل منهم أمة رائدة فى كل المجالات العلمية و الأخلاقية، و الحضارية، بهرت الأمم بقيمها، و بسموّ أهدافها، و بنهجها

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۵۲ عن ابن مندة، و ابن عساكر، و الديلمى، و فى هامشه عن كنز العمال (۳۷۵۷۳)، و الإصابة ج ۷ ص ۱۸۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۳۱

الإلهى العظيم ..

و أين هذا من نسب أهل بيت الطهارة، و العصمة، الذين كان كل منهم طهرا طاهرا مطهرا، من طهر طاهر مطهر ..

المستكبر لم يكن فى زمان موسى عليه السّلام:

إنه لا شك فى أن هذا النسب الذى ذكره و افتخر به لا يمكن أن يصل إلى زمن موسى «عليه السلام»، الذى كان يعيش فى زمن ذلك الملك الذى كان يأخذ كل سفينة غصبا، كما أشارت إليه آيات القرآن الكريم و هى تعرض ما جرى بين موسى و العبد الصالح «عليهما السلام» ..

و بذلك يتضح: أن أبا صفرة يقصد شخصا آخر كان يأخذ كل سفينة غصبا، و لا بد أنه كان يعيش قبل ظهور نبينا «صلى اللّه عليه و آله» بحوالى قرنين من الزمن.

لماذا كناه بابنته:

و قد صرح هذا الرجل: بأن له ثمانية عشر ولدا ذكرا، و أنه قد رزق آخر الأمر ببنت أسماها صفرة، و إذ بالنبى «صلى اللّه عليه و آله» يكنيه بأبى صفرة!!

فلماذا اختار «صلى اللّه عليه و آله» أن يكنيه باسم ابنته، و ترك تكنيته باسم أى واحد من أولاده الذكور؟!

قد يكون سبب ذلك: أن العرب كانوا يحتقرون البنت و يمقتونها، و يظلمونها إلى حد أن الرجل منهم كان يدفن ابنته و هى حية حتى لا تشاركه فى طعامه، أو خوفا من أن يلحقه عار بسببها .. و قد تحدث اللّه تبارك و تعالى

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۳۲

عن نظرتهم لها، و عن جرائمهم هذه فى أكثر من آية، و منها قوله تعالى: وَ إِذَا الْمَوْؤُدَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ «۱».

و قال سبحانه: وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ يَتَوارى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ ما بُشِّرَ بِهِ أَ يُمْسِكُهُ عَلى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرابِ أَلا ساءَ ما يَحْكُمُونَ «۲».

و قال عز و جل: أَ لَكُمُ الذَّكَرُ وَ لَهُ الْأُنْثى تِلْكَ إِذاً قِسْمَةٌ ضِيزى «۳».

و قال جل و علا: إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنْثى «۴».

و قال سبحانه: أَ فَأَصْفاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلائِكَةِ إِناثاً إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيماً «۵».

و قال عز من قائل: فَاسْتَفْتِهِمْ أَ لِرَبِّكَ الْبَناتُ وَ لَهُمُ الْبَنُونَ «۶».

و قال تعالى: أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَناتٍ وَ أَصْفاكُمْ بِالْبَنِينَ وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِما ضَرَبَ لِلرَّحْمنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ أَ وَ مَنْ

يُنَشَّؤُا فِي الْحِلْيَةِ وَ هُوَ فِي الْخِصامِ غَيْرُ مُبِينٍ وَ جَعَلُوا الْمَلائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً

---

(۱) الآيتان ۸ و ۹ من سورة التكوير.

(۲) الآيتان ۵۷ و ۵۸ من سورة النحل.

(۳) الآيتان ۲۱ و ۲۲ من سورة النجم.

(۴) الآية ۲۷ من سورة النجم.

(۵) الآية ۴۰ من سورة الإسراء.

(۶) الآية ۱۴۹ من سورة الصافات.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۳۳

أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهادَتُهُمْ وَ يُسْئَلُونَ «۱».

فإذا كانت هذه هى نظرة العرب، و منهم هذا الرجل إلى المرأة، و إذا كان قد ولد لهذا الرجل ثمانية عشر ولدا ذكرا، فمن الطبيعى أن يعيش حالة لا تطاق من الزهو و الكبر، و العنجهية و الغرور ..

و قد دل على ذلك اعتزازه حتى بما يعد رذيلة، لو لم يكن قد وافق الإسم المسمى «سارق- ظالم- قاطع- مستكبر- يأخذ كل سفينة غصبا ..».

علما بأن للأسماء إيحاءاتها، و آثارها على النفوس حين يصل الأمر إلى حد الأنس بالإسم، و تتفاعل معه بصورة إيجابية ..

فكان لابد من ترويض هذه النفوس، و مواجهتها بالقيم الإلهية، المنسجمة مع الفطرة، و أحكام العقل، و إفهامهم: أن للأنثى قيمتها عند اللّه تبارك و تعالى، و أنها تكون أولى بالتقدير، و الإحترام من عشرات الرجال إذا كانت تسير فى خط الإستقامة دونهم، و أن التقوى هى معيار الكرامة عند اللّه، .. إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ .. «۲».

و لأجل ذلك نلاحظ: أن أبا صفرة لم يعترض، و لم يناقش، و لم يستفهم عن طبيعة أو قيمة هذه المعادلة الجديدة التى واجهه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بآثارها و مقتضياتها بصورة عملية ..

---

(۱) الآيات ۱۶- ۱۹ من سورة الزخرف.

(۲) الآية ۱۳ من سورة الحجرات.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۳۵

الباب الثامن وفود لها تاريخ

اشارة

الفصل الأول: وفود قبل فتح مكة

الفصل الثانى: وفادات قبل سنة تسع

الفصل الثالث: وفادة الملوك سنة تسع و وفد همدان

الفصل الرابع: وفود سنة تسع

الفصل الخامس: وفود سنة تسع قبل شهر رمضان .. و وفد ثقيف

الفصل السادس: وفود السنة العاشرة و الحادية عشرة
الفصل السابع: خمسة وفود بلا تاريخ
الفصل الثامن: وفود بلا تاريخ، قليلة التفاصيل
الفصل التاسع: وفد نجران .. أحداث و تفاصيل
الفصل العاشر: وقفات .. مع حديث النجرانيين
الفصل الحادى عشر: الكيد السفيانى فى حديث المباهلة
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۳۷

الفصل الأول: وفود قبل فتح مكة

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۳۹

وفود جذام:

قالوا: وفد رفاعة بن زيد الجذامى، ثم أحد بنى الضبيب على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى الهدنة قبل خيبر، و أهدى له عبدا و أسلم. فكتب رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كتابا:

«هذا كتاب من محمد رسول اللّه لرفاعة بن زيد، إنى بعثته إلى قومه عامة، و من دخل فيهم، يدعوهم إلى رسوله، فمن آمن- و فى لفظ: فمن أقبل منهم ففى حزب اللّه و حزب رسوله، و من أدبر. و فى لفظ: من أبى، فله- أمان شهرين» «۱». فلما قدم على قومه أجابوه و أسلموا.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۰۷ و راجع: مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۴۶۹ عن المصادر التالية: السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۵۹ و السيرة النبوية لزينى دحلان (بهامش الحلبية) ج ۲ ص ۱۷۶ و ج ۳ ص ۳۱ و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۲۶۷ و فى (ط أخرى) ص ۲۴۳ و تاريخ الأمم و الملوك للطبرى ج ۲ ص ۳۹۵ و فى (ط أخرى) ج ۳ ص ۱۴۰ و أسد الغابة ج ۴ ص ۳۹۰ فى ترجمة معبد بن أكثم و ج ۲ ص ۲۸۱ فى رفاعة بن زيد و ص ۱۹۰ فى رومان بن بعجة الجذامى، و إعلام السائلين ص ۳۹ و جمهرة رسائل العرب ج ۱ ص ۴۵ و صبح الأعشى ج ۶ ص ۳۸۲ و ج ۱۳ ص ۳۲۳ و رسالات نبوية ص ۱۵۰ و الإصابة ج ۳-
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۴۰
زاد الطبرانى قوله: ثم سار حتى نزل حرة الرجلاء. ثم لم يلبث أن قدم دحية الكلبى من عند قيصر حين بعثه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» حتى إذا كان بواد من أوديتهم يقال له: شنار، و معه تجارة له أغار عليهم الهنيد بن عوص و ابنه عوص بن الهنيد الضلعيان. ثم ذكر ما جرى لدحية، و ما تبع ذلك من إرسال النبى «صلى اللّه عليه و آله» سرية زيد بن حارثة .. «۱».

- ص ۴۴۱ فى معبد بن فلان الجذامى و ج ۱ ص ۵۲۱ و ۵۲۲ فى رومان، و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۰۹ و قال: رواه الطبرانى متصلا هكذا و منقطعا مختصرا عن ابن إسحاق، و حياة الصحابة ج ۱ ص ۱۲۴ عن الطبرانى، و المغازى لابن إسحاق، و المغازى للواقدى ج ۲ ص ۵۵۷ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۵ ص ۴۶ و نشأة الدولة الإسلامية ص ۳۳۵ و مجموعة الوثائق السياسية ص ۲۸۰/ ۱۷۵ عن

جمع ممن تقدم و عن منشئات السلاطين لفريدون بك ج ۱ ص ۳۵، و وسيلة المتعبدين ج ۸ ورقة ۳۱- ب و قال: انظر اشپرنكر ج ۳ ص ۲۷۹. و راجع:

المصباح المضيء ج ۲۶۹۱ و ج ۲ ص ۳۲۲ و أشار إليه فى الكامل ج ۲ ص ۲۰۷ و العبر و ديوان المبتدأ لابن خلدون ج ۲ ص ۸۳۷ و الإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ۱ ص ۵۰۵ و البحار ج ۲۰ ص ۳۷۴ و ۳۷۵ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۱۸ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۴ ق ۲ ص ۶۷ و ۸۳ و ج ۷ ق ۲ ص ۱۴۸ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۹ و المنتظم ج ۳ ص ۲۵۸.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۰۷ عن ابن سعد و الطبرانى، و قال فى هامشه:

أخرجه ابن سعد فى الطبقات ج ۲ ص ۱۱۷، و ذكره الهيثمى فى المجمع ج ۵ ص ۳۱۲ و عزاه للطبرانى.

و راجع: السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۲۸۵ و ۲۶۰ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۴۷۲ عن المصادر التالية: تاريخ الأمم و الملوك ج ۳ ص ۱۴۰ و ما بعدها،-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۴۱

و نقول:

كنا قد تحدثنا عن هذه السرية فى موضع سابق من هذا الكتاب فلا حاجة إلى الإعادة.

غير أننا نشير هنا إلى الأمور التالية:

داعيتهم منهم:

قد لاحظنا: أنه «صلى اللّه عليه و آله» بعث رفاعة بن زيد إلى قومه ليدعوهم إلى الإسلام، فإن الدعوة إذا جاءت من القريب و الحبيب، فإنها تكون أوقع فى النفس، و أقرب إلى القبول، و لا سيما إذا خلت من احتمالات أن يكون ثمة من يريد أن يجر النار إلى قرصه، و من احتمال أن يكون له على قومه بذلك أى امتياز سواء فى الموقع الإجتماعى، أو فى نفوذ الكلمة، أو ما إلى ذلك ..

و يتأكد هذا الأمر بجعل النبى «صلى اللّه عليه و آله» من يقبل دعوة رفاعة و يدخل فى الإسلام فى حزب اللّه و حزب رسوله، و لم يدخل رفاعة فى هذا الأمر لا من قريب و لا من بعيد.

و الحاصل: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد جعل من يؤمن مرتبطا باللّه

- و البداية و النهاية ج ۵ ص ۲۱۸ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۳ ق ۱ ص ۶۵ و تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۶۰ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۰۲ و البحار ج ۲۰ ص ۳۷۴ و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۲۶۰ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۰ و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۰۷ و السيرة النبوية لدحلان (بهامش الحلبية) ج ۲ ص ۱۷۶ و المنتظم ج ۳ ص ۲۵۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۴۲

و برسوله مباشرة، فأدخله فى فريقهما و حزبهما، و أعطاه شرف الإنتماء لهما، و لم يشر إلى سلطة و لا إلى هيمنة أى كان من الناس على هذا المؤمن، كما أنه لم يتحدث عن تبعية أو طاعة لرفاعة و لا لغيره ..

فله أمان شهرين:

و أما إعطاء الأمان شهرين لمن أبى، فلأجل أن الشرك يصادم التوحيد و يتناقض معه، فلا مجال للتعايش فيما بينهما بأى وجه من الوجوه، لأن المشرك يجد نفسه فى موقع المحارب للتوحيد، و الساعى لإبطاله .. و لأجل ذلك جاء الأمر الإلهى الذى يقول: وَ

اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ.

و أما أهل الكتاب فلهم ارتباط باللّه تبارك و تعالى، و إن كانوا يخطئون فى بعض التفاصيل، كما أن نظرتهم للمسلمين لا تخرج عن هذا السياق ..

فلا يرون أنفسهم فى موقع المناقض لتوحيد المسلمين، و المحارب له، فيمكن التعايش معهم إن لم يعلنوا الحرب، و هناك قواسم مشتركة أخرى معهم، يمكن من خلالها العمل على تصحيح الخطأ، و تسهل الوصول إلى حلول مرضية، فى كثير من الأحيان ..

و هم فى جميع الأحوال أقل خطرا من المشركين، الذين يريدون هدم الإسلام، و إبطال عقيدة التوحيد من أساسها، و اقتلاعها من جذورها ..

تاريخ هذه السرية:

إن ذكر زيد بن حارثة فى هذا المورد يدل على: أن وفود رفاعة و كتابة النبى «صلى اللّه عليه و آله» الكتاب له قد كان قبل فتح مكة، و قبل غزوة مؤتة، التى استشهد فيها زيد بن حارثة ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۴۳

و أما القول: بأن ذلك قد كان فى آخر سنة ست أو أول سنة سبع قبل غزوة خيبر أيضا، استنادا إلى أن إرسال الرسائل إلى الملوك قد كان فى تلك الفترة .. فيمكن المناقشة فيه: بأن من الجائز أن يكون النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد أرسل دحية إلى قيصر أكثر من مرة .. كما لا يخفى.

جبرئيل فى صورة دحية الكلبى:

و تقدم أنهم يزعمون: أن دحية الكلبى كان جميلا، و أن جبرئيل كان يأتى إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» على صورته، و قد قدمنا: أن ذلك لا مبرر له، إذ لماذا لم يكن يأتيه على صورة على «عليه السلام» الذى كان أحب الخلق إليه؟! مع أن اللّه تعالى قد كلم نبيه حين المعراج بصوت على حسبما قدمناه فى هذا الكتاب.

وفد دوس:

و قدم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أربعمائة من دوس، فقال رسول اللّه: «مرحبا، أحسن الناس وجوها، و أطيبهم أفواها، و أعظمهم أمانة» «۱».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۲ و ص ۳۳۶ عن الطبرانى بسند ضعيف، فى هامشه قال: أخرجه الطبرانى ج ۱۲ ص ۲۲۲ و ذكره الهيثمى فى المجمع ج ۱۰ ص ۵۰.

و راجع: شرح المواهب اللدنية ج ۵ ص ۱۸۵، و المعجم الأوسط للطبرانى ج ۷ ص ۴۷، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۱۲ ص ۱۷۲، و كنز العمال ج ۱۲ ص ۵۸، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۸، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۶۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۴۴

قال فى زاد المعاد: قال ابن إسحاق: كان الطفيل بن عمرو الدوسى يحدّث أنه قدم مكة و رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بها. فمشى إليه رجال من قريش، و كان الطفيل رجلا شريفا شاعرا لبيبا، فقالوا له: يا طفيل، إنك قدمت بلادنا، و هذا الرجل الذى بين أظهرنا

فرق جماعتنا، و شتت أمرنا، و إنما قوله كالسحر يفرق بين المرء و ابنه، و بين المرء و أخيه، و بين الرجل و زوجه، و إنّا نخشى عليك و على قومك ما قد دخل علينا، فلا تكلمه، و لا تسمع منه.

قال: فو اللّه ما زالوا بى حتى أجمعت ألا أسمع منه شيئا و لا أكلمه، حتى حشوت فى أذنى حين غدوت إلى المسجد كرسفا، فرقا من أن يبلغنى شىء من قوله.

قال: فغدوت إلى المسجد، فإذا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قائم يصلى عند الكعبة، فقمت قريبا منه، فأبى اللّه إلا أن يسمعنى بعض قوله، فسمعت كلاما حسنا، فقلت فى نفسى: و اثكل أمياه، و اللّه إنى لرجل لبيب شاعر، ما يخفى على الحسن من القبيح، فما يمنعنى أن أسمع من هذا الرجل ما يقول؟ فإن كان ما يقول حسنا قبلت، و إن كان قبيحا تركت.

قال: فمكثت حتى انصرف رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إلى بيته، فتبعته حتى إذا دخل بيته، دخلت عليه فقلت: يا محمد، إن قومك قد قالوا لى كذا و كذا، فو اللّه ما برحوا يخوفونى أمرك حتى سددت أذنىّ بكرسف لئلا أسمع قولك، ثم أبى اللّه إلا أن يسمعنيه، فسمعت قولا حسنا، فاعرض علىّ أمرك.

فعرض علىّ رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الإسلام، و تلا على

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۴۵

القرآن، فلا و اللّه ما سمعت قولا قط أحسن منه، و لا أمرا أعدل منه، فأسلمت و شهدت شهادة الحق و قلت: يا نبى اللّه، إنى امرؤ مطاع فى قومى، و إنى راجع إليهم فداعيهم إلى الإسلام، فادع اللّه لى أن يجعل لى آية تكون عونا لى عليهم، فيما أدعوهم إليه.

فقال: «اللهم اجعل له آية».

قال: فخرجت إلى قومى، حتى إذا كنت بثنية تطلعنى على الحاضر وقع نور بين عينىّ مثل المصباح، قلت: اللهم فى غير وجهى، إنى أخشى أن يظنوا أنها مثلة وقعت فى وجهى لفراقى دينهم.

قال: فتحول، فوقع فى رأس سوطى كالقنديل المعلق، و أنا أنهبط إليهم من الثنية حتى جئتهم، و أصبحت فيهم. فلما نزلت أتانى أبى و كان شيخا كبيرا. فقلت: إليك عنى يا أبت، فلست منك و لست منى.

قال: و لم يا بنى، بأبى أنت و أمى؟!

قلت: فرق الإسلام بينى و بينك، فقد أسلمت و تابعت دين محمد «صلى اللّه عليه و آله».

قال: يا بنى فدينى دينك.

قال: فقلت: اذهب فاغتسل، و طهر ثيابك، ثم تعال حتى أعلمك ما علمت.

قال: فذهب، فاغتسل، و طهر ثيابه. ثم جاء فعرضت عليه الإسلام فأسلم.

ثم أتتنى صاحبتى فقلت لها: إليك عنى فلست منك و لست منى.

قالت: لم بأبى أنت و أمى؟

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۴۶

قلت: فرق الإسلام بينى و بينك. أسلمت و تابعت دين محمد «صلى اللّه عليه و آله».

قالت: فدينى دينك.

فقلت: اذهبى، فاغتسلى، ففعلت، ثم جاءت فعرضت عليها الإسلام فأسلمت.

ثم دعوت دوسا إلى الإسلام فأبطأوا علىّ، (و عند آخرين: أجابه أبو هريرة وحده «۱»)، فأتيت رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» (فى مكة قبل الهجرة أيضا)، فقلت: يا نبى اللّه، إنه قد غلبنى على دوس الزنا، فادع اللّه عليهم.

فقال: «اللهم اهد دوسا» «۲». ثم قال: «ارجع إلى قومك فادعهم إلى اللّه،

(۱) شرح المواهب اللدنية ج ۵ ص ۱۸۳ و ۱۸۴ عن الطبرانى و عن الأغانى من طريق الكلبى، و الإصابة ج ۲ ص ۲۲۶.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۳۶ و ۳۳۷ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۸۴ و ۱۸۵ و الإستيعاب (مطبوع مع الإصابة) ج ۲ ص ۲۳۲ و ۲۳۴ و تاريخ مدينة دمشق ج ۲۵ ص ۱۱- ۱۵ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۴ ص ۲۳۷ فما بعدها، و دلائل النبوة للبيهقى ج ۵ ص ۳۶۰ فما بعدها، و كتاب الأم ج ۱ ص ۱۸۹، و حلية الأبرار للبحرانى ج ۱ ص ۳۰۹، و كتاب المسند للإمام الشافعى ص ۲۸۰، و مسند احمد ج ۲ ص ۲۴۳، و صحيح البخارى ج ۳ ص ۲۳۵ و ج ۵ ص ۱۲۳ و ج ۷ ص ۱۶۵، و صحيح مسلم ج ۷ ص ۱۸۰، و فتح البارى ج ۶ ص ۷۷ و ج ۱۱ ص ۱۲۰، و عمدة القارى ج ۱۴ ص ۲۰۷ و ج ۱۸ ص ۳۴ و ج ۲۳ ص ۱۹، و تحفة الأحوذى ج ۲ ص ۱۷۲، و مسند الحميدى ج ۲ ص ۴۵۳، و مسند ابن راهويه ج ۱ ص ۱۹، و الأدب المفرد للبخارى ص ۱۳۴، و صحيح-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۴۷

و ارفق بهم».

فرجعت إليهم، فلم أزل بأرض دوس أدعوهم إلى اللّه.

ثم قدمت على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بخيبر، فنزلت المدينة بسبعين أو ثمانين بيتا من دوس. ثم لحقنا برسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بخيبر، فأسهم لنا مع المسلمين «۱».

و عند الطبرانى بسند ضعيف: أنهم أربع مائة «۲».

نماذج من تناقضات الروايات:

و نشير هنا إلى نموذج من التناقضات التى تسهل ملاحظتها فى روايات هذا الحدث المزعوم، فبعضها يقول: «جئنا خيبر، فنجده قد فتح النطاة، و هو محاصر الكتيبة، فأقمنا حتى فتح اللّه علينا، فأسهم لنا مع المسلمين» «۳».

- ابن حبان ج ۳ ص ۲۵۹، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۸ ص ۳۲۶، و تاريخ مدينة دمشق ج ۲۵ ص ۱۲، و أسد الغابة ج ۳ ص ۵۵، و سير أعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۴۴، و الإصابة ج ۳ ص ۴۲۳، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۳ ص ۱۲۴.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۲ ص ۴۱۸ و ج ۶ ص ۳۳۷ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۸۵ و ۱۸۶، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۴ ص ۲۳۹، و تاريخ مدينة دمشق ج ۲۵ ص ۱۲، و أسد الغابة ج ۳ ص ۵۵، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۳ ص ۱۲۴، و السيرة النبوية للحميرى ج ۱ ص ۲۵۸، و عيون الأثر ج ۱ ص ۱۸۵، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۲ ص ۷۵، و السيرة الحلبية ج ۲ ص ۷۰.

(۲) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۸۵.

(۳) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۸۵ عن البخارى فى التاريخ، و ابن خزيمة، و الطحاوى، و البيهقى، و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۱۳۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۴۸

و فى بعضها: «قدمنا على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و قد فتح خيبر، فكلم المسلمين، فأشركنا فى سهمانهم» «۱».

و تارة تقول: «إن قريشا حذرت الطفيل من الإتصال بالنبى «صلى اللّه عليه و آله» و الإستماع منه، فحشا أذنه بالكرسف حتى لا يسمع شيئا».

و أخرى تقول: «إن قريشا قد طلبت منه ان يتصل بالنبى «صلى اللّه عليه و آله»، و يخبر حاله» «۲».

و تقدم الإختلاف فى عدد الوفد من دوس، هل هم ثمانون، أو سبعون، أو خمسة و سبعون، أو اربع مائة.

و الروايات المتقدمة تقول: إن الطفيل هو الذى قدم بالوفد إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، رواية أخرى تقول: إن جندب بن عمرو بن حممة الدوسى لما سمع بأمر النبى «صلى اللّه عليه و آله» جاء بالوفد إليه، و هم خمسة و سبعون رجلا من قومه، فأسلم و أسلموا. قال أبو هريرة: فكان جندب يقدمهم رجلا رجلا «۳».

سرقة فضيلة، أم استعارتها؟!:

ثم إننا قد قرأنا فيما سبق من أجزاء هذا الكتاب: أن إسلام أهل المدينة قد بدأ بإسلام أسعد بن زرارة، و أنه قد جرى لأسعد مع قريش و النبى

---

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۸۵، و مسند أبى داود الطيالسى ص ۳۳۸.

(۲) الإصابة ج ۲ ص ۲۲۶.

(۳) الإصابة ج ۲ ص ۲۲۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۴۹

«صلى اللّه عليه و آله» نفس تلك الأحداث التى قرأناها آنفا منسوبة لأبى الطفيل «۱»، لكن قد حاول محبو أبى الطفيل أن يلحقوا بها بعض اللمسات الطفيفة و الخفيفة التى اقتضاها و فرضها تبديل الشخصية الحقيقية بشخصية أخرى لا ربط لها بحقيقة ما جرى ..

مدائح دوس مشكوكة:

تقول الرواية المتقدمة: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قال لوفد دوس:

«مرحبا أحسن الناس وجوها، و أطيبهم أفواها، و أعظمهم أمانة».

غير أننا قد ذكرنا حين الحديث عن وفد الأزد أنهم يقولون: إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد قال ما يشبه ذلك لوفد الأزد أيضا.

و قد يقال: إن قبيلة دوس كانت من الأزد أيضا. فلعلهم قصدوا خصوص الدوسيين من الأزد، و قد يطلق العام و يراد به الخاص.

و لكنه احتمال موهون، فإن التسامح فى أحاديث الفضائل غير متوقع، بل المتوقع هو الحرص على التحديد، و التصدى لأى احتمال يوجب الإيهام مهما كان قريبا، فكيف إذا كان غريبا.

و لو سلمنا أن المقصود هو دوس فى كلتا الحالتين، فكيف نوفق بين ذلك، و بين ما ذكروه فى موضع آخر: من أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد قال ذلك لوفد جرش، فأى ذلك هو الصحيح؟!

---

(۱) راجع: البحار ج ۱۹ ص ۹ و إعلام الورى ص ۵۷ عن على بن إبراهيم.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۵۰

راوى حديث الطفيل:

و قد يلاحظ على الحديث المتقدم: أنه مروى عن الطفيل نفسه، فيحتمل أنه من حرصه يريد أن يجر النار إلى قرصه، ليكون هو الرابح

الأكبر لو صدّق الناس روايته ..

أبو الطفيل يطرد أباه:

ثم إننا لم نجد تفسيرا لطرد الطفيل أباه، بقوله: إليك عنى يا أبت الخ .. إلا إذا كان عذره هو الجهل الذريع، و سوء الفهم، و الخطأ الفاضح فى التقدير، و سوء الأدب، فإن أبا الطفيل كان قد أظهر الإسلام قبل مدة وجيزة، و لم يعرف من آدابه و أخلاقياته، و مفاهيمه و شرائعه، و عقائده إلا القليل ..

و لكنه عذر موهون، فإن محاسن الأخلاق، و قواعد الأدب لم تكن أمورا يجهلها الإنسان العربى حتى الجاهلى، و لا سيما الأدب مع الأبوين ..

ثم إنه إذا كان قد أسلم، فالمفروض فيه هو: أن يقبل على أبيه، و يعامله برفق، و يظهر له التغير الأخلاقى إلى الأصلح، و يبين له محاسن الإسلام، و موافقته لما تقضى به الفطرة، و ما تحكم به العقول، و يصر عليه بقبول الإسلام و الإيمان.

أما أن يطرد أباه، الذى يشعر بدالة الأبوة على ولده، و يجرح كبرياءه، فإن ذلك سوء أدب غير مقبول، إذا كان مع شخص غريب، فكيف إذا كان من ولد تجاه والده.

و ذلك هو ما فرضه الإسلام على كل مسلم تجاه أى إنسان آخر، حتى لو لم يكن أبا و لا زوجة و لا ولدا، و ذلك هو ما تفرضه عليه أحكام الأمر

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۵۱

بالمعروف و النهى عن المنكر، فإن المفروض هو: أن يسعى لإقناع ذلك الغير بالحق، و أن يفتح معه باب الحوار الإيجابى الهادئ و الرصين على قاعدة: ادع إلى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة ..

التفريق بين المسلم و زوجته الكافرة:

و قد رأينا: أن الرواية المتقدمة تقول: إن الطفيل أمر زوجته بالإبتعاد عنه أيضا، قائلا لها: إن الإسلام قد فرّق بينه و بينها، مع أنهم يروون أن آية:

وَ لا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوافِرِ «۱»، قد نزلت فى المدينة بعد الحديبية بعد الهجرة، فطلّق عمر يومئذ امرأتين كانتا له فى الشرك «۲». أما قضية الطفيل و زوجته فكانت قبل هجرة النبى «صلى اللّه عليه و آله» من مكة.

و نحن و إن كنا نعتقد أن الحكم بعدم جواز نكاح المسلم للمشركة كان ثابتا على لسان رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قبل ذلك، إلا أننا نقول:

---

(۱) الآية ۱۰ من سورة الممتحنة.

(۲) الدر المنثور ج ۶ ص ۲۰۵ و ۲۰۷ عن البخارى، و عن ابن مردويه، و نيل الأوطار ج ۸ ص ۱۸۷، و مسند احمد ج ۴ ص ۳۳۱، و صحيح البخارى ج ۳ ص ۱۸۲، و السنن الكبرى للبيهقى ج ۹ ص ۲۲۰، و عمدة القارى ج ۱۴ ص ۵، و المصنف للصنعانى ج ۵ ص ۳۴۰، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۲۰ ص ۱۴، و جامع البيان لابن جرير الطبرى ج ۲۶ ص ۱۳۰ و ج ۲۸ ص ۹۱، و الدر المنثور ج ۶ ص ۲۰۵، و فتح القدير للشوكانى ج ۵ ص ۲۱۷، و تاريخ مدينة دمشق ج ۵۷ ص ۲۳۰، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۳۷۲، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۴ ص ۲۰۱، و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۱۳، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۳ ص ۳۳۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۵۲

أولا: إننا نلزمهم بما ألزموا به أنفسهم.

ثانيا: لعله «صلى اللّه عليه و آله» لم يكن مكلفا بإبلاغ هذا الحكم لجميع الناس .. أو لعل الكثيرين كانوا لا يحتاجون إلى هذا الحكم إما لأن نساءهم كنّ يسلمن حين يسلم أزواجهن، و إما لأنهن كنّ يخترن الإنفصال، و الإلتحاق بأهلهن من المشركين ..

المطاع فى قومه لا يطيعه قومه:

و قد زعم الطفيل لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بأنه مطاع فى قومه، و يريد أن يدعوهم إلى الإسلام، ثم طلب منه أن يدعو اللّه أن يجعل له آية تعينه عليهم، فجعل له النور فى طرف سوطه ..

و نقول:

أولا: اللافت هنا: أن هذا المطاع فى قومه، لم يطعه أحد من قومه سوى أبى هريرة كما تقدم!!

رغم أنه كان يحمل إليهم معجزة كانت ماثلة أمامهم و يشاهدونها كلما يحلو لهم!!

فعدم إطاعتهم له مع كل هذه الخصوصيات أمر يثير العجب حقا ..

ثانيا: ما معنى أن يعود الطفيل إلى مكة طالبا من رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أن يدعو على قومه؟! «۱». فهل دعا النبى «صلى اللّه عليه و آله» على غيرهم من أجل ذلك، أم أنه كان يدعو لهم بالهداية و لا يدعو عليهم؟!

---

(۱) تهذيب تاريخ دمشق ج ۲۵ ص ۱۲ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۴ ص ۲۳۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۵۳

ثالثا: إذا كان مطاعا فى قومه، فلماذا يطلب الآية لهم من رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟!

رابعا: هل كان من عادة النبى «صلى اللّه عليه و آله» أن يزود دعاته بآيات من هذا القبيل؟!!

خامسا: ما معنى أن يرفض الطفيل النور الذى حل فى جبهته؟! ألم يكن من الأفضل له أن يرضى بما رضيه اللّه تعالى؟!

أم أنه أدرك أمرا كان خافيا على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟!

و كيف يخشى أن يظن قومه أن ذلك مثلة فيه؟! و هل يمكن أن نصدق أن قومه كانوا لا يستطيعون التأكد من كون هذا الذى فى جبهته ليس مثلة، و إنما هو نور وضعه اللّه فيها؟!

سادسا: ألا يحق لنا أن نظن بأنه لو صح شىء من هذه القصة، فإن السبب فى عدم قبول أحد أن يسلم على يد الطفيل، هو معاملته السيئة لهم، حسبما أشار إليه النبى «صلى اللّه عليه و آله» حين أمره بأن يعود إليهم و يرفق بهم، و إذا كان أسلوبه مع أبيه و زوجته بتلك الحدة و الشراسة فما بالك بالأسلوب الذى كان يعامل به غيرهما ..

وفد بنى عبد بن عدى:

عن ابن عباس، و غيره قال: قدم وفد بنى عبد بن عدى، فيهم الحارث بن وهبان، و عويمر بن الأخرم، و حبيب و ربيعة ابنا ملة، و معهم رهط من قومهم، فقالوا: يا محمد، نحن أهل الحرم و ساكنيه، و أعز من به، و نحن لا نريد قتالك، و لو قاتلك غير قريش قاتلنا معك، و لكنا لا نقاتل قريشا، و إنّا

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۵۴

لنحبك و من أنت منه، و قد أتيناك، فإن أصبت منا أحدا خطأ فعليك ديته، و ان أصبنا أحدا من أصحابك فعلينا ديته، إلا رجلا منا قد هرب، فإن أصبته أو أصابه أحد من أصحابك فليس علينا و لا عليك.

فقال عويمر بن الأخرم: دعونى آخذ عليه.

قالوا: لا، محمد لا يغدر، و لا يريد أن يغدر به.

فقال حبيب و ربيعة: يا رسول اللّه، إن أسيد بن أبى أناس (إياس) هو الذى هرب، و تبرأنا إليك منه، و قد نال منك.

فأباح رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» دمه.

تاريخ هذا الوفد:

لقد كان هذا الوفد قبل الفتح، إذ قد صرّحت الرواية: بأنه لما بلغ أسيدا أقوال الوفد أتى الطائف فأقام بها، و بقى فيها إلى أن تم فتح مكة لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و أخبره سارية بما جرى ..

نحن أهل الحرم:

ثم إن من غرائب الأحوال أن يفتخر هؤلاء الناس على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بأنهم أهل الحرم، و أعز من فيه، مع معرفتهم التامة بالنبى «صلى اللّه عليه و آله»، و بحسبه و نسبه، و حتى بصفاته الشخصية، و بسيرته الذاتية، كما دلت عليه كلماتهم، فقد قالوا لعويمر: «محمد لا يغدر، و لا يريد أن يغدر به»، فاكتفوا بمعرفتهم هذه عن أخذ العهود و المواثيق عليه.

و كيف لا يعرفونه، و هم يدّعون أنهم أهل الحرم، و أعز ساكنيه، و النبى «صلى اللّه عليه و آله» و سائر آبائه هم سادات هذا الحرم الذين لا يجهلهم أحد ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۵۵

فكيف استجازوا لأنفسهم أن يقولوا لسادة الحرم، و حفظته و لنبى هو أعظم و أقدس رجل على وجه الأرض، و أعز من فى الحرم: إنهم أهل الحرم، و أعز من فيه؟!

وفود مزينة:

عن النعمان بن مقرن قال: قدمت على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى أربعمائة من مزينة و جهينة، فأمرنا بأمره، فقال القوم: يا رسول اللّه، ما لنا من طعام نتزوده.

فقال النبى «صلى اللّه عليه و آله» لعمر: «زود القوم».

فقال: يا رسول اللّه، ما عندى إلا فضلة من تمر، و ما أراها تغنى عنهم شيئا.

قال: «انطلق فزودهم».

فانطلق بنا إلى علّيّة، فإذا تمر مثل البكر الأورق.

فقال: خذوا.

فأخذ القوم حاجتهم. قال: و كنت فى آخر القوم، فالتفت و ما أفقد موضع تمرة، و قد احتمل منه أربعمائة و كأنا لم نرزأه تمرة «۱».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۱ عن أحمد، و الطبرانى، و البيهقى، و أبى نعيم، و فى هامشه عن مسند أحمد ج ۵ ص ۴۵۵، و

راجع: الآحاد و المثانى للضحاك ج ۲ ص ۳۴۲، و صحيح ابن حبان ج ۱۴ ص ۴۶۲، و موارد الظمآن للهيثمى ج ۷ ص ۵۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۵۶

و روى ابن سعد «۱» عن كثير بن عبد اللّه المزنى، عن أبيه، عن جده قال:

كان أول من وفد على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من مضر أربعمائة من مزينة، و ذلك فى رجب سنة خمس، فجعل لهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الهجرة فى دارهم و قال: «أنتم مهاجرون حيث كنتم، فارجعوا إلى أموالكم»، فرجعوا إلى بلادهم.

و عن أبى مسكين، و أبى عبد الرحمن العجلانى قالا: قدم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» نفر من مزينة، منهم خزاعى بن عبد نهم، فبايعه على قومه مزينة، و قدم معه عشرة منهم، فيهم بلال بن الحارث، و النعمان بن مقرن، و أبو أسماء، و أسامة، و عبد اللّه بن بردة، و عبد اللّه بن درة، و بشر بن المحتفز، و كان منهم دكين بن سعيد، و عمرو بن عوف «۲».

قال: و قال هشام فى حديثه: ثم إن خزاعيا خرج إلى قومه، فلم يجدهم كما ظن، فأقام، فدعا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» حسان بن ثابت، فقال: «اذكر خزاعيا و لا تهجه».

فقال حسان بن ثابت:

ألا أبلغ خزاعيا رسولابأن الذم يغسله الوفاء

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۱ و فى هامشه عن: الطبقات الكبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۳۸ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۷۸ و ۱۷۹ و مسند أحمد ج ۴ ص ۵۵.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۱ و الطبقات الكبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۳۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۵۷ و أنك خير عثمان بن عمروو أسناها إذا ذكر السناء

و بايعت الرسول و كان خيرإلى خير و أداك الثراء

فما يعجزك أو ما لا تطقهمن الأشياء لا تعجز عداء قال: و عداء بطنه الذى هو منه.

قال: فقام خزاعى، فقال: يا قوم، قد خصكم شاعر الرجل، فأنشدكم اللّه.

قالوا: فإنّا لا ننبوا عليك.

قال: و أسلموا و وفدوا على النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فدفع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لواء مزينة يوم الفتح إلى خزاعى، و كانوا يومئذ ألف رجل. و هو أخو المغفل أبى عبد اللّه بن المغفل، و أخو عبد اللّه ذى البجادين «۱».

و نقول:

قد تحدثنا عن وفادة بلال بن الحارث فى أربعة عشر رجلا من مزينة على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى سنة خمس، فى نفس كتابنا هذا فى الباب الخامس، فى الفصل السادس بعنوان: «متفرقات الأحداث» ..

و لذلك فنحن نشير هنا إلى ما لم نشر إليه هناك، فنقول:

۱- إن الناس كما أشرنا إليه أكثر من مرة كانوا يرون: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» مسؤول عن شفاء مرضاهم، و عن حل مشاكلهم، و حتى عن تزويدهم بالطعام.

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۱ و ۴۱۲، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۲۹۲، و الإصابة ج ۲ ص ۲۳۸، و أعيان الشيعة ج ۱ ص ۲۴۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۵۸

و النبى «صلى اللّه عليه و آله» لم يحاول أن يعفى نفسه من هذه المسؤولية، رغم أنه لم يكن يملك ما يزودهم به فعلا، فما كان منه إلا أن بادر إلى التصرف الغيبى، دون أن يستفيد- بحسب ظاهر الأمر- من الدعاء و الابتهال، بل هو قد فعل ذلك على سبيل المبادرة بالأمر الحاسم و الجازم.

۲- إن خزاعى بن عبد نهم كان قادرا على إقناع قومه بالإسلام، و لكنه تقاعس عن ذلك لا لعناد، و لا استخفاف، و إنما لظنه أن رفضهم الذى واجهوه به فى المرة الأولى يكفى عذرا له، و يجعله فى حل من الوفاء بما التزم به ..

فأراد «صلى اللّه عليه و آله» إثارة الحافز لديه، و إفهامه أن ينتظر وفاءه، فأشار إلى حسان ليذكره فى شعره، دون أن يهجوه، لأنه لا يستحق الهجاء من جهة، و لأن المطلوب من جهة أخرى هو التحريك و الإثارة، لمعاودة المحاولة ..

۳- و لسنا نشك فى أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» كان عارفا بمدى تأثير خزاعى فى قومه، و ما له من المكانة فيهم، و أنه سيكون قادرا على الوفاء بما أخذه على نفسه، و هكذا كان ..

۴- و أما أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد جعل لمزينة الهجرة فى دارهم فقد تحدثنا عن موضوع الهجرة فى جزء سابق من هذا الكتاب، فراجع ما ذكرناه حين الكلام عن هجرة العباس ..

مع ملاحظة: أن مزينة كانت إحدى قبائل النفاق التى كانت حول المدينة، حيث يقال: إنها مقصودة فى قوله تعالى: وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ «۱».

---

(۱) الآية ۱۰۱ من سورة التوبة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۵۹

وفد أشجع:

قدمت أشجع على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» عام الخندق، و هم مائة، و رأسهم مسعود بن رخيلة، فنزلوا شعب سلع.

فخرج إليهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، و أمر لهم بأحمال التمر.

فقالوا: «يا محمد، لا نعلم أحدا من قومنا أقرب دارا منك منّا، و لا أقل عددا، و قد ضقنا بحربك و بحرب قومك، فجئنا نوادعك».

فوادعهم.

و يقال: بل قدمت أشجع بعد ما فرغ رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من بنى قريظة، و هم سبعمائة، فوادعهم، ثم أسلموا بعد ذلك «۱».

دلالة فى موادعة أشجع:

إن وفد أشجع إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» له اهمية، و دلالات ذات قيمة، فقد جاء هذا الوفد بعد انتصار ثمين جدا، حققه النبى «صلى اللّه عليه و آله» و المسلمون على يد على أمير المؤمنين «عليه السلام» فى كل من الخندق و قريظة على قوى كبيرة و أساسية جدا، و ذات فعالية فى المنطقة، و هى قريش فى مكة، و قريظة فى المدينة، و ذلك بعد حربى بدر و أحد، و هما من أهم و أخطر الحروب بالنسبة للمسلمين ..

و من الطبيعى: أن يكون لدى المسلمين حساسية بالغة فى هذا الظرف بالذات، فوجود المشركين فى المحيط الذى يعيش فيه المسلمون يشكل مصدر تهديد بالغ الخطورة لأمن المسلمين و حتى لمستقبلهم و وجودهم، إذا

(۱) راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۳ عن ابن سعد، و الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۳۰۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۶۰

استطاع اليهود فى خيبر، أو المشركون بزعامة قريش أن يستفيدوا من تلك القبائل المنتشرة حول المدينة، و فى سائر المناطق فى الجهد الحربى بمختلف أنواعه و مستوياته.

و هذه القبيلة، و إن كانت قد تذرعت بضعفها و بقرب مساكنها لتبرير طلب الموادعة، و لكن ذلك لا- يمنع من أن تمارس دورا خطيرا- و لو تجسسيا- فى ظل هذه الموادعة بالذات، التى تؤمن لها غطاء كافيا لصرف الأنظار عن وجهة نشاطها و طبيعتها.

من أجل ذلك نقول:

إن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قد عامل هؤلاء الناس بأخلاق النبوة، حيث ابقاهم بالقرب منه، و لم يتخذ أى إجراء ضدهم، يقوم على اساس استغلال ضعفهم، و خوفهم، لأنه «صلى اللّه عليه و آله» يريد ان يعطيهم فرصة ليعيشوا التأمل فى حركة الأحداث، و فى الرعاية الإلهية لمسيرة أهل الإيمان، مع إبقاء الوضع القائم مع هذه القبيلة تحت السيطرة، فى الوقت الذى يكون قد حسم أمر عدم مشاركتها العلنية فى أى نشاط عسكرى ضد المسلمين. خصوصا و أن هذه الموادعة تفتح الطريق، و تعطيه الحق بإنزال ضربات حاسمة بحقها، لو أرادت ذلك لأنها تكون قد نقضت عهدا، و مارست خيانة لعهد هى التى طلبته، و صنعته بملء اختيارها، و من دون أى إكراه، أو إلجاء.

وفود بنى عامر بن صعصعة:

عن ابن عباس، و سلمة بن الأكوع، و ابن إسحاق قالوا: قدم على

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۶۱

رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» وفد بنى عامر، فيهم عامر بن الطفيل، و أربد بن قيس، و جبار بن سلمى (قاتل عامر بن فهيرة ببئر معونة)، و كان هؤلاء الثلاثة رؤساء القوم و شياطينهم، [و كان فى نية عامر بن الطفيل عدو اللّه الإعتداء على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و الغدر بالنبى «صلى اللّه عليه و آله»].

و قد قال لعامر بن الطفيل قومه: يا عامر، إن الناس قد أسلموا فأسلم.

قال: و اللّه، لقد كنت آليت ألا أنتهى حتى تتبع العرب عقبى، أفأتبع عقب هذا الفتى من قريش؟ ثم قال لأربد: إذا قدمنا على الرجل فأشغل عنك وجهه، فإذا فعلت ذلك فاعله بالسيف «۱».

و فى حديث ابن عباس: فإن الناس إذا قتلت محمدا لم تزد على أن تلتزم بالدية، و تكره الحرب، فسنعطيهم الدية.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۱ عن ابن المنذر و ج ۱۰ ص ۲۶۰، و ابن أبى حاتم، و أبى نعيم، و ابن مردويه، و البيهقى، و الحاكم، و ابن إسحاق، و المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۰ و ۱۳۱، و قرب الاسناد ص ۳۲۱، و البحار ج ۱۷ ص ۲۲۸ و ج ۲۱ ص ۳۶۵، و راجع: حلية الأبرار للبحرانى ج ۱ ص ۱۱۴، و الدرر لابن عبد البر ص ۲۵۳، و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۹۸، و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۹۹، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۷۹، و الوافى بالوفيات ج ۸ ص ۲۱۶، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۶۸، و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۰۰ و ج ۱۲ ص ۹۴، و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۹۹۲، و إعلام الورى بأعلام الهدى ج ۱ ص ۲۵۰، و عيون الأثر ج ۲ ص ۲۷۷، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۰۹، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۴۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۶۲

قال أربد: افعل.

و انتهى إليه عامر و أربد، فجلسا بين يديه.

قال ابن إسحاق: قال عامر بن الطفيل: يا محمد، خالنى «۱».

قال: «لا و اللّه، حتى تؤمن باللّه وحده لا شريك له».

قال: يا محمد خالنى، و جعل يكلمه و ينتظر من أربد ما كان أمره به.

و لكن أربد لا يحير شيئا.

و فى حديث ابن عباس: إن يد أربد يبست على السيف فلم يستطع سله.

قال ابن إسحاق: فلما رأى عامر أربد ما يصنع شيئا قال: يا محمد خالنى.

قال: «لا و اللّه، حتى تؤمن باللّه وحده لا شريك له».

و فى حديث ابن عباس: فقال عامر: ما تجعل لى يا محمد إن أسلمت؟

فقال رسول اللّه «عليه السلام»: «لك ما للمسلمين و عليك ما عليهم».

قال عامر: أتجعل لى الأمر بعدك إن أسلمت؟

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «ليس ذلك لك و لا لقومك، و لكن لك أعنة الخيل».

قال: أنا الآن فى أعنة خيل نجد، أتجعل لى الوبر و لك المدر؟

قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «لا».

فلما قاما عنه قال عامر: أما و اللّه لأملأنها عليك خيلا و رجالا.

---

(۱) أى: إجعلنى خليلا.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۶۳

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «يمنعك اللّه عز و جل» «۱».

و فى حديث موله بن [كثيف] بن حمل: و اللّه يا محمد، لأملأنها عليك خيلا جردا و رجالا مردا، و لأربطن بكل نخلة فرسا.

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «اللهم اكفنى عامرا».

زاد قوله: «واهد قومه» «۲».

و فى رواية أخرى: أنه خيّر النبى «صلى اللّه عليه و آله» بين ثلاث أن

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۱ و ج ۱۰ ص ۲۶۰، و قال فى هامشه: أخرجه البيهقى فى دلائل النبوة ج ۵ ص ۳۱۹، و ذكره ابن كثير فى البداية ج ۵ ص ۵۷، و الهيثمى فى المجمع ج ۷ ص ۴۴، و عزاه للطبرانى فى الأوسط و الكبير بنحوه، و البحار ج ۲۱ ص ۳۶۵، و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۹۸، و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۰۰ و ج ۱۲ ص ۹۴، و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۹۹۱، و إعلام الورى بأعلام الهدى ج ۱ ص ۲۵۰، و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۲۷۷، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۰۹، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۴۶.

و راجع: المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۱، و الدر المنثور ج ۴ ص ۴۶ عن الطبرانى فى الكبير، و ابن المنذر، و ابن أبى حاتم، و ابن مردويه، و أبى نعيم فى دلائل النبوة.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۱ و ۳۶۲ و فى هامشه عن دلائل النبوة ج ۵ ص ۳۲۱ و المعجم الكبير ج ۶ ص ۱۵۵ و مجمع

الزوائد ج ۶ ص ۲۶ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۷۵ و راجع: شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۱، و الدر المنثور ج ۴ ص ۴۶ عن الطبرانى فى الكبير، و ابن المنذر، و أبى نعيم فى دلائل النبوة، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۷۹، و إمتاع الأسماع ج ۱۲ ص ۹۶، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۱۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۶۴

يكون للنبى أهل السهل، و لعامر أهل المدر، او أن يكون له الأمر من بعده، أو يغزوه بألف أشقر و ألف شقراء، فطعن فى بيت امرأة من بنى سلول، فقال أغدة كغدة البكر فى بيت امرأة من بنى فلان الخ .. «۱».

قال ابن إسحاق: فلما خرجوا من عند رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قال عامر لأربد: ويلك يا أربد، أين ما كنت أمرتك به؟ و اللّه ما كان على ظهر الأرض رجل هو أخوف عندى على نفسى منك، و أيم اللّه لا أخافك بعد اليوم أبدا.

قال: لا أبا لك لا تعجل على، و اللّه ما هممت بالذى أمرتنى به من أمره إلا دخلت بينى و بين الرجل حتى ما أرى غيرك، أفأضربك بالسيف؟ «۲».

---

(۱) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۲ عن البخارى و عن البيهقى فى الدلائل، و الدرر لابن عبد البر ص ۲۵۴، و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۹۸، و الوافى بالوفيات ج ۱۶ ص ۳۳۰، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۶۸، و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۹۹۲، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۱۰، و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۲، و خزانة الأدب للبغدادى ج ۳ ص ۸۱.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۲ و ج ۱۰ ص ۲۶۰، و المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۱، و البحار ج ۲۱ ص ۳۶۵، و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۹۸، و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۹۹، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۷۹، و الوافى بالوفيات ج ۸ ص ۲۱۷، و البداية و النهاية ج ۵ ص ۶۸، و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۰۰ و ج ۱۲ ص ۹۵، و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۹۹۲، و إعلام الورى بأعلام الهدى ج ۱ ص ۲۵۰، و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۲۷۸، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۱۰، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۴۷، و خزانة الأدب ج ۳ ص ۸۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۶۵

و فى رواية غير ابن إسحاق: إلا رأيت بينى و بينه سورا من حديد.

و فى رواية: لما أردت أن أسل سيفى نظرت فإذا فحل من الإبل، فاغر فاه بين يدى يهوى إلى، فو اللّه لو سللته لخفت أن يبتلع رأسى.

و جمع: بأن تكرر الهمّ صاحبه واحد من هذه الأمور «۱».

و فى حديث ابن عباس: فلما خرج أربد و عامر من عند رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» حتى إذا كان بحرّة واقم نزلا، فخرج إليهما سعد بن معاذ و أسيد بن الحضير، فقالا: إشخصا يا عدوا اللّه عز و جل، لعنكما اللّه.

فقال عامر: من هذا يا أربد؟

قال: هذا أسيد بن الحضير، فخرجا «۲».

و عن إسحاق بن عبد اللّه بن أبى طلحة، قال: مكث رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يدعو على عامر بن الطفيل ثلاثين صباحا: «اللهم اكفنى عامر بن الطفيل بما شئت، و ابعث عليه داء يقتله». حتى إذا كان بالرقم بعث اللّه تعالى على عامر بن الطفيل الطاعون فى عنقه، فقتله اللّه فى بيت امرأة من بنى سلول. فجعل يمس قرحته فى حلقه و يقول: يا بنى عامر أغدّة كغدّة البكر فى بيت امرأة من بنى سلول؟ «۳».

---

(۱) المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۱ عن الروض الأنف.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۲ و الدر المنثور ج ۴ ص ۴۶، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۷۱.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۲ و ج ۱۰ ص ۲۶۰، و المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۱، و البحار ج ۲۱ ص ۳۶۵، و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۹۸، و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۹۹، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۷۹.-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۶۶

زاد ابن عباس: يرغب عن أن يموت فى بيتها.

ثم ركب فرسه فأحضرها، و أخذ رمحه و أقبل يجول، فلم تزل تلك حاله حتى سقط عن فرسه ميتا «۱».

قال ابن إسحاق: ثم خرج أصحابه حين واروه حتى قدموا أرض بنى عامر شائّين. فلما قدموا أتاهم قومهم فقالوا: ما وراءك يا أربد؟

قال: لا شىء، و اللّه لقد دعانا إلى عبادة شىء لوددت أنه عندى الآن فأرميه بالنبل حتى أقتله. فخرج بعد مقالته بيوم أو يومين معه جمل له يتبعه، فأرسل اللّه عز و جل عليه و على جمله صاعقة فأحرقتهما.

و فى حديث ابن عباس: حتى إذا كان بالرقم أرسل اللّه تعالى عليه صاعقة فقتلته.

قال ابن عباس و ابن إسحاق: و أنزل اللّه عز و جل فى عامر و أربد: اللَّهُ يَعْلَمُ ما تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثى وَ ما تَغِيضُ الْأَرْحامُ وَ ما تَزْدادُ وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدارٍ

- و الوافى بالوفيات ج ۸ ص ۲۱۷، و البدآية و النهاية ج ۵ ص ۶۸، و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۱۰۰ و ج ۱۲ ص ۹۵، و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۹۹۲، و إعلام الورى بأعلام الهدى ج ۱ ص ۲۵۰، و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۲۷۸، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۱۰، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۴۷، و خزانة الأدب ج ۳ ص ۸۰.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۱ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۲، و البدآية و النهاية ج ۵ ص ۶۹، و إمتاع الأسماع ج ۱۲ ص ۹۶، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۱۰، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۴۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۶۷

إلى قوله: وَ هُوَ شَدِيدُ الْمِحالِ «۱»» «۲».

و نقول:

إن لنا هنا وقفات نوردها فيما يلى:

خوف ابن الطفيل من أربد:

إن عامر بن الطفيل يصرح بأنه كان يخاف من أربد خوفا عظيما، مع أنه صاحبه، و المتآمر معه على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» .. و صدق اللّه حيث يقول: تَحْسَبُهُمْ جَمِيعاً وَ قُلُوبُهُمْ شَتَّى «۳». و إذا كان عامر يخاف من أربد، فهل لا يخاف من على بن أبى طالب «عليه السلام» قالع باب خيبر، إلا أن يقصد أنه يخاف من مكر أربد به. و إن كان ذلك خلاف ظاهر كلامه، حيث إنه إنما يتكلم عن شجاعة أربد لا عن مكره و غدره.

تاريخ هذه القضية:

قال فى البداية: الظاهر: أن قصة عامر بن الطفيل متقدمة على الفتح،

---

(۱) الآيات ۸- ۱۳ من سورة الرعد.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۳ و ۳۶۴ و فى هامشه عن: مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۵۴ عن الطبرانى فى الكبير و الأوسط، و أبى يعلى، و الدر المنثور ج ۴ ص ۴۶ عن الطبرانى فى الكبير، و ابن مردويه، و ابن أبى حاتم، و ابن المنذر، و أبى نعيم فى دلائل النبوة.

(۳) الآية ۱۴۰ من سورة الحشر.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۶۸

و إن كان ابن إسحاق و البيهقى قد ذكراها بعد الفتح «۱». و قد قدمنا طائفة من نصوصها المختلفة، و بعض ما يرتبط بها فى غزوة بئر معونة، فراجع ..

بل إن ذكر سعد بن معاذ فيها يدل على أن قدوم ابن الطفيل كان قبل سنة خمس، لأن سعدا استشهد فى غزوة بنى قريظة، و ذلك ظاهر ..

هل النبى صلّى اللّه عليه و آله فتى؟!:

قد يقال: إن عامر بن الطفيل وصف النبى «صلى اللّه عليه و آله» لأربد بن قيس بأنه فتى، مع أن عمر النبى «صلى اللّه عليه و آله» حينئذ كان أكثر من ستين سنة، و الفتى فى اللغة هو الشاب الحدث «۲».

و يمكن أن يجاب: أن كلمة «غلام» تطلق على الكهل، و على الشاب فهى من الأضداد «۳». الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج۲۷ ۲۶۸ هل النبى صلى الله عليه و آله فتى؟!: ..... ص : ۲۶۸

فكذلك كلمة «فتى»، فإنها و إن كان معناها الشاب الحدث، لكنها قد تستعار فتطلق على العبد حتى لو كان شيخا «۴».

طموحات عامر بن الطفيل:

إننا نقرأ فيما تقدم: أن عامر بن الطفيل آلى على نفسه أن لا ينتهى حتى تتبع العرب عقبه، أفيتبع عقب هذا الفتى من قريش؟!

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۴ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۰.

(۲) راجع: أقرب الموارد ج ۲ ص ۹۰۲.

(۳) المصدر السابق.

(۴) راجع: أقرب الموارد ج ۲ مادة «فتى».

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۶۹

و نقول:

أولا: لا ندرى بماذا يريد عامر بن الطفيل أن يحمل العرب على أن يطأوا عقبه، و يكون هو الزعيم الأوحد لهم. هل يريد أن ينال هذا المقام بعلمه، و من أين له العلم النافع و هو رجل أعرابى، و قد وصف اللّه الأعراب بقوله: الْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ «۱».

أم باستقامته على جادة الحق، و بإيمانه و تقواه، و القرآن يقول: الْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفاقاً.

أم بماله الكثير، الذى ينفقه على الناس. و هو أعرابى أيضا لم يؤثر عنه جود أو كرم، و لم نقرأ اسمه فى أسخياء العرب، كحاتم الطائى، و زيد الخيل، و قيس ابن سعد و غيرهم .. و هو أيضا أعرابى و يقول اللّه تعالى عن الأعراب: وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ

مَغْرَماً وَ يَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوائِرَ عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ «۲»» «۳». فالأعراب يرون أن الإنفاق فى الجهاد للدفاع عن أرواح الناس، و عن أعراضهم و أموالهم، و عن حرياتهم و كراماتهم، أو فى سبيل الخير (يرون هذا الإنفاق) مغرما و خسارة. و بلا فائدة و لا عائدة، فهل ينفقون أموالهم على الفقراء و المحتاجين؟! أم بجاهه العريض، و شهرته الواسعة، و هو لم يكن أشهر من غيره من زعماء العرب

---

(۱) الآية ۹۷ من سورة التوبة.

(۲) الآية ۹۸ من سورة التوبة.

(۳) أقرب الموارد ج ۲ ص ۸۸۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۷۰

و رجالاتهم؟!

أم بسعيه إلى إثبات إخلاصه و حبه للناس، و نيل ثقتهم به، و هو أعرابى، و اللّه تعالى يقول عن الأعراب: إن منهم من يَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوائِرَ عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ «۱».

أم بقوته، و بشجاعته .. و كأنه لم يسمع بما صنعه أمير المؤمنين «عليه السلام» بمشركى العرب، فى بدر و أحد، و حنين و ذات السلاسل، و سوى ذلك، و باليهود من بنى النضير، و قينقاع، و قريظة، و خيبر ..

و هل من المعقول: أنه لم يبلغه اقتلاع على «عليه السلام» لباب خيبر ..

و غير ذلك مما لا يجهله أحد؟!

و ماذا يصنع ابن الطفيل بفرسان العرب، و صناديدها، و فيهم الكثير من الرجال الأشداء، الذين يواجهون الأهوال، و يركبون المخاطر؟!

أم بميزاته و خصائصه الإنسانية و هو الذى يمارس الغدر حتى فى نفس هذا المقام، فيتآمر مع أربد بن قيس على قتل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فى حين أنه يواجه خلق النبوة العظيم، و النبى الكريم، و الكرم الهاشمى، و العلم الإلهى، و كل الخصال الحميدة، و المزايا الفريدة فى شخص من يريد الغدر به و قتله، و هو رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله».

ثانيا: إن عامر بن الطفيل يصرح للناس بما يدل على شدة أنانيته، و غروره و عنجهيته، و احتقاره للناس، و أنه لا ينطلق فى مواقفه من أخلاق و مبادئ و قيم، فإنه يتجاهر بقوله: إنه يريد أن يجعل الناس يطأون عقبه،

---

(۱) الآية ۹۹ من سورة التوبة.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۷۱

و يكونون فى خدمته، و تحت زعامته.

و فى مقابل ذلك نلاحظ: أن الرسول «صلى اللّه عليه و آله» رغم كل تضحياته فى سبيل الأمة يقول لهم: قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِى الْقُرْبى «۱».

و رغم شدة العرب عليه «صلى اللّه عليه و آله» كان يذوب رقة و حنانا، و أسفا عليهم، حتى إن اللّه سبحانه يقول له: فَلا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَراتٍ «۲».

و يقول، فَلَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ عَلى آثارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهذَا الْحَدِيثِ أَسَفاً «۳».

و معنى باخع نفسك: قاتل نفسك.

توقعات ابن الطفيل للمستقبل:

و قد توقع عامر بن الطفيل أن يقتل النبى «صلى اللّه عليه و آله»، ثم يرضى الناس بديته، لأنهم يكرهون الحرب. و لم يحسب أى حساب لغضب أهل الإيمان، و نخوتهم، و شدة محبتهم لنبيهم، و لا سيما على «عليه السلام» قالع باب خيبر، و فاتح حصونها، و قاتل عمرو بن عبد ود، و هازم الأحزاب، و مذل المشركين فى بدر و أحد، و حنين و سواها. فهل سيتركه على «عليه السلام»، و هو الذى فدى النبى «صلى اللّه عليه و آله» بنفسه ليلة

---

(۱) الآية ۲۳ من سورة الشورى.

(۲) الآية ۸ من سورة فاطر.

(۳) الآية ۶ من سورة الكهف.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۷۲

الهجرة، و يدعه يرجع الى بلده سالما غانما؟

و هل سيترك الأنصار و سائر أهل المدينة نبيهم يقتل، ثم يرضون بديته .. و هم يرتبطون به برباط الإيمان، و يرون أنفسهم ملزمين بالإنتقام من قتلة الأنبياء، و الأوصياء ..

و إذا استطاع أن يقتل النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فهل سيرضى العرب المسلمون بابن الطفيل رئيسا لهم، و هل؟ و هل؟ الخ ..

النبى صلّى اللّه عليه و آله يرفض خلة ابن الطفيل:

و قد طلب عامر بن الطفيل من النبى «صلى اللّه عليه و آله» بأن يتخذه خليلا، و قد رفض النبى «صلى اللّه عليه و آله» طلبه هذا، إلا أن يسلم، فإن آمن باللّه وحده لا شريك، فإنه سيفعل ذلك، فأصرّ عامر على النبى «صلى اللّه عليه و آله» بذلك، فأصر «صلى اللّه عليه و آله» على الرفض إلا إذا أسلم عامر.

فلو أن عامرا أسلم لفاز بخلّة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، كما فاز بها سعد بن معاذ «۱» من قبل .. و زعموا ذلك لعثمان بن عفان أيضا «۲».

و هذا يضع علامة استفهام كبيرة حول حديث: لو كنت متخذا خليلا

---

(۱) الغدير ج ۹ ص ۳۴۷ و كنز العمال ج ۱۱ ص ۷۲۰ و منتخب كنز العمال (مطبوع مع مسند أحمد) ج ۵ ص ۲۳۱.

(۲) تاريخ بغداد ج ۶ ص ۳۲۱ و الغدير ج ۹ ص ۳۴۶ و ۳۴۷. و فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوى ج ۵ ص ۳۶۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۷۳

لاتخذت أبا بكر خليلا «۱»، من حيث إنه يوجب اتهام أبى بكر بالكفر- و العياذ باللّه- إذ لو كان مسلما لكان النبى «صلى اللّه عليه و آله» قبل خلته ..

و ببيان أكثر تفصيلا نقول:

إن حديث عامر يدل على أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لا يتخذ المشرك خليلا، و لا يلزم من هذا أن يكون كل من لم يتخذه النبى «صلى اللّه عليه و آله» خليلا مشركا، فقد لا يقبل «صلى اللّه عليه و آله» خلّة مسلم لمانع آخر فيه ..

لكن هؤلاء يقولون: إن أبا بكر خير من عامر فى سائر صفاته ما عدا الإيمان، فينبغى أن لا يكون فيه مانع آخر عن قبول خلته غير

الشرك، و مع ذلك فإن النبى «صلى اللّه عليه و آله» لم يتخذه خليلا.

و هذا يعنى أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» يكون أمام خيارين:

الأول: أن لا يتخذ خليلا أصلا، كما قال فى حديث أبى بكر، فيرد

---

(۱) المصنف للصنعانى ج ۱۰ عن ابن الزبير، و فى هامشه عن سعيد بن منصور، و الغدير ج ۹ ص ۳۴۷ عن صحيح البخارى ج ۵ ص ۲۴۳ باب المناقب، و باب الهجرة ج ۶ ص ۴۴، و الطب النبوى لابن القيم ص ۲۰۷، و المحلى ج ۱ ص ۳۵ و ج ۹ ص ۲۸۷، و مسند احمد ج ۱ ص ۳۵۹ و ۴۰۸ و ۴۱۲ و ۴۳۴ و ۴۳۷ و ۴۳۹ و ۴۵۵ و ۴۶۳، و سنن الدارمى ج ۲ ص ۳۵۳، و صحيح البخارى ج ۴ ص ۱۹۱، و صحيح مسلم ج ۷ ص ۱۰۸، و السنن الكبرى للبيهقى ج ۶ ص ۲۴۶، و فتح البارى ج ۳ ص ۴۷، و عمدة القارى ج ۴ ص ۲۴۴، و مسند أبى داود الطيالسى ص ۳۹، و المصنف ج ۱۰ ص ۲۶۳، و مسند ابن راهويه ج ۱ ص ۴۱، و كتاب السنة لعمرو بن أبى عاصم ص ۵۶۳، و غيرها كثير فراجع.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۷۴

سؤال: لماذا إذن قال «صلى اللّه عليه و آله» لعامر: إنه يتخذه خليلا إذا آمن باللّه وحده؟!

الثانى: أن يتخذ خليلا إذا انتفت الموانع، و أبرزها الشرك، فير سؤال أيضا و هو: لماذا قال «صلى اللّه عليه و آله»: لو كنت متخذا الخ .. فقرر أنه لم يتخذ أبا بكر و لا غيره خليلا مع أن أبا بكر خير من عامر عند هؤلاء؟!

و خلاصة الأمر إننا نقول:

إن حديث «لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر» مكذوب كما قدمناه فى أوائل هذا الكتاب، فراجع حديث المؤاخاة فى فصل: «أعمال تأسيسية فى مطلع الهجرة».

و لعلهم أرادوا به تكذيب حديث خلة النبى «صلى اللّه عليه و آله» لعلى «عليه السلام»، و تعويض أبى بكر عما لحقه بسبب ذلك. فوضعوا حديث:

لو كنت متخذا خليلا الخ ..

و عن حديث خلة على «عليه السلام» نقول:

۱- أخرج عبد الكريم بن أحمد الرافعى القزوينى عن أبى ذر: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قال: لكل نبى خليل، و إن خليلى و أخى على «۱».

۲- روى ابن المغازلى الشافعى بإسناده عن الإمام الباقر، عن أبيه، عن جده الحسين بن على بن أبى طالب «عليهم السلام»؛ قال: قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: على بن أبى طالب خليفة اللّه و خليفتى، و خليل اللّه

---

(۱) إحقاق الحق (الملحقات) ج ۴۰ ص ۲۲۳ عن مفتاح النجا للبدخشى (مخطوط)، و كنز العمال ج ۱۱ ص ۶۳۴، و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۱ ص ۲۵۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۷۵

و خليلى، و حجة اللّه و حجتى الخ .. «۱».

يذكر ابن حضير دون ابن معاذ:

و الذى يثير الإنتباه أيضا: أن الرواية التى ذكرت لحوق سعد بن معاذ، و أسيد بن حضير لعامر بن الطفيل و أربد من قيس، حيث طردوه

و لعنوه ..

تقول: أن عامرا سأل عن الرجلين، فأجابه أربد بقوله: هذا أسيد بن الحضير، و لم يذكر سعد بن معاذ ..

و ذلك يشير إلى أن ثمة رغبة فى إعزاز أسيد بن حضير لإيفائه بعض حقه، لأنه ساعد أبا بكر فى سعيه للخلافة، و كان إلى جانبه فى سقيفة بنى ساعدة، ولديه قرابة .. حتى لو كان هذا الإعزاز على حساب شهيد اهتز العرش لموته ألا و هو سعد بن معاذ رحمة اللّه تعالى ..

الأمر ليس لك و لا لقومك:

و قد أجاب النبى «صلى اللّه عليه و آله» عامر بن الطفيل حين طلب منه أن يجعل له الأمر من بعده: «ليس ذلك لك و لا لقومك».

---

(۱) إحقاق الحق (الملحقات) ج ۴ ص ۲۹۷ عن مناقب الإمام على بن أبى طالب لابن المغازلى، و الأمالى للشيخ الصدوق ص ۲۷۱، و مائة منقبة لمحمد بن أحمد القمى ص ۳۴، و كنز الفوائد للكراجكى ص ۱۸۵، و العقد النضيد و الدر الفريد للقمى ص ۱۴۸، و الصراط المستقيم لعلى بن يونس العاملى ج ۲ ص ۳۴، و البحار ج ۲۶ ص ۲۶۳ و ج ۳۸ ص ۱۳۷ و ۱۵۱، و بشارة المصطفى للطبرى ص ۶۰، و نهج الإيمان لابن جبر ص ۲۱۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۷۶

فلو كان أمر الخلافة بيد البشر، فلماذا يطلبه عامر من رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»؟!

و قد يقال: لعل عامرا قد توهم أن الأمر فى الإسلام يشبه ما عرفه من أمر الجاهلية، حيث كانت السلطة تنتقل من السابق إلى اللاحق باختيار السابق له، و جعل الأمر إليه .. و لم يعلم أن الإسلام قد أرجع الأمر إلى الناس و جعله شورى بينهم.

و يجاب: بأنه لو صح لكان يجب على النبى «صلى اللّه عليه و آله» أن يرجعه إلى الصواب، و يعلمه ما جهله، و يقول له: «إن الأمر ليس لى، فإن رضوا بك و اختاروك، فلا مانع لدى» ..

و لكنه «صلى اللّه عليه و آله» قد آيسه منها و أعلن أنه لا حق له و لا لقومه، و لو أنه «صلى اللّه عليه و آله» اكتفى بالإخبار عن عامر و لم يذكر قومه لأمكن أن يقال: لعله لمعرفته بأنه سوف يموت على الكفر، و لن يصل إلى شىء ..

و لكنه حين أضاف إليه قومه، فإن التصريح بحرمانهم كعامر من هذا الأمر يدل على أن الأمر لم يكن بيد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أيضا فضلا عن أن يكون بيد الناس، و أن الأمر للّه تعالى يضعه حيث يشاء، كما قال «صلى اللّه عليه و آله» لبنى عامر بن صعصعة حين عرض عليهم دعوته فى مكة، و شرطوا عليه أن يكون لهم من بعده.

غضب ابن الطفيل و تهديده:

و لا يفاجئنا توعد عامر بن الطفيل للنبى «صلى اللّه عليه و آله» بأن

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۷۷

يملأها عليه خيلا و رجالا. فإن هذا الرجل المحب للدنيا و المغرور بنفسه، و الذى بلغ غروره حدا جعله يطلب من رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ثمنا لإسلامه، و هو: أن يجعله خليفته من بعده، و أن يكون للنبى «صلى اللّه عليه و آله» المدر و له الوبر.

و مع أنه يرى بأم عينيه كيف أنه «صلى اللّه عليه و آله» هزم قريشا، و مشركى العرب، و هزم اليهود أيضا، و واجه قيصر الروم، و دخلت البلاد و العباد فى دينه.

نعم، إنه مع ذلك يتهدد النبى «صلى اللّه عليه و آله» بأنه سوف يملأ الأرض عليه خيلا و رجالا، و الذى قاده إلى ذلك كله هو غروره و حمقه و لا شىء أكثر من ذلك. و لكن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لم يجبه على تهديده باستعراض قوته، و لا بتعداد انتصاراته، بل أوكل الأمر إلى اللّه سبحانه، لكى يفهمه: أن اللّه أيضا معه، و من ينصره اللّه فلا غالب له.

الموت الذليل:

و قد جاء الرد الإلهى ليقول لابن الطفيل، و كل من يجاريه فى تفكيره و فى تصوراته ليقول لهم: إن هذا الغرور الذى أوصل عامرا إلى موقع البغى و الطغيان سوف يثمر لأهله مهانة و ذلا يكابد آلامه، و يواجهه خزيه فى لحظات يرى نفسه عاجزا عن المواجهة. فإن الخيل و الرجال، و امتلاك أعنة خيل أهل نجد لا تدفع عنه الغدة التى ظهرت فى عنقه، و لا تجديه فى دفع الموت الذليل عنه، حيث مات فى بيت سلولية.

و قد عبر هو نفسه عن مرارته البالغة من هذا الواقع الذى أوصله إليه

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۷۸

غروره و طغيانه و جحوده.

«فجعل يمس قرحته فى حلقه، و يقول: يا بنى عامر، أغدة كغدة البكر فى بيت امرأة من بنى سلول»؟!.

الجحود رغم ظهور الآيات:

و قد تقدم: أن أربد بن قيس لم يستطع أن يسل سيفه لقتل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله». و حين عاتبه عامر بن الطفيل على عدم تنفيذ ما اتفقا عليه أخبره بالأمر .. و لكن ذلك لم ينفع فى بخوع عامر أو أربد للحق، و قبولهما الإيمان .. بل بقى عامر يفاوض و يصر على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ليحصل على عوض عن إيمانه .. و كأنه يحسب أن إيمانه يمثل خسارة شىء عظيم، يوازى خلافة النبوة، أو على الأقل الأمارة على جميع الوبر.

أما أربد بن قيس، فلم يكن موقفه أفضل من موقف عامر، فهو ليس فقط قد وافق عامرا على موقفه، و إنما زاد عليه: أنه أخبر قومه أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» دعاه لعبادة من يتمنى لو أنه عنده حتى يرميه بنبله حتى يقتله. و هذا غاية فى الجرأة على مقام العزة الإلهية، فاستحق أن يرميه اللّه تعالى بالصواعق، و له فى الآخرة عذاب أليم.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۷۹

الفصل الثانى: وفادات قبل سنة تسع

اشارة

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۸۱

وفود بنى ثعلبة:

عن رجل من بنى ثعلبة [عن أبيه] قال: لما قدم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» من الجعرانة سنة ثمان قدمنا عليه أربعة نفر، وافدين مقرين بالإسلام. فنزلنا دار رملة بنت الحارث «۱»، فجاءنا بلال، فنظر إلينا فقال:

أمعكم غيركم؟

قلنا: لا.

فانصرف عنا، فلم يلبث إلا يسيرا حتى أتانا بجفنة من ثريد بلبن و سمن، فأكلنا حتى نهلنا. ثم رحنا الظهر، فإذا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قد خرج من بيته و رأسه يقطر ماء، فرمى ببصره إلينا، فأسرعنا إليه، و بلال يقيم الصلاة.

فسلمنا عليه و قلنا: يا رسول اللّه، نحن رسل من خلفنا من قومنا، و نحن [و هم] مقرون بالإسلام، و هم فى مواشيهم و ما يصلحها إلا هم، و قد قيل لنا يا رسول اللّه: «لا إسلام لمن لا هجرة له»

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «حيثما كنتم و اتقيتم اللّه فلا يضركم».

---

(۱) الحارث: جد رملة، أما أبوها فاسمه الحدث (بفتح الدال) بن ثعلبة بن الحرث كما يقول الواقدى. و عند ابن سعد اسمه الحرث: راجع: الإصابة ج ۴ ص ۳۰۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۸۲

و فرغ بلال من الأذان، و صلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بنا الظهر، لم نصل وراء أحد قط أتم صلاة و لا أوجه منه، ثم انصرف إلى بيته، فدخل، فلم يلبث أن خرج إلينا فقيل لنا: صلى فى بيته ركعتين.

فدعا بنا، فقال: «أين أهلكم»؟

فقلنا: قريبا يا رسول اللّه، هم بهذه السرية.

فقال: «كيف بلادكم»؟

فقلنا: مخصبون.

فقال: «الحمد للّه».

فأقمنا أياما، و تعلمنا القرآن و السنن، و ضيافته «صلى اللّه عليه و آله» تجرى علينا، ثم جئنا نودعه منصرفين، فقال لبلال: «أجزهم كما تجيز الوفود».

فجاء بنقر من فضة، فأعطى كل رجل منا خمس أواق و قال: ليس عندنا دراهم، فانصرفنا إلى بلادنا «۱».

و نقول:

لا إسلام لمن لا هجرة له:

إن هذه الرواية قد تضمنت قولهم: إنه بلغهم أنه لا إسلام لمن لا هجرة له، و قد لاحظنا: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» لم يقل لهم: إنه لا هجرة بعد

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۹۵ عن الواقدى، و ابن سعد، و فى هامشه عن:

الطبقات الكبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ۲ ص ۶۳، و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۲۸۶، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۱۰۴، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۷۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۸۳

الفتح، بل قرر: أن عدم هجرتهم لا تضرهم إن اتقوا اللّه ..

و معنى هذا أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد قرر: أن الهجرة باقية بعد الفتح كما كانت قبله.

و قد تحدثنا عن هذا الموضوع حين الكلام عن هجرة العباس، و ذلك حين سار النبى «صلى اللّه عليه و آله» لفتح مكة فراجع.

وفود باهلة:

قالوا: قدم مطرف بن الكاهن الباهلى على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» بعد الفتح وافدا لقومه. فقال: يا رسول اللّه، أسلمنا للإسلام، و شهدنا دين اللّه فى سماواته، و أنه لا إله غيره، و صدقناك و آمنا بكل ما قلت، فاكتب لنا كتابا.

فكتب له: «من محمد رسول اللّه لمطرف بن الكاهن، و لمن سكن بيشة من باهلة. إن من أحيا أرضا مواتا فيها مراح الأنعام فهى له، و عليه فى كل ثلاثين من البقر فارض، و فى كل أربعين من الغنم عتود، و فى كل خمسين من الإبل مسنة، [و ليس للمصدق أن يصدقها إلا فى مراعيها، و هم آمنون بأمان اللّه] «۱» الحديث ..

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۸ عن ابن شاهين عن ابن إسحاق، و ابن سعد فى الطبقات ج ۲ ص ۴۹ و ذكر العلامة الأحمدى «رحمه اللّه» فى كتابه مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۱۴۳ المصادر التالية: الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۲۸۴ و فى (ط أخرى) ج ۱ ق ۲ ص ۳۳ و نشأة الدولة الإسلامية ص ۳۵۱ و رسالات نبوية ص ۲۶۲ و مدينة البلاغة ج ۲ ص ۲۳۳، و نقل شطرا منه فى الإصابة ج ۳ ص ۴۲۳/ ۸۰۱۴ فى ترجمة مطرف بن خالد بن نضلة، و أوعز إليه فى أسد الغابة ج ۴ ص ۳۷۲، و البداية-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۸۴

و فيه: فانصرف مطرف و هو يقول:

حلفت برب الراقصات عشيةعلى كل حرف من سديس و بازل قال ابن سعد: ثم قدم نهشل بن مالك الوائلى من باهلة على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» وافدا لقومه فأسلم، و كتب له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و لمن أسلم من قومه كتابا فيه شرائع الإسلام. و كتبه عثمان بن عفان «۱».

و نقول:

بيشة: قرية باليمن على خمس مراحل من مكة.

فظهر أن لبنى باهلة وفدين:

- و النهاية ج ۵ ص ۹۱ و الوثائق السياسية ص ۲۹۱/ ۱۸۸ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان، و الطبقات، و نثر الدر المكنون للأهدل ص ۶۶، ثم قال: قابل الطبقات و انظر كايتانى ج ۹ ص ۷ و اشپرنكر ج ۳ ص ۳۲۲. و ذكره ص ۲۹۲ لمطرف بن خالد بن نضلة الباهلى نقله عن أسد الغابة و هو ابن الكاهن، و راجع أيضا ص ۷۲۰ عن سبل الهدى و الرشاد للصالحى الشامى (خطية باريس) ۱۹۹۳ ورقة ۹- ألف.

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۸ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۰۷ و ذكر العلامة الأحمدى «رحمه اللّه» فى كتابه مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۱۴۱ المصادر التالية:

الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۲۸۴ و فى (ط أخرى) ج ۱ ق ۲ ص ۳۳ و ۴۹ و المصباح المضىء ج ۲ ص ۳۴۹ و رسالات نبوية ص ۲۹۴ و نشأة الدولة الإسلامية ص ۳۵۱ و مدينة البلاغة ج ۲ ص ۳۳۴ و الوثائق السياسية ص ۲۹۲/ ۱۸۹ عن رسالات نبوية، ثم قال: قابل الطبقات ۱ و انظر كايتانى ج ۹ ص ۸ و اشپرنكر ج ۳ ص ۳۲۳ و راجع أيضا ص ۷۲۰ من الوثائق عن سبل الهدى و الرشاد للصالحى الشامى خطية پاريس ۱۹۹۳ ورقة ۹- ألف و لخص نص الكتاب.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۸۵

أحدهما: وفد باهلة، و هم من قيس عيلان .. و منهم: نهشل بن مالك «۱».

و الآخر: وفد بنى قراص أو قراض و هم بنو شيبان، و قد دخلوا فى بنى باهلة، و كان على بنى شيبان مطرف بن الكاهن «۲».

وفود ثمالة و الحدّان:

قالوا: قدم عبد اللّه بن علس الثّمالى، و مسلمة بن هاران الحدّانى على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى رهط من قومهما بعد فتح مكة، فأسلموا و بايعوا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على قومهم. و كتب لهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كتابا بما فرض عليهم من الصدقة فى أموالهم، كتبه ثابت بن قيس بن شماس، و شهد فيه سعد بن عبادة، و محمد بن مسلمة «۳».

---

(۱) راجع: مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۱۴۲ عن اللباب ج ۱ ص ۱۱۶ و الأنساب للسمعانى ج ۲ ص ۷۰ و معجم قبائل العرب ص ۶۰، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۰۷، و تاريخ مدينة دمشق ج ۴ ص ۳۴۵، و البداية و النهاية لابن كثير ج ۵ ص ۳۷۳، و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۸.

(۲) نهاية الأرب ص ۱۶۱، و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۱۴۲، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۰۷، و الإصابة ج ۶ ص ۱۰۰، و البداية و النهاية ج ۵ ص ۱۰۶، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۱۷۶، و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۸.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۰۳ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۳۴۱ و (دار إحياء التراث العربى) ص ۳۶۳ و المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ج ۸ ص ۱۳۵ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۵۳ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۱۶۶ و ۲۸۲ و ج ۳ ص ۱۴۰ و عن الإصابة ج ۳ ص ۷۹۹۳ و تاريخ مدينة دمشق ج ۴ ص ۳۲۷ و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۶۷۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۸۶

و نقول:

۱- بنو حدّان بطن من أزد شنوءة يسكنون عمان.

و هناك بنو حدّان أيضا بطن من همدان من القحطانية، و قد وفد هؤلاء أيضا على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» سنة تسع مرجعه من تبوك، و عليهم مقطعات الحبرات، و العمائم المدنية، على الرواحل المهرية، و الأرحبية و مالك بن نمط يرتجز و يقول:

همدان خير سوقة و إقبالليس لها فى العالمين أمثال ۲- ما ذكره النص المتقدم من أن الوفد أسلموا، و بايعوا رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» على قومهم يحتمل أحد أمور، هى:

ألف: أن تكون قبيلتهم هى قد قررت الدخول فى الإسلام، فأرسلتهم إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» لإنجاز هذا الأمر بالصورة التى رأوا أنها مفيدة و سديدة ..

ب: أن يكون لأعضاء هذا الوفد من النفوذ و التأثير على من وراءهم، بحيث يطمئنون إلى أنهم يطيعونهم فيما يطلبونه منهم.

ج: أن يكونوا قد أخطأوا التقدير، و تخيلوا أنهم قادرون على أمر .. ثم جاءت الأحداث لتوافق ما تخيلوه، لأسباب لعلها لم تخطر لهم على بال.

وفود بنى قشير:

روى ابن سعد عن على بن محمد القرشى، و رجل من بنى عقيل، قالا:

وفد على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» نفر من بنى قشير فيهم ثور بن عزرة بن عبد اللّه بن سلمة بن قشير، فأسلم، فأقطعه رسول اللّه

«صلى اللّه

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۸۷

عليه و آله» قطيعة و كتب له كتابا.

و منهم حيدة بن معاوية بن قشير، و ذلك قبل حجة الوداع و بعد حنين.

و منهم قرة بن هبيرة بن سلمة الخير بن قشير، فأسلم، فأعطاه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و كساه بردا، و أمره أن يتصدق على قومه، أى يلى الصدقة، فقال قرة حين رجع:

حباها رسول اللّه إذ نزلت بهو أمكنها من نائل غير منفد

فأضحت بروض الخضر و هى حثيثةو قد أنجحت حاجاتها من محمد

عليها فتى لا يردف الذم رحلهتروك لأمر العاجز المتردد «۱»

وفود بنى سليم:

قالوا: و قدم على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» رجل من بنى سليم، يقال له: قيس بن نسيبة، فسمع كلامه و سأله عن أشياء، فأجابه، و وعى ذلك كله، و دعاه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إلى الإسلام، فأسلم و رجع إلى قومه بنى سليم، فقال: قد سمعت برجمة الروم، و هينمة فارس، و أشعار العرب، و كهانة الكاهن، و كلام مقاول حمير، فما يشبه كلام محمد شيئا من كلامهم، فأطيعونى و خذوا نصيبكم منه.

فلما كان عام الفتح خرجت بنو سليم إلى رسول اللّه «صلى اللّه عليه

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۸ عن ابن سعد فى الطبقات (ط ليدن) ج ۲ ص ۶۷، و الطبقات الكبرى لابن سعد (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۰۴، و الإصابة ج ۵ ص ۳۳۴، و أعيان الشيعة ج ۱ ص ۲۴۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۸۸

و آله»، فلقوه بقديد و هم سبعمائة.

و يقال: كانوا ألفا و فيهم العباس بن مرداس، و أنس بن عباس (عياض) بن رعل، و راشد بن عبد ربه، فأسلموا و قالوا: اجعلنا فى مقدمتك، و اجعل لواءنا أحمر، و شعارنا مقدما.

ففعل ذلك بهم، فشهدوا معه الفتح، و الطائف، و حنينا، و أعطى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» راشد بن عبد ربه رهاطا، و فيها عين يقال لها: عين الرسول «۱».

و كان راشد يسدن صنما لبنى سليم، فرأى يوما ثعلبين يبولان عليه، فقال:

أرب يبول الثعلبان برأسهلقد ذل من بالت عليه الثعالب «۲»

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۶ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۰۷ و (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۴۹، و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۴۳۷، و تاريخ مدينة دمشق ج ۹ ص ۳۲۴.

(۲) البيت للعباس بن مرداس انظر ملحق ديوانه ۱۵۱، و نسب أبى ذر، و انظر اللسان (ثعلب) و غيرهما انظر الدرر ج ۴ ص ۱۰۴ و جمهرة اللغة (۱۱۸۱) و الهمع ج ۲ ص ۲۲، و البحار ج ۳ ص ۲۵۴، و التفسير الصافى ج ۴ ص ۱۷، و تفسير نور الثقلين ج ۴ ص ۲۱، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۰۸، و تاريخ مدينة دمشق ج ۹ ص ۳۲۵، و البداية و النهاية ج ۲ ص ۴۲۷ و ج ۵ ص ۱۰۷، و

إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۴ ص ۱۹، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۱ ص ۳۷۴ و ج ۴ ص ۱۷۷، و سبل الهدى و الرشاد ج ۲ ص ۲۱۶ و ج ۶ ص ۳۴۶ و ج ۹ ص ۴۵۸، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۴۴۷، و الصحاح للجوهرى ج ۱ ص ۹۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۸۹

ثم شد عليه فكسره.

ثم أتى النبى «صلى اللّه عليه و آله» فقال له: «ما اسمك»؟

قال: غاوى بن عبد العزى.

قال: «أنت راشد بن عبد ربه».

فأسلم و حسن إسلامه، و شهد الفتح مع النبى «صلى اللّه عليه و آله».

و قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «خير قرى عربية خيبر، و خير بنى سليم راشد» «۱». و عقد له على قومه.

و روى ابن سعد عن رجل من بنى سليم من بنى الشريد قالوا: وفد رجل منا يقال له: قدد بن عمار على النبى «صلى اللّه عليه و آله» بالمدينة، فأسلم و عاهده على أن يأتيه بألف من قومه على الخيل.

ثم أتى قومه فأخبرهم الخبر، فخرج معه تسعمائة، و خلّف فى الحى مائة، فأقبل بهم يريد النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فنزل به الموت، فأوصى إلى ثلاثة رهط من قومه: إلى عباس بن مرداس و أمّره على ثلاثمائة، و إلى جبار بن الحكم، و هو الفرار الشريدى و أمّره على ثلاثمائة، و إلى الأخنس بن يزيد و أمّره على ثلاثمائة، و قال: ائتوا هذا الرجل حتى تقضوا العهد الذى فى عنقى، ثم مات.

فمضوا حتى قدموا على النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فقال: «أين الرجل

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۶ و فى هامشه: أخرجه ابن عساكر فى تهذيب تاريخ دمشق ج ۳ ص ۱۴۱ و ج ۹ ص ۳۲۵، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۰۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۹۰

الحسن الوجه، الطويل اللسان، الصادق الإيمان»؟

قالوا: يا رسول اللّه، دعاه اللّه فأجابه، و أخبروه خبره.

فقال «صلى اللّه عليه و آله»: «أين تكملة الألف الذى عاهدنى عليهم»؟

قالوا: قد خلّف مائة بالحى مخافة حرب كانت بيننا و بين كنانة.

قال: «ابعثوا إليها، فإنه لا يأتيكم فى عامكم هذا شىء تكرهونه».

فبعثوا إليها، فأتته بالهدة، و هى مائة، عليها المقنع بن مالك بن أمية، فلما سمعوا وئيد الخيل قالوا: يا رسول اللّه، أتينا.

قال: «لا، بل لكم لا عليكم، هذه سليم بن منصور قد جاءت».

فشهدوا مع رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» الفتح و حنينا «۱».

و نقول:

قد تضمنت النصوص المتقدمة أمورا يمكن أن تكون موضع نقاش من قبل الباحثين، و لكننا نؤثر الإضراب عنها، لأننا لا نجد جدوى كبيرة من صرف الوقت فيها .. و بعضها تقدمت الإشارة منا إليه، و منه موضوع تغيير الأسماء ..

و لذلك فإننا سوف نقتصر منها على ما يلى:

بول الثعلب على الصنم:

و لسنا بحاجة إلى التذكير بتكسير نفس سادن الصنم للصنم الذى كان فى خدمته حين رأى الثعلب يبول عليه، و لم لا يدفع عن نفسه و لا يمنع،

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۶ و ۳۴۷ و فى هامشه عن الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۲۳۴ و ۳۰۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۹۱

و ذلك فى صحوة وجدانية هيّأت لها الأجواء التى تعيشها المنطقة فى ظل تنامى المد الإيمانى، المعتمد على قوة المنطق، و المنسجم مع ما يحكم به العقل، و تقضى به الفطرة، و قد تعزّز ذلك بالإنتصارات التى كان يحققها أهل الإيمان على من لجأوا إلى منطق العدوان، و التحدى، بعد أن ظهر عجزهم عن مقارعة الحجة بالحجة، فاختاروا أن يكونوا فى موقع المحارب و المعادى للحق، و للصدق، و للقيم الإنسانية و الأخلاقية، و مسلمات العقل الصحيح و السليم.

و لأجل ذلك استحق راشد الوسام النبوى الكريم، الذى أشار إلى أن راشدا خير بنى سليم، و لكنهم قد أضافوا إلى النص كلمة لا معنى و لا مبرر لها، و هى قولهم: «خير قرى عربية خيبر» رغم أن خيبرا كانت بيد اليهود، الذين لم يكونوا من العرب.

بل يكفى أن نقول فى رد ذلك:

إن أم القرى هى مكة، و لا شك فى انها عربية، و انها خير قرية عربية، كما أن المدينة هى من القرى العربية، و هى خير من خيبر أيضا ..

على أننا لا نجد أية مناسبة بين الثناء على راشد، و بين الثناء على خيبر ..

الرجل الطويل اللسان:

و يستوقفنا تعبير منسوب للنبى «صلى اللّه عليه و آله» أنه قال فى الثناء على قدد بن عمّار: «الحسن الوجه، الطويل اللسان» فإن عبارة الطويل اللسان إنما تستعمل فى مقام الذم، لإفادة أنه كثير الكلام، أو أنه يتطاول بكلامه على الآخرين. فما معنى أن تجعل من مفردات المدح و الثناء.؟!

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۹۲

الإقطاعات و العطايا:

تقدم: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد أعطى رهاطا لراشد بن عبد ربه.

و رهاط- بضم الراء-: موضع على ثلاث ليال من مكة.

و قيل: وادى رهاط ببلاد هذيل.

و قال السمهودى: إنه موضع بأرض ينبع اتخذت به هذيل سواعا «۱».

و هو الصنم الذى ورد اسمه فى القرآن.

و السؤال هنا هو: ما هو المبرر لإعطاء شخص واحد هذا العطاء الكبير، و تخصيصه بهذه المساحات الشاسعة، مع أنه كان من الممكن توزيع هذه المساحات على مجموعة من الأفراد الذين يعانون من الحاجة الملحة، و ليكن منهم أصحاب الصفة المعروفون بالفقر، و كان «صلى اللّه عليه و آله» ينفق عليهم بحسب ما يتيسر له.

و إذا كانت هذه الأراضى قد أصبحت تحت اختيار السلطة، فذلك لا يبرر التصرف فيها، لتكريس يسىء إلى سمعة الدين، و يسقط

منطق العدل و الدين فيه. من خلال إعطاء تلك الأراضى لفئة صغيرة قد تكون فى غنى عنها، بل يجب أن يستفيد منها أكبر عدد من الناس، و خصوصا الفقراء منهم.

إجابة مرفوضة:

و قد حاول البعض أن يجيب: بأن من الجائز: أن تكون بعض هذه

---

(۱) وفاء الوفاء ج ۴ ص ۱۲۲۵ و راجع: عمدة الأخبار ص ۳۲۹، و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۴۳۷، و معجم البلدان للحموى ج ۳ ص ۱۰۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۹۳

المناطق الممنوحة لم تكن منحا جديدا، و إنما كان إعطاؤها لهم مجرد تأكيد لملكية سابقة، و هذا الإقطاع معناه: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد أقرها فى يد صاحبها، فقد كان النبى «صلى اللّه عليه و آله» يضمّن كتب الأمان التى يصدرها للأفراد و الجماعات ما يملكون من أراضى. و قد يرد فى بعض الحالات اسم زعيم القبيلة أو الوفد وحده على رأس الوثيقة.

و لكن ليس معنى ذلك: أن كل ما يرد فى الوثيقة يخص ذلك الزعيم شخصيا، بل إن سائر أفراد القبيلة تكون لهم عين الحقوق المعطاة فى الوثيقة المعنية، و ما الزعيم، الذى ورد اسمه إلا الممثل لمصالحهم «۱».

غير أننا نقول:

إن هذه الإجابة غير دقيقة، و لا تناسب كثيرا من النصوص الواردة فى كتب الإقطاعات، و إذا كان أولئك الناس قد أسلموا طواعية، فإن الشرع يحكم بأن من أسلم على أرض فهى له. فأى داع للتصريح بمالكيتهم لأراضيهم؟!

على أن هذا لو صح لاقتضى أن تشمل الكتابة بذلك جميع الناس، و أن لا تختص ببعض الناس دون بعض.

الجواب الأمثل:

و الإجابة الصحيحة على هذا السؤال تحتاج إلى الحديث فى جهات عدة، و لو بصورة موجزة و ذلك كما يلى:

---

(۱) نشأة الدولة الإسلامية ص ۲۵۵- ۲۵۶، و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۵۳۳.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۹۴

الفقر الموت الأكبر:

إن الإسلام لا يريد أن يرى الفقر يعشعش فى داخل المجتمع الإنسانى، لأن الفقر ليس فضيلة، كما أن الغنى ليس عيبا، أو نقصا، بل الإسلام يريد أن يرى المجتمع طموحا و فاعلا، و غنيا و قويا .. و متكافلا و متعاونا على البر و التقوى لا على الإثم و العدوان.

فإن كان ثمة من فقير، فلابد أن يكون سبب فقره ظروفا قاهرة، أو إتكالية و كسلا مرفوضا و ممقوتا، أو سوء تصرف، أو غير ذلك.

و لذلك جاءت تشريعات الإسلام حاسمة فى معالجة مسألة الفقر، باقتلاعه من جذوره، و قد روى عن أمير المؤمنين «عليه السلام»: الفقر الموت الأكبر «۱».

و عن الإمام الصادق «عليه السلام»: كاد الفقر أن يكون كفرا، و كاد الحسد أن يغلب القدر «۲».

(۱) سفينة البحار ج ۷ ص ۱۳۳، و نهج البلاغة ج ۴ ص ۴۱، و تحف العقول لابن شعبة الحرانى ص ۱۱۱، و خصائص الأئمة للشريف الرضى ص ۱۰۸، و روضة الواعظين للنيسابورى ص ۴۵۴، و مشكاة الأنوار للطبرسى ص ۲۲۸، و البحار ج ۶۹ ص ۴۵ و ج ۷۵ ص ۵۳، و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۸ ص ۳۸۶، و معارج اليقين فى أصول الدين للسبزوارى ص ۳۰۲.

(۲) سفينة البحار ج ۷ ص ۱۳۱ و ۱۳۲ و البحار ج ۷۰ ص ۲۴۶ و ج ۱۱۰ ص ۷۱، و الكافى ج ۲ ص ۳۰۷، و الأمالى للشيخ الصدوق ص ۳۷۱، و الخصال ص ۱۲، و الوسائل ج ۱۵ ص ۳۶۶ و (ط دار الإسلامية) ج ۱۱ ص ۲۹۳، و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۳ ص ۵۵۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۹۵

البداوة مذمومة:

هذا .. و قد قال تعالى على لسان يوسف «عليه السلام» مخاطبا أباه:

.. وَ قَدْ أَحْسَنَ بِى إِذْ أَخْرَجَنِى مِنَ السِّجْنِ وَ جاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ .. «۱».

ما يعنى أن الخروج من حياة البدو كان نعمة عظيمة توازى خروجه من السجن.

و قال تعالى أيضا: يَحْسَبُونَ الْأَحْزابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَ إِنْ يَأْتِ الْأَحْزابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بادُونَ فِى الْأَعْرابِ يَسْئَلُونَ عَنْ أَنْبائِكُمْ وَ لَوْ كانُوا فِيكُمْ ما قاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا «۲».

فهو تعالى يذم هؤلاء الناس على أن الأمر قد بلغ بهم حدا فقدوا معه الموازين، و اختلت فيه المعايير لديهم، بسبب حبهم للدنيا و زخارفها، فكانوا يهربون من الجهاد الذى هو من أشرف الأعمال و أعظمها، لما فيه من حماية لحياة المسلمين، و حفظ لعزتهم و دولتهم، و الدفع عن منجزاتهم الحضارية، و يفضلون عليه أحط الخيارات و أرخصها، و أتفهها. ألا و هو أن يكونوا بادين فى الأعراب، و لا يكونوا فى ساحات الشرف و الجهاد و الكرامة.

آثار البداوة على الإنسان العربى:

و بالرجوع إلى التاريخ نلاحظ: أن الإنسان العربى كان آنئذ يعيش البداوة بأجلى مظاهرها، و ربما لم تكن له علاقة بالأرض، و لا يراوده حنين

(۱) الآية ۱۰۰ من سورة يوسف.

(۲) الآية ۲۰ من سورة الأحزاب.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۹۶

إليها إلا بقدر ما تحمله له من ذكريات، مرّة تارة، و حلوة أخرى، و لا شيء أكثر من ذلك ..

و كان همه مصروفا إلى تحصيل لقمة عيشه بطرق سهلة، مثل رعى الإبل و المواشى، و إلا فالسلب و النهب و الغارة، و لو بقيمة إتلاف النفوس، و إزهاق الأرواح ..

فكان من نتائج ذلك: أن قويت عصبية الإنسان العربى للعشيرة، و اشتدت نفرته، و خوفه من كل من عداها .. فكان أن حرم من تعاون بنى جنسه معه على حل مشكلات الحياة، و من فرص إرساء أسس لحضارة ذات قيمة ..

و بذلك يكون العرب قد حرموا أنفسهم أيضا من علوم كثيرة كان من الممكن أن تساعدهم على اقتحام مجالات حياتية مهمة و

رائعة، فلم يمارسوا شيئا من الصنائع، و لا استخرجوا من كنوز الأرض و معادنها و خيراتها ما يفتح أمامهم أبوابا من المعرفة، تفيدهم فى تنويع الإستفادة منها. و لا مارسوا حرفا تفيدهم فى تيسير سبل العيش لهم، كما أنهم لم يجدوا أنفسهم ملزمين و لو بالإلمام بشيء من العلوم الإنسانية، على كثرتها و تنوعها و اختلافها.

عناصر ضرورية لبناء الدولة و الحضارة:

و غنى عن القول: إنه إذا أريد بناء دولة قوية و مجتمع إنسانى فاعل، و متماسك، و قادر على إنشاء الحضارات و تحمل المسؤوليات التاريخية فلا بد من توفر العناصر الضرورية لذلك، و منها يتوفر لديه الأمل و الطموح،

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۹۷

و الشعور بالأمن و السلام، ثم التفرغ للتأمل و التفكير، و التعرف على المشكلات و قهر الموانع و تجاوز العقبات، و التخطيط، و استنباط وسائل التغلب عليها بالتسلح بالعلم و المعرفة، ثم السعى للحصول على القدرات اللازمة لذلك كله.

و بديهى: أن يكون ذلك كله مرهونا بالإستقرار المؤدى لإعمار الأرض، من خلال الإرتباط بها، و بذل الجهد فى استخراج خيراتها، و معادنها و كل ما فيها، و وضع ثمرات هذا الجهد فى التداول، و الإهتمام بتطوير الحياة به و من خلاله. و لا يكون ذلك كله ممكنا إلا بالتعاون و التعاضد، و العمل على إنتاج رؤية سليمة تؤدى إلى تطويع و إخضاع قوانين الطبيعة لإرادة الإنسان، لتكون فى خدمته ..

و لا مجال للنجاح فى ذلك كله، إلا فى ظل الأطروحة الصحيحة، التى تحدد الأهداف القصوى، و تحفظ مسيرة الوصول إليها و سلامتها. و تهيمن على المسار و المسير، و تمنح الثقة بالنجاح و الفلاح، من خلال تضافر الجهود، و استنفار العقول.

سياسة الإسلام للتخلص من البداوة:

و قد كان لا بد من الخروج من حياة البداوة، و العمل على بناء مجتمع مدنى قوى و فاعل، و قد عمل الرسول الكريم «صلى اللّه عليه و آله» على تحقيق هذا الغرض النبيل، من خلال إجراءات عديدة و متنوعة، فأوجب على الإنسان نفقات، و حمّله مسؤوليات مالية، ثم حثّه على العمل و اعتبره كالجهاد فى سبيل اللّه، و حث على الهجرة من البدو، و على السعى فى سبيل

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۹۸

بناء حياة كريمة، و أوجب على كل فرد فرد تحصيل كل علم يحتاج الناس إليه .. و حث على تعلم الحرف و الصناعات و شجع على التجارة و الزراعة و إثارة الأرض و عمارتها، ثم إنه من جهة أخرى ذم الكسل و التواكل، و منع من أكل المال بالباطل، و من الظلم و الحيف، و اغتصاب الأموال، و التعدى على أراضى الغير، و لو بمقدار شبر واحد، و منعه من الربا و القمار، و الإحتكار .. و .. ثم كانت سياسة إقطاع الأراضى كما سنرى ..

و مما يشير إلى اهتمام الإسلام بالحرف، و بإحياء الأرض، و بالإعمار و غير ذلك ما روى من أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» كان إذا نظر إلى الرجل فأعجبه قال: هل له حرفة؟! فإن قالوا: لا.

قال: سقط من عينى «۱» ..

و فى مجال الزراعة روى: أنه «صلى اللّه عليه و آله» أوصى عليا «عليه السلام» عند وفاته بقوله: «يا على، لا يظلم الفلاحون بحضرتك» «۲».

---

(۱) البحار ج ۱۰۰ ص ۹ و فى هامشه عن جامع الأخبار (ط الحيدرية النجف الأشرف) ص ۱۳۹، و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۵۳۷، و

الفايق فى غريب الحديث للزمخشرى ج ۱ ص ۲۴۰، و ميزان الاعتدال للذهبى ج ۱ ص ۲۳۰، و غريب الحديث لابن قتيبة ج ۱ ص ۳۲۱، و النهاية فى غريب الحديث لابن الأثير ج ۱ ص ۳۷۰، و معارج اليقين فى أصول الدين للسبزوارى ص ۳۹۰.

(۲) راجع: الكافى ج ۵ ص ۲۸۴ و تهذيب الأحكام ج ۷ ص ۱۵۴ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۹ ص ۶۳ و (ط دار الإسلامية) ج ۱۳ ص ۲۱۶ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۸ ص ۴۶۰ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۵۴۰ و الخراجيات للمحقق الكركى ص ۹۰ و رسائل الكركى ج ۱ ص ۲۸۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۲۹۹

و قال «صلى اللّه عليه و آله»: إن اللّه أهبط آدم إلى الأرض، و أمره أن يحرث بيده ليأكل من كدّه «۱».

و قد حث أمير المؤمنين «عليه السلام» فى وصيته للإمام الحسن «عليه السلام» على أن لا يقلع شجرة حتى يغرس عوضا عنها و دية، حتى تشكل أرضها غراسا «۲». أى لا تمتاز الأرض عن الشجر.

و عنه «عليه السلام»: من وجد ماء و ترابا ثم افتقر فأبعده اللّه «۳».

و قال «عليه السلام» فى عهده للأشتر: ليكن نظرك فى عمارة الأرض أبلغ من نظرك فى استجلاب الخراج، لأن ذلك لا يدرك إلا بالعمارة. و من

---

(۱) راجع: الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۶ ص ۳۸۲ و ج ۱۹ ص ۳۶ و (ط دار الإسلامية) ج ۴ ص ۹۸۱ و ج ۱۳ ص ۱۹۶ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۵۴۰ و مستدرك الوسائل ج ۴ ص ۴۷۵ و ج ۱۳ ص ۲۴ و ۴۶۲ و البحار ج ۱۱ ص ۲۱۱ و ۲۱۲ و جامع أحاديث الشيعة ج ۵ ص ۲۳۵ و ج ۱۷ ص ۱۳۰ و ج ۱۸ ص ۴۳۴ و ۴۳۵ و تفسير العياشى ج ۱ ص ۴۰ و قصص الأنبياء للراوندى ص ۵۳ و منازل الآخرة للقمى ص ۴۱.

(۲) راجع: نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ۳ ص ۲۲ و مستدرك الوسائل ج ۱۴ ص ۵۷ و البحار ج ۴۲ ص ۲۵۵ و ج ۱۰۰ ص ۱۸۴ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۹ ص ۱۰۳ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۵ ص ۱۴۷ و النهاية لابن الأثير ج ۲ ص ۴۹۶ و لسان العرب ج ۱۱ ص ۳۵۷.

(۳) قرب الإسناد ص ۱۱۵ و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۷ ص ۱۳۴ و موسوعة الإمام على بن أبى طالب «عليه السلام» فى الكتاب و السنة و التاريخ للريشهرى ج ۴ ص ۲۸ و ۱۷۲ و الوسائل (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۷ ص ۴۱ و (ط دار الإسلامية) ج ۱۲ ص ۲۴ و البحار ج ۱۰۰ ص ۶۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۰۰

طلب الخراج بغير عمارة أخرب البلاد، و لم يستقم أمره إلا قليلا «۱».

و قال الواسطى: سألت جعفر بن محمد «عليه السلام» عن الفلاحين، فقال: هم الزارعون كنوز اللّه. و ما فى الأعمال شىء أحب إلى اللّه من الزراعة. و ما بعث اللّه نبيا إلا زارعا إلا إدريس «عليه السلام»، فإنه كان خياطا «۲».

و قد علّم اللّه تعالى نبيه داوود «عليه السلام» صناعة الدروع، و ألان له الحديد .. كما صرح به القرآن الكريم.

لماذا إقطاع الأراضى؟!:

و من المفردات المفيدة جدا فى هذا المجال هو: إقطاع الأراضى، فإن إقطاع الأراضى لشخص ما، معناه: أن تصبح تلك الأرض تحت اختياره، و منع الآخرين من مزاحمته أو الحد من فاعليته فيها، فيستفيد من هذه الفرصة التى منحت له ليعمل على إحياء تلك الأرض إما بالزراعة، أو بالإستفادة منها فى أى مجال إنتاجى تجارى، أو صناعى، أو تعليمى، أو

(۱) راجع: نهج البلاغة و قد ذكرنا شطرا من مصادر هذا العهد فى كتابنا دراسات و بحوث فى التاريخ و الإسلام، و مستدرك الوسائل ج ۱۳ ص ۱۶۶، و البحار ج ۳۳ ص ۶۰۶، و جامع أحاديث الشيعة ج ۱۷ ص ۳۳۶، و شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ج ۱۷ ص ۷۱.

(۲) البحار ج ۱۰۰ ص ۱۷۱ و الوسائل (ط دار الإسلامية) ج ۱۷ ص ۴۲ و (ط مؤسسة آل البيت) ج ۱۲ ص ۲۵ و راجع: مستدرك الوسائل ج ۱۳ ص ۴۵۹ و (ط مؤسسة آل البيت) ص ۲۶ و ۴۶۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۰۱

تربوى، أو غيره .. و استخراج خيراتها، و معادنها، و تطويرها .. و رفد السوق بها، و وضعها فى دائرة التداول، لينعش الحالة الإقتصادية، من حيث إنه يضخ فى عروق اقتصاد المجتمع دما جديدا، و يزيده قوة و صلابة، و يحفزه لمواصلة نموه، و يمكّن من ثمّ من تهيئة الظروف و القدرات للتحرك نحو مراحل و مستويات حياتية أعلى و أرقى، و أرحب و أوسع، لها طبيعتها و وسائلها، و حاجاتها، و لا بد من مواجهة مسؤولياتها، و حل مشاكلها.

ضرورة التعاون:

إن من الطبيعى أن يستفيد ذلك الذى وضعت الأرض بتصرفه، من طاقات الآخرين لإنجاز مهمة الإحياء، و إيصالها إلى أهدافها، لكى تؤتى ثمارها فى ظل نظام قائم على العدل، يضع الأمور فى نصابها، و يعطى كل ذى حق حقه ..

و هذا يقتضى وضع ضوابط و معايير ترتكز إلى منظومة من المثل و القيم تحدد طبيعة العلاقة، و تحكم طريقة التعامل، و ربما يحتاج ذلك إلى رصد ميزات نفسية و أخلاقية معينة تفرضها صحة و سلامة هذا التعامل الممتد عبر الأعصار و الأزمان.

و بذلك يصبح إقطاع الأراضى الموات بهدف إحيائها، و إنعاش الحالة الإقتصادية، و إيجاد فرص عمل لفئات من الناس، ثم دفع المجتمع ليتعلق بأرضه، و يستخرج خيراتها، و ليعيش حالة السلام و الأمن- يصبح- ضرورة لا بد منها، و لا غنى عنها لبناء المجتمع الإنسانى و بناء الدولة، ثم إرساء قواعد الحضارة القائمة على أساس صحيح و متين من القيم الإنسانية

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۰۲

و الإلهية، ليمكن الإنطلاق بالمجتمع الإنسانى إلى آفاق السلام و السلامة، لينعم بالعيش الرغيد و السعيد ..

إقطاع الأرض للمحتاجين:

ثم إن هذه الإقطاعات التى حصلت فى زمن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قد كانت فى الأكثر لأناس يحتاجون إليها، و ليسوا من الأغنياء، إلا فى موارد نادرة جدا، أريد بها تأليف بعض الناس، و كف أذاهم، مع عدم الإضرار أو الإجحاف فى حق أى كان. و يظهر هذا الأمر من مراجعة قائمة الذين أقطعهم الرسول «صلى اللّه عليه و آله»، ممن وصلت أسماؤهم إلينا ..

و مما يشير إلى أن إقطاع هؤلاء كان من موجبات القوة، و لم الشعث، و إنعاش الإقتصاد بصورة أو بأخرى، و من دون حيف و إجحاف أننا لم نجد أحدا شكى، أو تساءل عن أى أمر له علاقة بهذا الموضوع، أو أبدى أية ملاحظة حول الأشخاص الذين أقطعهم «صلى اللّه عليه و آله». مع أن بعض الأنصار اعترضوا على إعطاء غنائم حنين للمؤلفة قلوبهم، حتى أوضح لهم النبى «صلى اللّه عليه و آله» ما أزال موجبات الإعتراض من نفوسهم ..

الإقطاع للقادرين و المبادرين:

هـذا .. و قد يكون الفقير أو الغنى أحيانا لا يريد أو غير قادر على الإحياء، فيصبح إعطاؤه الأرض لكى يحييها بلا مبرر، و لا يقدم عليه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، لأن المهم هو: إحياء الأرض بيد من يقدر على إحيائها، وفقا لأحكام الشرع ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۰۳

و ليس المقصود: مجرد تمليك الأراضى للناس، و ينتهى الأمر عند هذا ..

و قد ذم الإسلام الكسالى، و الإتكاليين، الذين يريدون أن يعيشوا كلّا على الناس، و أعلن عن شديد مقته لهم، و لم يرض لهم بمدّ يد العون، و عليه فلا حق لهم لكى تصح المطالبة به، لأنهم هم الذين جنوا على أنفسهم ..

صفة الأرض المعطاة:

إن الأراضى التى كان «صلى اللّه عليه و آله» يقطعها على أقسام هى:

ألف: أراض موات هى للّه و لرسوله، و قد جعلها اللّه و رسوله لمن أحياها وفقا لقوله «صلى اللّه عليه و آله»: «من غرس شجرا، أو حفر واديا بديا، لم يسبقه إليه أحد، أو أحيا أرضا ميتة فهى له، قضاء من اللّه و رسوله» «۱».

و ثمة أحاديث أخرى أيضا تشير إلى ذلك، فلتراجع فى مظانها «۲».

---

(۱) راجع: الكافى ج ۵ ص ۲۸۰، و من لا يحضره الفقيه ج ۳ ص ۱۵۱ و الوسائل (ط دار الإسلامية) ج ۱۷ ص ۳۲۸ و الإستبصار ج ۳ ص ۱۰۷ و تهذيب الأحكام ج ۷ ص ۱۵۱ و المقنع ص ۱۳۲، و المقنع للصدوق ص ۳۹۳، و النهاية للطوسى ص ۴۲۱، و السرائر لابن إدريس الحلى ج ۲ ص ۳۷۸، و الجامع للشرايع لابن سعيد الحلى ص ۳۷۴، و تذكرة الفقهاء (ط. ق) للعلامة الحلى ج ۲ ص ۴۰۰، و منتهى المطلب (ط. ق) للعلامة الحلى ج ۲ ص ۱۰۲۴، و رسائل الكركى ج ۲ ص ۲۰۳، و السراج الوهاج للفاضل القطيفى ص ۷۴.

(۲) راجع: الكافى ج ۵ ص ۲۷۹ و الوسائل (ط دار الإسلامية) ج ۱۷ ص ۳۲۶ و الإستبصار ج ۳ ص ۱۰۸ و تهذيب الأحكام ج ۷ ص ۱۵۲ و ترتيب مسند الشافعى ج ۲ ص ۱۳۳ و الأم للشافعى ج ۳ ص ۲۶۴ و ۲۶۸ و كنز العمال ج ۳-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۰۴

ب: الأنفال: و هى الزيادات، و تكون فى الأموال، مثل الديار الخالية، و القرى البائدة، و تركة من لا وارث له، و تكون فى الأرضين أيضا. و هى على ما ذكره الفقهاء، و دلت عليه الأحاديث، تشمل الأرض المحياة التى تملك من الكفار من غير قتال، سواء انجلى عنها أهلها، أو سلموها للمسلمين طوعا.

و تشمل الأرض الموات عرفا، سواء أكانت معمورة، ثم انجلى عنها أهلها، أو لم يجر عليها ملك، كالمغاور، و سيف البحار، و رؤوس الجبال، و بطون الأودية «۱» ..

ج: الفىء: هو ما يرجع أو يرد من أموال الكفار و أراضيهم إلى مالكه الأصلى من دون إيجاف خيل و لا ركاب.

و الفىء للّه و لرسوله، و ليس لأحد فيه حق. و للرسول أن يملّك منه ما شاء لمن شاء ..

و هناك كلام فى تداخل هذين القسمين الأخيرين، فإن ما سلموه للمسلمين طوعا هو الفىء، و قد تقدم: أنه قسم من الأنفال أيضا. و لسنا بصدد البحث و المناقشة فى ذلك.

إن الإقطاعات التى كانت من رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إنما

- ص ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و الأموال لأبى عبيد ص ۳۸۶ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۶ ص ۱۴۲ و ۱۴۳ و إرشاد السارى ج ۴

ص ۱۸۴ و الخراج للقرشى ص ۸۲ و ۸۴ و مستدرك الوسائل ج ۲ ص ۱۴۹ و شرح الموطأ للزرقانى ج ۴ ص ۴۲۴ و ۴۲۵ و مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۵۷ و نصب الراية للزيلعى ج ۴ ص ۲۹۰ و جامع أحاديث الشيعة و غير ذلك.

(۱) راجع: مصباح الفقاهة، كتاب الخمس، و مسالك الأفهام للشهيد الثانى ج ۳ شرح ص ۵۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۰۵

كانت من هذه الأقسام المتقدمة، و لم يكن ليقطع أحدا من مال حاضر النفع، ظاهر العين، لأن هذا لا مجال لإقطاعه، إلا على سبيل التأليف على الإسلام، و هذا إنما كان بالنسبة لأفراد قليلين جدا أكثرهم من أهل مكة، و كان الهدف إنهاء شغبهم على الدين و أهله، و إبعاد أذاهم، و لم تكن الإقطاعات فى أكثرها تدخل فى هذا السياق ..

إعتراضات و إجابات:

و قد يسجل على هذه الإجابة إعتراضات:

الأول: قد ورد: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» حين ورد المدينة أقطع الناس الدور.

و هذا معناه: أنه قد أقطع من مال ظاهر العين، حاضر النفع.

و الجواب: أنه إنما أقطعهم مساحات من الأرض، ليبنوا عليها دورهم «۱»، و ذلك بعد أن وهبت الأنصار كل فضل كان فى خططها «۲».

و قد ذكر ياقوت الحموى: أنه «صلى اللّه عليه و آله» كان يقطع أصحابه هذه القطائع فما كان فى عفا الأرض فإنه أقطعهم إياه، و ما كان فى الخطط المسكونة العامرة فإن الأنصار وهبوه له، فكان يقطع من ذلك «۳».

و قال الحلبى الشافعى: «خط للمهاجرين فى كل أرض ليست لأحد،

---

(۱) راجع: البحار ج ۱۹ ص ۱۱۲.

(۲) راجع: فتوح البلدان للبلاذرى ص ۱۲، و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۳۵۱، و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۱ ص ۲۵۸.

(۳) معجم البلدان ج ۵ ص ۸۶.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۰۶

و فيما وهبته الأنصار من خططها» «۱».

الثانى: قد يعترض على ذلك أيضا بما ورد من أنه «صلى اللّه عليه و آله» أقطع أرضا ذات نخل و شجر «۲».

و هذا معناه: أنه كان يقطع الناس من مال حاضر النفع ظاهر العين.

و الجواب:

أولا: قال ياقوت: أقطع الزبير بن العوام بقيعا واسعا «۳».

و البقيع: هو الموضع الذى فيه أروم الشجر، يعنى أصوله من ضروب شتى «۴».

و هذا يشير إلى أنها كانت أرضا متروكة، حتى لم يبق من النخيل إلا أصوله.

---

(۱) عن السيرة الحلبية ج ۲ ص ۹۴.

(۲) راجع: الأموال ص ۳۹۴ و مكاتيب الرسول ج ۱ ص ۳۲۹ عن: فتوح البلدان ص ۳۱ و البخارى ج ۴ ص ۱۱۶ فى فرض الخمس، باب ما يعطى النبى المؤلفة قلوبهم، و مسند أحمد ج ۶ ص ۳۴۷ و فتح البارى ج ۶ ص ۱۸۱ و الخراج لأبى يوسف ص ۶۶ و النهاية

لابن الأثير فى مادة: قطع. و راجع أصول مالكيت ج ۲ ص ۱۱۱ و المصنف لابن أبى شيبة ج ۱۲ ص ۳۵۴ و صحيح البخارى ج ۴ ص ۱۱۶ و صحيح مسلم ج ۴ ص ۱۷۱۶ و القواعد للشهيد ج ۱ ص ۳۴۹ و حياة الصحابة ج ۲ ص ۶۹۱ و راجع: ترتيب مسند الشافعى ج ۲ ص ۱۳۳ و الكامل لابن عدى ج ۴ ص ۱۳۸۶ و الطبقات الكبرى ج ۳ ق ۲ ص ۷۲ انتهى.

(۳) معجم البلدان ج ۵ ص ۸۶ و الطبقات الكبرى (ط ليدن) ج ۳ ق ۱ ص ۷۲.

(۴) وفاء الوفاء ج ۴ ص ۱۱۵۴، و معجم البلدان للحموى ج ۱ ص ۴۷۳، و راجع:

مجمع البحرين للطريحى ج ۳ هامش ص ۳۰۸، و المناقب للخوارزمى هامش ص ۸۹، و تفسير جوامع الجامع للطبرسى ج ۱ هامش ص ۳۶۶، و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۰ ص ۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۰۷

ثانيا: عن ابن سيرين قال: أقطع رسول اللّه رجلا من الأنصار يقال له:

سليط، فانطلق إلى رسول اللّه فقال: يا رسول اللّه، إن هذه الأرض التى أقطعتنيها شغلتنى عنك، فاقبلها منى، فلا حاجة لى فى شىء يشغلنى عنك.

فقبلها النبى «صلى اللّه عليه و آله» منه، فقال الزبير: يا رسول اللّه، اقطعنيها.

قال: فأقطعها أياه «۱»، فهو قد اشتغل فى إحيائها، و اهتم بها حتى أشغلته عنه، ثم انصرف عنها، و استقال منها، فأعطاها «صلى اللّه عليه و آله» لغيره.

ثالثا: إن ذلك يفسر لنا قولهم: إنه «صلى اللّه عليه و آله» قد أعطى بنى عقيل العقيق ما أقاموا الصلاة، و آتوا الزكاة، و سمعوا و أطاعوا «۲».

و العقيق: موضع فيه قرى و نخل كثير «۳».

فإن من الجائز أن يكون المقصود بالنخل هو: أصولها، أو أنها مما تركه أهله، لم يكن لها من يهتم بها.

---

(۱) راجع: الأموال لابن زنجويه ج ۲ ص ۶۱۳ و ۶۱۴ و راجع ص ۶۲۷ و الأموال لأبى عبيد ص ۳۹۴.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۸۴ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۵۰۳ عن:

الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۳۰۲ و فى (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۴۵ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۹۰ و رسالات نبوية ص ۱۴۸ و نشأة الدولة الإسلامية ص ۳۶۵ و مدينة البلاغة ج ۲ ص ۲۹۴ و الإصابة ج ۳ ص ۴۲۳ فى ترجمة مطرف بن عبد اللّه بن الأعلم. و الوثائق السياسية ص ۳۱۲ و ۲۱۶ عن الطبقات، و رسالات نبوية، و قال: قابل معجم البلدان مادة عقيق، و انظر اشپرنكر ج ۳ ص ۵۱۳.

(۳) مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۵۰۳ عن معجم البلدان، و معجم البلدان ج ۴ ص ۱۳۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۰۸

و ربما يكون بنو عقيل هم الأقرب إليها، أو الأقدر على إحيائها من غيرهم.

لا حق لمسلم فى الأراضى المعطاة:

إنه لا شك فى أن الأرض التى كان يقطعها النبى «صلى اللّه عليه و آله» لم يكن فيها أى حق لأحد من المسلمين، و قد صرح بهذا الأمر فى الكتاب الذى كتبه لبلال بن الحارث بالأرض التى أقطعه إياها، حيث قال: «و لم يعطه حقّ مسلم» «۱».

و كذا فى كتابه «صلى اللّه عليه و آله» لبنى عقيل «۲».

---

(۱) المبسوط للشيخ الطوسى ج ۳ ص ۲۷۴ و نيل الأوطار ج ۴ ص ۳۰۹ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۶ ص ۱۴۵ و ۱۵۱ و رسالات نبوية ص ۱۰۱ و ۱۰۲ و مسند أحمد ج ۲ ص ۳۰۶ و سنن أبى داود ج ۳ ص ۱۷۴ و الأحكام السلطانية ج ۲ ص ۱۹۸ و النهاية فى اللغة، مادة قدس، و السرائر لابن إدريس الحلى ج ۱ ص ۴۷۹، و المجموع لمحيى الدين النووى ج ۱۵ ص ۲۳۲، و نيل الأوطار للشوكانى ج ۶ ص ۵۴، و مسند احمد ج ۱ ص ۳۰۶، و سنن أبى داود ج ۲ ص ۴۷، و السنن الكبرى للبيهقى ج ۶ ص ۱۴۵، و أمالى المحاملى ص ۳۲۲، و التمهيد لابن عبد البر ج ۳ ص ۲۳۷، و تفسير القرطبى ج ۳ ص ۳۲۵، و تاريخ مدينة دمشق ج ۱۰ ص ۴۲۵، و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۳۵۹، و النهاية فى غريب الحديث لابن الأثير ج ۴ ص ۲۴.

(۲) راجع: مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۵۰۳ عن المصادر التالية: الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۳۰۲ و (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۴۵ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۹۰ و رسالات نبوية ص ۱۴۸ و نشأة الدولة الإسلامية ص ۳۶۵ و مدينة البلاغة ج ۲ ص ۲۹۴-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۰۹

وفد عبد القيس:

و قدم وفد عبد قيس- و هى قبيلة، تسكن البحرين و ما والاها من أطراف العراق «۱»- إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» سنة تسع «۲».

و رووا «۳»: أنه بينما رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يحدث أصحابه إذ قال لهم: «سيطلع عليكم من ها هنا ركب هم خير أهل المشرق».

فقام عمر، فتوجه نحوهم، فلقى ثلاثة عشر راكبا، فقال: «من القوم»؟

فقالوا: من بنى عبد القيس.

قال: «فما أقدمكم، التجارة»؟

- و الإصابة ج ۳ ص ۴۲۳ فى ترجمة مطرف بن عبد اللّه بن الأعلم. و الوثائق السياسية ۳۱۲/ ۲۱۶ عن الطبقات، و رسالات نبوية، و قال: قابل معجم البلدان مادة عقيق و انظر اشپرنكر ج ۳ ص ۵۱۳. أقول: الذى نجده فى المعجم ذكره عقيق اليمامة، و هو عقيق بنى عقيل قال: فيه قرى و نخل كثير، و يقال له:

عقيق تمرة، و لم يذكر الإقطاع و الكتاب و راجع البداية و النهاية ج ۵ ص ۹۰.

(۱) المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۳.

(۲) المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۷.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۷ عن أبى يعلى، و الطبرانى، و البيهقى، و قال فى هامشه: أخرجه البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۳۲۷ و انظر البداية و النهاية ج ۵ ص ۴۷، و فتح البارى ج ۱ ص ۱۲۱، و الآحاد و المثانى للضحاك ج ۳ ص ۳۱۴، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۲۰ ص ۳۴۵، و تهذيب الكمال ج ۱۳ ص ۳۵۴، و البداية و النهاية ج ۵ ص ۵۷، و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۵۵، و السيرة النبوية لابن كثير ج ۴ ص ۹۰، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۵۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۱۰

قالوا: لا.

قال: أما إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد ذكركم آنفا فقال خيرا.

ثم مشوا معه حتى أتوا النبى «صلى اللّه عليه و آله».

فقال عمر للقوم: هذا صاحبكم الذى تريدون، فرمى القوم بأنفسهم عن ركائبهم، فمنهم من مشى، و منهم من هرول، و منهم من سعى

حتى أتوا النبى «صلى اللّه عليه و آله»، فابتدره القوم، و لم يلبسوا إلا ثياب سفرهم، فأخذوا بيده فقبلوها، و تخلف الأشجّ، و هو أصغر القوم فى الركاب حتى أناخها، و جمع متاع القوم، و ذلك بعين رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله».

و فى حديث الزارع بن عامر العبدى عند البيهقى: فجعلنا نتبادر من رواحلنا، فنقبّل يد رسول اللّه و رجله، و انتظر المنذر الأشج حتى أتى عيبته فلبس ثوبيه.

و فى حديث عند الإمام أحمد: فأخرج ثوبين أبيضين من ثيابه فلبسهما، ثم جاء يمشى حتى أخذ بيد رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فقبّلها، و كان رجلا دميما، فلما نظر «صلى اللّه عليه و آله» إلى دمامته قال: يا رسول اللّه، إنه لا يستقى فى مسوك الرجال، إنما يحتاج من الرجل إلى أصغريه: لسانه و قلبه.

فقال له رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «إن فيك خصلتين يحبهما اللّه و رسوله: الحلم و الأناة» «۱».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۷ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۴۰، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۱۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۱۱

قال: يا رسول اللّه، أنا أتخلق بهما، أم اللّه جبلنى عليهما؟

قال: «بل اللّه تعالى جبلك عليهما».

قال: الحمد للّه الذى جبلنى على خلّتين يحبهما اللّه تعالى و رسوله «۱».

قال: «يا معشر عبد القيس ما لى أرى وجوهكم قد تغيرت»؟

قالوا: يا نبى اللّه، نحن بأرض و خمة، و كنا نتخذ من هذه الأنبذة ما يقطع من بطونها، فلما نهيتنا عن الظروف، فذلك الذى ترى فى وجوهنا «۲».

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «إن الظروف لا تحلّ و لا تحرم، و لكن كل مسكر حرام، و ليس أن تجلسوا فتشربوا، حتى إذا ثملت العروق تفاخرتم، فوثب الرجل على ابن عمه بالسيف فتركه أعرج».

قال: و هو يومئذ فى القوم الأعرج الذى أصابه ذلك.

و أقبل القوم على تمرات لهم يأكلونها، فجعل رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يسمى لهم هذا كذا و هذا كذا.

قالوا: أجل يا رسول اللّه، ما نحن بأعلم بأسمائها منك. و قالوا لرجل منهم: أطعمنا من بقية الذى بقى فى نوطك، فقام و جاءه بالبرنى.

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «هذا البرنى أمسى من خير

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۷ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۴۰، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۱۴.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۷ و راجع: المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۴۱، و مجمع الزوائد للهيثمى ج ۵ ص ۶۴، و فتح البارى ج ۱۰ ص ۵۱، و مسند أبى يعلى ج ۱۲ ص ۲۴۴، و صحيح ابن حبان ج ۱۶ ص ۱۷۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۱۲

ثمراتكم» «۱».

و روى ابن سعد «۲» عن عروة بن الزبير قال: و حدثنى عبد الحميد بن جعفر عن أبيه، قالا: كتب رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إلى أهل البحرين أن يقدم عليه عشرون رجلا منهم، فقدم عليه عشرون رجلا رأسهم عبد اللّه بن عوف الأشج، و فيهم الجارود، و منقذ بن حيان، و هو ابن أخت الأشج، و كان قدومهم عام الفتح، فقيل: يا رسول اللّه، هؤلاء وفد عبد القيس.

قال: «مرحبا بهم، نعم القوم عبد القيس».

قال: و نظر رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» إلى الأفق صبيحة ليلة قدموا و قال: «ليأتين ركب من المشرق، لم يكرهوا على الإسلام، قد أنضوا الركاب، و أفنوا الزاد، بصاحبهم علامة، اللهم اغفر لعبد القيس، أتونى لا يسألونى مالا، هم خير أهل المشرق».

قال: فجاؤوا عشرين رجلا و رأسهم عبد اللّه بن عوف الأشج، و رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى المسجد، فسلموا عليه، و سألهم رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «أيكم عبد اللّه الأشج»؟

فقال: أنا يا رسول اللّه، و كان رجلا دميما.

فنظر إليه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقال: «إنه لا يستقى فى

---

(۱) راجع ما تقدم فى سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۷ و ۳۶۸.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۸ و فى هامشه عن: ابن سعد فى الطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۵۴، و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۹۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۱۳

مسوك الرجال، إنما يحتاج من الرجل إلى أصغريه: لسانه و قلبه». و ذكر نحو ما سبق.

و عن الزارع بن عامر أنه قال: يا رسول اللّه، إن معى رجلا خالا لى، مصابا فادع اللّه تعالى له.

فقال: «أين هو؟ ائتنى به».

قال: فصنعت مثل ما صنع الأشج، ألبسته ثوبيه و أتيته به، فأخذ طائفة من ردائه، فرفعها حتى بان بياض إبطه، ثم ضرب ظهره و قال: «أخرج عدو اللّه».

فأقبل ينظر نظر الصحيح ليس بنظره الأول، ثم أقعده بين يديه فدعا له، و شج وجهه، فلم يكن فى الوفد أحد بعد دعوة رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» يفضل عليه.

و روى الشيخان «۱» عن ابن عباس قال: قدم وفد عبد القيس على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقال: «من القوم»؟

قالوا: من ربيعة.

قال: «مرحبا بالقوم غير خزايا و لا ندامى».

فقالوا: يا رسول اللّه، إنّا نأتيك من شقة بعيدة، و إنه يحول بيننا و بينك

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۸ و قال فى هامشه: أخرجه البخارى (۷۲۶۶) و مسلم ج ۱ ص ۴۷ (۲۴- ۱۷). و راجع: المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶، و مجلة تراثنا لمؤسسة آل البيت ج ۵۳ ص ۱۱۹ نقلا عن صحيح البخارى، كتاب العلم ج ۱ ص ۳۲، الجامع لأخلاق الراوى و السامع ص ۷۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۱۴

هذا الحى من كفار مضر، و إنّا لا نصل إليك إلا فى شهر حرام.

فمرنا بأمر فصل، إن عملنا به دخلنا الجنة.

قال: «آمركم بأربع، و أنهاكم عن أربع».

قال: أمرهم بالإيمان باللّه وحده و قال: «هل تدرون ما الايمان باللّه»؟

[قالوا: «اللّه و رسوله أعلم».

قال:] «شهادة ألا إله إلا اللّه، و أن محمدا رسول اللّه، و إقام الصلاة، و إيتاء الزكاة، و صوم رمضان، و أن تعطوا الخمس من المغنم.

و أنهاكم عن أربع: عن الدباء، و الحنتم، و المزفت، و النقير- و ربما قال المقير- فاحفظوهن، و ادعوا إليهن من وراءكم».

قالوا: يا نبى اللّه، ما علمك بالنقير؟

قال: «بلى، جذع تنقرونه فتقذفون فيه من القطيعاء»- أو قال: «من التمر- ثم تصبون فيه من الماء، حتى إذا سكن غليانه شربتموه، حتى إن أحدكم ليضرب ابن عمه بالسيف».

قال: و فى القوم رجل أصابته جراحة كذلك.

قال: و كنت أخبأها حياء من رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله».

قالوا: ففيم نشرب يا رسول اللّه؟

قال: «فى أسقية الأدم التى يلاث على أفواهها».

فقالوا: يا رسول اللّه، إن أرضنا كثيرة الجرذان، و لا تبقى بها أسقية الأدم.

[فقال نبى اللّه «صلى اللّه عليه و آله»]: «و إن أكلتها الجرذان»، مرتين أو ثلاثا.

ثم قال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» لأشج عبد القيس: «إن فيك

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۱۵

لخصلتين يحبهما اللّه و رسوله: الحلم و الأناة» «۱».

و عن شهاب بن عباد «۲»: أنه سمع بعض وفد عبد القيس يقول: قال

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۸ و ۳۶۹ عن البيهقى، و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۲۰۰ عن المصادر التالية: البخارى ج ۱ ص ۱۳۹ و ألفاظ النصوص مختلفة و فى بعضها بعد ذكر الشهادتين: عقد بيده واحدة، و فى بعضها كالبخارى ج ۵ ص ۲۱۳ و ج ۱ ص ۲۱ و ۳۲ و صحيح مسلم ج ۱ ص ۴۶- ۶۹ بأسانيد متعددة فى روايتين، و مسند أحمد ج ۱ ص ۲۲۸ و سنن أبى داود ج ۴ ص ۲۱۹ و السنن الكبرى ج ۶ ص ۲۹۴ و كنز العمال ج ۱ ص ۱۹ و ۲۰ و تأريخ المدينة لابن شبة ج ۱ ص ۱۰۴ و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۵۱ و السيرة النبوية لدحلان (بهامش الحلبية) ج ۳ ص ۱۶ و البداية و النهاية ج ۵ ص ۴۶ و زاد المعاد ج ۳ ص ۲۹ و فى (ط أخرى) ص ۳۵ زاد ذكر الصوم، و زاد فى مسند أحمد ج ۱ ص ۳۶۱: «و أن تحجوا البيت»، و أسقط بعضها ذكر الصوم و الحج كالبخارى ج ۱ ص ۱۳۹ و ج ۲ ص ۱۳۱ و صحيح مسلم فى باقى الروايات، و سنن أبى داود ج ۳ ص ۳۳۰ و الأموال لأبى عبيد ص ۲۰ و الأموال لابن زنجويه ج ۱ ص ۱۰۴. و راجع أيضا:

الروض الأنف ج ۴ ص ۲۲۱ و فتح البارى ج ۱ ص ۱۲۰ و ۱۶۶ و ج ۲ ص ۱۳۶ و ج ۳ ص ۲۱۲ و ج ۸ ص ۶۷ و عمدة القارى ج ۵ ص ۶ و ج ۸ ص ۲۶۳ و ج ۱۸ ص ۲۰ و موارد الظمآن ص ۳۳۷. كما أن بعض المصادر أسقط هذا الحديث و لم ينقله كالطبقات الكبرى ج ۱ ص ۳۱۴ و فى (ط أخرى) ج ۱ ق ۲ ص ۵۴ و السيرة النبوية لابن هشام ج ۴ ص ۲۴۲ و فى (ط أخرى) ص ۲۲۲. و راجع أيضا: شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۴ ص ۱۳ و موارد الظمآن ج ۴ ص ۳۶۷.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۹ و قال فى هامشه: أخرجه أحمد فى المسند ج ۴ ص ۲۰۷ و ذكره البيهقى فى الكنز (۱۳۲۵۲).

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۱۶

الأشج: يا رسول اللّه، إن أرضنا ثقيلة وخمة و إنّا إذا لم نشرب هذه الأشربة هيجت ألواننا، و عظمت بطوننا، فرخّص لنا فى هذه. و أومأ بكفيه.

فقال: «يا أشج، إنى إن رخصت لك فى مثل هذه»- و قال بكفيه هكذا- «شربته فى مثل هذه»- و فرّج يديه و بسطهما. يعنى أعظم منها- «حتى إذا ثمل أحدكم من شرابه قام إلى ابن عمه فهزر ساقه بالسيف».

و كان فى القوم رجل يقال له: الحارث قد هزرت ساقه فى شراب لهم، فى بيت من الشعر تمثل به فى امرأة منهم، فقال الحارث: لما

سمعتها من رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» جعلت أسدل ثوبى فأغطى الضربة بساقى، و قد أبداها اللّه تعالى لنبيه «صلى اللّه عليه و آله».

و عن أنس: أن وفد عبد القيس من أهل هجر قدموا على رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فبينما هم عنده إذ أقبل عليهم، فقال: «لكم تمرة تدعونها كذا، و تمرة تدعونها كذا». حتى عد ألوان تمرهم أجمع.

فقال له رجل من القوم: بأبى أنت و أمى يا رسول اللّه، لو كنت ولدت فى هجر ما كنت بأعلم منك الساعة، أشهد أنك رسول اللّه.

فقال «صلى اللّه عليه و آله»: «إن أرضكم رفعت لى منذ قعدتم إلىّ، فنظرت من أدناها إلى أقصاها، فخير تمركم البرنى الذى يذهب بالداء و لا داء معه» «۱».

عن ابن عباس «۲» قال: «إن أول جمعة جمعت بعد جمعة فى مسجد رسول

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۹ و قال فى هامشه: أخرجه الحاكم ج ۴ ص ۲۰۴ و ذكره المتقى الهندى فى الكنز (۳۵۳۱۵).

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۹ و قال فى هامشه: أخرجه البخارى فى كتاب الجمعة (۸۹۲).

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۱۷

اللّه «صلى اللّه عليه و آله» فى مسجد عبد القيس بجواثى من البحرين».

و عن أم سلمة: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» أخّر الركعتين بعد الظهر بسبب اشتغاله بوفد عبد القيس حتى صلاهما بعد الظهر فى بيتها.

و عن ابن عباس و أبى هريرة: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قال:

«خير أهل المشرق عبد القيس» «۱».

و عن نوح بن مخلد: أنه أتى رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و هو بمكة فسأله: «ممن أنت»؟

فقال: أنا من بنى ضبيعة بن ربيعة.

فقال رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: «خير ربيعة عبد القيس، ثم الحى الذى أنت منهم». رواه الطبرانى.

و عن ابن عباس: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» قال: «أنا حجيج من ظلم عبد القيس» «۲».

و نقول:

قد تضمنت النصوص المتقدمة أمورا عديدة تحتاج إلى شىء من التصحيح أو التوضيح. و فيما يلى بعض من ذلك:

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۷۰ عن البزار، و الطبرانى.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۹ و ۳۷۰ عن الطبرانى، و قال فى هامشه: ذكره الهيثمى فى المجمع ج ۱۰ ص ۵۲ و عزاه للطبرانى فى الكبير و الأوسط و قال: و فيه من لم أعرفهم.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۱۸

هم خير أهل المشرق:

ذكرت الروايات: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» وصف عبد القيس بأنهم خير أهل المشرق. و أنه «صلى اللّه عليه و آله» حجيج من ظلم عبد القيس، و أن عبد القيس خير ربيعة ..

و نحن لا نستطيع أن نؤكد أو ننفى صحة هذه الروايات، غير أننا نقول:

۱- لو صحت هذه الروايات، فقد يكون المقصود بها هم خصوص الذين كانوا موجودين فى تلك البرهة من الزمان. و لا شىء يؤكد لنا شمولها لمن بعدهم.

۲- إن روايات فضائل القبائل، و البلدان، و كذلك روايات ذمها كانت موضوع أخذ و ردّ، و ربما يكون الكثير منها موضوعا، كما أظهرت الدراسات فى بعض مواردها.

۳- لعل المقصود بخيريّتهم هو حسن نظرتهم للأمور، و صحة معالجتهم لها، و لا يتصرفون بانفعال و طيش و رعونة. و لأجل ذلك فإن مواقفهم تكون أقرب إلى الإتزان من مواقف غيرهم.

۴- إن خيريتهم و تقدمهم على غيرهم نسبية، فإذا كانت هناك نسبة من الخير فى أهل المشرق فإنها تكون فى عبد القيس أكثر من غيرهم ..

عبد القيس فى نصرة أمير المؤمنين عليه السّلام:

لعل ما يشهد لصحة تفكير عبد القيس، و اتزانهم فى مواقفهم، هو:

أنهم- كما ذكر العلامة الأحمدى- صاروا مع أمير المؤمنين على بن أبى طالب «عليه السلام»، و نصروه فى حروبه. و لسراتهم يد بيضاء فى نصرة ولى اللّه

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۱۹

تعالى، لا سيما أبناء صوحان: صعصعة، و زيد، و سيحان، و عمرو بن المرجوم و .. «۱».

و قد اشتهر بنو عبد القيس بالخطابة و الشعر، و الفصاحة «۲».

و يبدو أنهم كانوا على درجة عالية من الثقافة أيضا، فقد قيل: إن صحار بن العباس العبدى له كتاب: «الأمثال» «۳».

هذا صاحبكم:

و يستوقفنا هنا قول عمر للوفد حين وصلوا معه إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله»: هذا صاحبكم الذى تريدون .. فإنه ليس مما يليق، و لا مما ينبغى .. بل هو قد يستبطن إساءة و إهانة يستحق معها القتل عند خالد بن الوليد فقط، فإن خالدا كان يعتذر عن قتل مالك بأنه كان يقول، و هو يراجع الكلام: ما أخال صاحبكم إلا قال «۴».

---

(۱) مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۲۰۳ عن الغارات للثقفى، و صفين للمنقرى، و البحار ج ۳۲ فى حربى الجمل و صفين، و الإصابة (ترجمة صحار) ج ۳ ص ۵۱.

(۲) مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۲۰۳ و الاصابة (ترجمة صحار) ج ۲ ص ۱۷۷ و المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ج ۸ ص ۸۲ و ۷۸۱ و ج ۹ ص ۲۳۸ و ۴۳۰ و ۶۵۵ و ۷۲۹ و ۷۸۴.

(۳) مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۲۰۳ عن الفهرست لابن النديم ص ۱۳۲ و عن المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ج ۴ ص ۳۲۸ و ۳۲۷.

(۴) البحار ج ۳۰ ص ۴۹۱ و فى هامشه عن: تاريخ الأمم و الملوك ج ۳ ص ۲۷۹ و عن الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۳۵۹، و الاحتجاج للطبرسى ج ۱ هامش ص ۱۲۵، و الغدير ج ۷ ص ۱۶۴، و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۷ ص ۲۱۴، و أسد الغابة-

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۲۰

و قد حكى القاضى عبد الجبار عن أبى على الجبائى: أن خالدا قد قتل مالكا لأنه أوهم بقوله ذلك: أن رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» ليس صاحبا له «۱».

و نقول:

لو كان هذا هو ما جرى لكان خالد اعتذر به لأبى بكر، و لكان تأول فأصاب، لأن مالكا يكون بذلك مرتدا، يجب قتله، فما معنى أن يقول أبو بكر لعمر: إن خالدا تأول فأخطأ؟! «۲».

و الذى يظهر لنا هو: أنه قصد بقوله: «صاحبك» أبا بكر و ليس النبى «صلى اللّه عليه و آله»، ففهم خالد أن مالكا لا يرى أبا بكر صاحبا له.

و هذا معناه: أنه ينكر خلافته.

و يشير إلى ذلك: أن خالدا قال لمالك: إنى قاتلك.

قال مالك: أو بذلك أمرك صاحبك- يعنى أبا بكر-.

قال: و اللّه لأقتلنك. و كان ابن عمر، و أبو قتادة حاضرين، فكلما خالدا

- ج ۴ ص ۲۹۶، و الإصابة ج ۵ ص ۵۶۱، و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۳۵۹، و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۲۴۰.

(۱) المغنى للقاضى عبد الجبار ج ۲۰ ص ۳۵۵ و البحار ج ۳۰ ص ۴۹۱ و ۴۹۳ و ۴۷۹، و المواقف للإيجى ج ۳ ص ۶۱۱.

(۲) البحار ج ۳۰ ص ۳۷۹ و ۴۷۱ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۷ ص ۲۰۷، و فوات الوفيات للكتبى ج ۲ ص ۲۴۳، و الشافى فى الامامة للشريف المرتضى ج ۴ ص ۱۶۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۲۱

الخ .. «۱».

ثم تذكر الرواية: أن مالكا طلب من خالد أن يرسله إلى أبى بكر ليحكم فى أمره، فرفض و قتله، فلو كان قد ظهر من مالك ما فيه إساءة للرسول «صلى اللّه عليه و آله» لم يتوسط له ابن عمر، و أبو قتادة الخ ..

و سواء أكان مالك قد قصد النبى «صلى اللّه عليه و آله» أو قصد أبا بكر، فإن جرأة عمر قد كانت بحق النبى «صلى اللّه عليه و آله» دون سواه، فلماذا جرّت باء خالد و لم تجرّ باء غيره؟!

معرفة النبى صلّى اللّه عليه و آله بأنواع التمور:

و قد ذكرت الروايات المتقدمة: أنه «صلى اللّه عليه و آله» صار يعد للوفد أنواع التمر، حتى عد ألوان تمرهم أجمع، حتى قالوا له: ما نحن بأعلم بأسمائها منك.

و قال بعضهم: لو كنت ولدت بهجر ما كنت بأعلم منك الساعة.

و نستفيد من ذلك:

۱- عدم صحة ما تقدم فى بعض الوفود، من نصوص تظهره «صلى اللّه عليه و آله» كرجل لا يعرف عن التمور، و أنواعها ما يحسن السكوت عليه ..

۲- إن هذا الأمر قد بهر ذلك الوفد، إلى حد أن قائل ذلك عقب كلامه بقوله: أشهد أنك رسول اللّه ..

---

(۱) وفيات الأعيان ج ۶ ص ۱۳- ۱۵، و النص و الإجتهاد للسيد شرف الدين ص ۱۳۵ نقلا عن وفيات الأعين.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۲۲

۳- إن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قد أخبرهم بما هم أعلم الناس به، و يعرفون صحته و دقة ما يقوله. فإذا أظهر أنه أعلم منهم بما يدّعون لأنفسهم التقدم فيه، فسوف يكون له أثر عميق على وجدانهم، و إيمانهم، بخلاف ما إذا حدّثهم بما لا يعرفون عنه قليلا و لا كثيرا، فإنه سيكون حديثا غير ظاهر النتائج، و لا يستطيعون حسم الأمر فيه، لأنه سيكون خاضعا لجميع الإحتمالات.

النبى صلّى اللّه عليه و آله يرى ما فى البحرين:

و قد ذكرت الرواية أيضا: أنه «صلى اللّه عليه و آله» بعد أن ذكر لهم أنواع التمور حتى كأنه مولود فى هجر قال: إن أرضكم رفعت لى منذ قعدتم إلى، فنظرت من أدناها إلى أقصاها الخ ..

و إنما قال لهم ذلك، بعد أن بين لهم أنه أعلم منهم بما هم أعرف الناس به. و بذلك يكون قد صدق الخبر الخبر ..

و هذا أدعى لرسوخ الإيمان، و انقياد النفوس .. ثم إنه يكون بذلك قد نقلهم نقلة نوعية و كبيرة فى مجال الإعتقاد، و الوقوف على بعض خصائص النبوة حين يخبرهم: بان اللّه قد رفع له جميع أرضهم، من أدناها إلى أقصاها، و أصبح يراها كأنها حاضرة لديه، تماما كما جرى حين مات ملك الحبشة، حيث رفع اللّه له كل خفض، و خفض كل رفع. حتى رأى جسد النجاشى و صار أمامه، و صلى عليه صلاة الميت كما قدمناه ..

خصلتان جبل الأشج عليهما:

و قد ذكرت الرواية: أن اللّه قد جبل الأشج على خصلتين، هما: الحلم و الأناة ..

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۲۳

و نقول:

إنه إن كان المقصود بذلك معنى ينتهى إلى ما يعتقد به الجبريون، فذلك غير صحيح، كما اثبته علماؤنا الأبرار فراجع «۱».

بالإضافة إلى أن هذا يؤدى إلى القول بعدم استحقاق الأشج أية مثوبة على أى فعل تدعوه إليه تانك الخلتان ..

و إن كان المقصود: أن اللّه تعالى قد أودع فى الأشج استعدادا ينتهى به إلى العمل بهاتين الخلتين، دون أن يكون مسلوب الإختيار، فهو قصد صحيح و لا ضير فيه ..

سيطلع عليكم ركب:

و ثمة سؤال عن قول رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: سيطلع عليكم من ها هنا ركب الخ .. هل هو إخبار عن أمر غيبى؟! أم أنه ليس كذلك؟

قد يقال: نعم. فإن هذا هو ظاهر الكلام.

و قد يقال: لا، لأن ثمة نصا يقول: إنه «صلى اللّه عليه و آله» كان قد أرسل إلى البحرين يطلب قدوم وفد عبد القيس إليه «۲».

و يمكن ان يؤيد ذلك: أنه قد كانت لعبد القيس وفادتان، فلعل إحداهما كانت بطلب منه «صلى اللّه عليه و آله»، و هى التى حصلت سنة تسع أو بعدها، و كان عدد الوفد أربعين رجلا ..

---

(۱) راجع: دلائل الصدق، و غيره من كتب الإعتقادات

(۲) راجع: الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۴ ص ۳۶۰ و راجع ج ۱ ص ۳۱۴ و ج ۵ ص ۵۵۷ و (ط ليدن) ج ۴ ق ۲ ص ۷۷ و ج ۱ ق ۲ ص ۴۴.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۲۴

و كانت الأخرى قبل الفتح، أو سنة خمس، أو قبلها، و تكون هى التى أخبر النبى «صلى اللّه عليه و آله» عن طلوع وفدها عليهم.

بل يحتمل: أن يكون قد أخبر بالغيب، حتى بالنسبة للوفادة التى طلبها النبى «صلى اللّه عليه و آله» منهم، فإن طلب قدوم الوفد لا يعنى: المعرفة الدقيقة بوقت حركته، و بوقت وصوله، و لحظة طلوعه عليهم ..

إلا أن يقال: بأن من المحتمل أن يكون قد جاء إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله» من أخبره بموعد وصول الوفد .. فلا يكون ما حصل من قبيل الإخبار بالغيب أصلا.

و الصحيح هو: أن هذا من الإخبارات الغيبية، لأن حديث استقدام النبى «صلى اللّه عليه و آله» لوفدهم يقول: ليأتين ركب من المشرق .. إلى أن قال: بصاحبهم علامة- و المقصود بصاحبهم- الأشج .. و هذا التعبير يشير إلى أنه «صلى اللّه عليه و آله» بصدد إخبارهم بأمر غيبى لم يكن قد علمه بالطرق العادية.

طلب الإيفاد:

و قد ذكرنا آنفا: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد طلب من العلاء بن الحضرمى: أن يوفد إليه من عبد القيس. أو أنه طلب من نفس بنى عبد القيس إيفاد من يختارونه إليه. و ذلك يدل على أنه «صلى اللّه عليه و آله» كان يطلب وفادتهم من أجل أن يسهّل عليهم من أجل الإندماج فى المجتمع الجديد، ثم من أجل أن يسمعوا كلامه، و يروا بأم أعينهم سلوكه، و حالاته، فلعل ذلك يدعوهم إلى تلمس الفرق بين سلوكهم و مواقفهم، و حالهم،

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۲۵

و بين سلوك و مواقف و حالات رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» و المجتمع الإيمانى بصورة عامة.

فإن من شأن ذلك: أن يسهل عليهم اتخاذ القرار بالتعاون و التلاقى، و التفاهم، و الإسلام و الإندماج ..

كما أن هذه السياسة لهم من شأنها: أن تطمئنهم إلى أنه «صلى اللّه عليه و آله» ليس راغبا فى إذلالهم، و لا فى التسلط الظالم عليهم، و لا فى الإستيلاء على ثرواتهم، و بلادهم.

ثم إن هذه الوفود ستجد الفرصة للتأمل فيما يلقيه إليها، و عليها، أو يطلبه منها، و يجدون فرصة تقييمه بصورة صحيحة فى أجواء هادئة. بعيدا عن التشنج و الإنفعال، إذ ليست الأجواء أجواء مواجهة، و تهديدات.

الأشج ليس أصغرهم:

و قد صرحت بعض النصوص المتقدمة: بأن الأشج كان أصغر من فى الوفد، و بأنه تخلف فى الركاب حتى أناخها، و جمع متاع القوم، و ذلك بعين رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» «۱».

لكن ذلك غير دقيق، فقد صرحت روايات أخرى: بأن الأشج كان

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۷، و الآحاد و المثانى ج ۳ ص ۳۱۴، و مسند أبى يعلى ج ۱۲ ص ۲۴۶، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۲۰ ص ۳۴۶، و الرخصة فى تقبيل اليد لابن إبراهيم المقرئ ص ۶۶، و أسد الغابة ج ۴ ص ۳۵۲، و تهذيب الكمال ج ۱۳

ص ۳۵۵، و البداية و النهاية ج ۵ ص ۵۷، و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۵۵.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۲۶

رئيس الوفد «۱»، فلا يعقل أن يتأخر عنه، بل لابد أن يكون فى مقدمته، و يتولى هو الكلام فى حضرته «صلى اللّه عليه و آله» ..

إلاـ أن يقال: ربما يكون تخلفه فى الركاب، و جمعه متاع القوم، و كان أصغر الوافدين، إنما كان فى وفادتهم الأولى، ثم نتج عن اهتمام النبى «صلى اللّه عليه و آله» به، و ظهور حصافة رأيه و عقله أن أصبح رئيسا مقدما، فجاء فى وفادتهم الثانية، و له صفة الرئيس.

و فى الروايات الآتية تحت عنوان: متى قدم وفد عبد القيس: دلائل ظاهرة على تقدم الأشج فى السن، و قد أضربنا عن ذكرها هنا استغناء بما ذكرناه هناك.

المرء بأصغريه:

و قد جاءت النصوص التى ذكروها عن وفد عبد القيس مضطربة، و مشوشة، فتارة يقول بعضها: فلما نظر «صلى اللّه عليه و آله» إلى دمامته قال:

إنه لا يستقى فى مسوك «۲» الرجال، إنما يحتاج من الرجل إلى أصغريه، لسانه، و قلبه «۳».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۸ عن الطبقات الكبرى (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۵۴.

(۲) المسوك: الجلود.

(۳) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۷ عن أبى يعلى، و الطبرانى، و البيهقى، و قال فى هامشه: أخرجه البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۳۲۷ و انظر البداية و النهاية ج ۵ ص ۴۷ و المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۹ و ۱۴۰ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۵ ص ۵۵۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۲۷

فيظهر من هذا النص: أن قائل هذه الكلمات هو الأشج نفسه.

لكنّ نصا آخر يقول: فنظر إليه رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فقال:

«إنه لا يستقى فى مسوك الرجال، إنما يحتاج من الرجل إلى أصغريه: لسانه و قلبه» «۱». حيث إنه صريح فى: أن قائل ذلك هو رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله» .. و هذا هو الموافق لما هو معروف من نسبة عبارة: «المرء بأصغريه:

قلبه و لسانه» إلى النبى «صلى اللّه عليه و آله».

و الظاهر: أن ثمة غلطا فى ذلك منشؤه رواية الطبقات .. رغم أن الطبقات نفسه قد روى الرواية الصحيحة أيضا.

أتونى لا يسألونى مالا:

و قد نستفيد من قوله «صلى اللّه عليه و آله» عن وفد عبد القيس: «أتونى لا يسألونى مالا»: أن الكثيرين ممن كانوا يأتونه كانوا طامعين بالحصول على الأموال، على سبيل الجشع و الطمع، لا لمجرد رفع الحاجة، التى لا سبيل لهم إلى رفعها بغير مساعدته «صلى اللّه عليه و آله» ..

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يداوى مريضا:

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج۲۷ ۳۲۷ رسول الله صلى الله عليه و آله يداوى مريضا: ..... ص : ۳۲۷

تقدم: أنه «صلى اللّه عليه و آله» قد عالج خال الزارع بن عامر، و أخرج منه (الجنّى) اللعين الذى كان سبب بلائه .. و إن كنا لم نستطع أن نفهم السبب فى أنه قد شج وجه ذلك المصاب، رغم أن أمارات الشفاء قد

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۸ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۵ ص ۵۵۸ و عن البيان و التعريف لحمزة الدمشقى ج ۱ ص ۲۴۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۲۸

ظهرت عليه، و جعل ينظر نظر الصحيح، ليس بنظره الأول ..

و قد ذكرنا أكثر من مرة: أن الناس كانوا يتوقعون من النبى «صلى اللّه عليه و آله» أن يكون عارفا بكل ما يحتاجون إلى علمه، و أنه قادر على إيصالهم إلى كل ما يريدون، من خلال صلته باللّه تعالى ..

و قلنا أيضا: إنه «صلى اللّه عليه و آله» لم يكن يظهر أى اعتراض على طلباتهم هذه، بل كان يبادر إلى تلبيتها، و بذلك يكون قد كرس لديهم هذا الفهم لمقام النبوة. و قد جاءت النتائج لترسخ لديهم اليقين بصحة فهمهم هذا، و ضرورة الإستقامة، و الإستمرار على الالتزام بمقتضياته.

النبى صلّى اللّه عليه و آله يؤخر الركعتين بعد الظهر:

و أما تأخير النبى «صلى اللّه عليه و آله» الركعتين بعد الظهر بسبب انشغاله بوفد عبد القيس، فليس فيه ما يوجب الإشكال، فإنه- لو فرض صحة الرواية بذلك- فإنما أخر صلاة مستحبة، و لعلها نافلة العصر، التى قد يكون من عادة النبى «صلى اللّه عليه و آله» الإتيان بها فور الإنتهاء من صلاة الظهر، فأخرها عن الوقت الذى جرت عادته على الإتيان بها فيه، من دون أن يتجاوز فى ذلك وقت فضيلة العصر .. فأخرها لأمر رأى أن ثوابه أعظم، كما أنه لم يؤخرها عن وقتها، بل أخرها عما اعتاده من الإتيان بها فى وقت بعينه ..

لماذا اقتصر على بعض الأوامر؟!:

و قد ذكرت الرواية المتقدمة: أنه «صلى اللّه عليه و آله» أمرهم بأربع، و نهاهم عن أربع، فلماذا اقتصر على هذه الأربع.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۲۹

و يجاب: بأنه إنما أخبرهم ببعض الأوامر، لكونهم سألوه أن يخبرهم بما يدخلون بفعله الجنة، فاقتصر لهم على ما يمكنهم فعله فى الحال، و لم يقصد إعلامهم بجميع الأحكام التى تجب عليهم فعلا و تركا.

و يدل على ذلك: إقتصاره فى المناهى على الإنتباذ فى الأوعية، مع أن فى المناهى ما هو أشد فى التحريم من الإنتباذ، لكن اقتصر منها على هذه الأمور لكثرة تعاطيهم لها «۱».

و نقول:

إنه لا ريب فى أنهم يعرفون حكم ما هو من قبيل: الصدق، و الكذب، و قتل النفس المحترمة، و قطيعة الرحم، أو صلتها، و غير ذلك كثير، و لكنه «صلى اللّه عليه و آله» أراد أن يؤكد عليهم فى الأمور التى يعرف أنهم لا ينشطون إليها، بل لديهم الصوارف الكثيرة عنها.

تعظيم مضر لشهر رجب:

و أما بالنسبة لقولهم: إنه لا يصلون إليه إلا فى شهر حرام.

فالظاهر: أن المراد به: شهر رجب.

و لذا أضيف إليهم فى حديث أبى بكرة، حيث قال: رجب مضر.

و الظاهر: أنهم كانوا يخصونه بمزيد التعظيم، مع تحريمهم القتال فى الأشهر الثلاثة الأخر، إلا أنهم ربما أنسأوها، و لذا ورد فى بعض الروايات:

---

(۱) راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۷۱ و ۳۷۲ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۸.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۳۰

الأشهر الحرم، و فى بعضها: إلا فى كل شهر حرام «۱».

نبايعك على أنفسنا:

ثم إن من دلائل عقل الأشج: أن النبى «صلى اللّه عليه و آله» قال له:

تبايعون على أنفسكم و قومكم؟!

فقالوا: نعم.

فقال الأشج: يا رسول اللّه، إنك لن تزاول الرجل على شىء أشد عليه من ديته، نبايعك على أنفسنا، و نرسل من يدعوهم، فمن اتبعنا كان منا، و من أبى قتلناه.

قال: صدقت .. إن فيك خصلتين: الحلم و الأناة «۲».

متى قدم الوفد؟!:

و عن تاريخ قدوم وفد عبد القيس إلى المدينة نقول:

ذكر العلامة الأحمدى «رحمة اللّه»: وجوه الإختلاف فى تاريخ قدوم وفد عبد القيس، فقيل: سنة خمس.

و قيل: تسع.

---

(۱) راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۷۱ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۵.

(۲) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۹ عن عياض، و صحيح مسلم ج ۱ ص ۳۶، و شرح مسلم للنووى ج ۱ ص ۱۸۹، و تحفة الأحوذى للمباركفورى ج ۶ ص ۱۲۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۳۱

و قيل: قبل فتح مكة.

و قيل: بعده.

و قيل: سنة عشر «۱».

و قال أيضا: إنه «صلى اللّه عليه و آله» كتب إلى العلاء ابن الحضرمى فى البحرين: أن يقدم عليه عشرون رجلا، فقدموا عليه و رأسهم عبد اللّه بن عوف الأشج (ثم ذكر أسماءهم). فشكى الوفد العلاء بن الحضرمى، فعزله «صلى اللّه عليه و آله» و ولى أبان بن سعيد، و أوصى بعبد القيس خيرا «۲».

و هذا يدل على: أن وفودهم كان فى سنة تسع، لأن بعث العلاء إلى البحرين كان بعد فتح مكة.

غير أننا نقول:

إن ذلك لا يمنع من أن يكونوا قد وفدوا قبل ذلك، فقد قيل: إنه «صلى اللّه عليه و آله» بعث ابن الحضرمى إلى المنذر بن ساوى فى البحرين فى السنة الثامنة.

و قيل: فى السابعة.

و قيل: قبل فتح مكة.

و قيل: فى العاشرة كما فى الطبرى «۳».

و هذه الأقوال تفسح المجال أمام احتمالات الأقوال فى وقت مجىء الوفد إلى المدينة.

---

(۱) مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۱۹۶.

(۲) الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۴ ص ۳۶۰ و راجع ج ۱ ص ۳۱۴ و ج ۵ ص ۵۵۷ و (ط ليدن) ج ۴ ق ۲ ص ۷۷ و ج ۱ ق ۲ ص ۵۴، و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۲۰۲.

(۳) راجع: مكاتيب الرسول «صلى اللّه عليه و آله» ج ۳ ص ۲۰۲.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۳۲

و لكنّ نصا آخر يصرح: بأن راهبا أخبر صديقه المنذر بن عائذ، بأن نبيا يخرج بمكة يأكل الهدية، و لا يأكل الصدقة، بين كتفيه علامة، فأخبر المنذر الأشج بذلك، ثم مات الراهب.

فبعث الأشج ابن أخته و صهره، اسمه عمرو بن عبد القيس إلى مكة، و معه تمر ليبيعه، و ملاحف. و كان ذلك عام الهجرة، فلقى النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و رأى صحة العلامات، و أسلم، و علمه النبى «صلى اللّه عليه و آله» سورة الحمد و سورة إقرأ. و قال له: ادع خالك إلى الإسلام، فرجع و أسلم المنذر، ثم خرج فى ستة عشر رجلا من أهل هجر، وافدا إلى المدينة.

و ذلك عام الفتح، ثم شخص «صلى اللّه عليه و آله» إلى مكة، ففتحها «۱».

و قيل: إنه أتى النبى «صلى اللّه عليه و آله» فى مكة «۲».

و ربما يكون قد اتاه فى مكة يوم فتحها، لا قبل الهجرة.

و قد رجح الزرقانى: أنه كانت لعبد القيس وفادتان: إحداهما: قبل الفتح، بدليل: أنهم قالوا لرسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»: إن كفار مضر قد حالوا بينهم و بين رسول اللّه «صلى اللّه عليه و آله»، فإن حيلولتهم هذه إنما كانت سنة خمس أو قبلها.

و يوضح ذلك نص آخر، فيقول: إن منقذ بن حيان كان متجره إلى المدينة فى الجاهلية، فشخص إلى المدينة بملاحف، و تمر من هجر بعد هجرة

---

(۱) راجع: الإصابة ج ۲ ص ۱۷۷ (ترجمة صحار العبدى) و فى (ط دار الكتب العلمية) ج ۳ ص ۳۳۰ و، و راجع الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۵ ص ۴۱۱.

(۲) الإصابة ج ۳ ص ۵۷۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۳۳

النبى «صلى اللّه عليه و آله» إليها، فبينما منقذ قاعد إذ مرّ به «صلى اللّه عليه و آله»، فنهض إليه منقذ، فقال له «صلى اللّه عليه و آله»: كيف قومك؟ ثم سأله عن أشرافهم، رجل رجل يسميهم بأسمائهم، فأسلم منقذ، و تعلم سورة الفاتحة، و سورة إقرأ، ثم رحل قبل هجر، و كتب «صلى اللّه عليه و آله» معه لجماعة عبد القيس كتابا، فلما وصل إليهم كتمه أياما، و كان يصلى و يقرأ، فذكرت ذلك زوجته لأبيها المنذر بن عائذ، (و هو الأشج) «۱»، و قالت له: أنكرت بعلى منذ قدم يثرب، إنه يغسل أطرافه، و يستقبل الجهة- تعنى القبلة- فيحنى ظهره مرة، و يضع جبينه مرة.

و ذكرت: أنه قد صبأ.

فاجتمعا، و تجاريا ذلك، فأسلم المنذر، ثم أخذ الكتاب و ذهب إلى قومه، فقرأه عليهم، فأسلموا، و اجمعوا المسير إلى رسول اللّه

«صلى اللّه عليه و آله» «۲».

تغير الوجوه دليل تعدد الوفادة!!:

استدلوا على تعدد وفادة عبد القيس بقوله «صلى اللّه عليه و آله» لهم:

«ما لى أرى ألوانكم تغيرت»، ففيه إشعار بأنه رآهم قبل التغير «۳».

و لكنه استدلال غير كاف، فإن من الممكن أن تكون الآثار قد ظهرت

---

(۱) لاحظ الإختلاف بين الروايات فى من هو الأشج.

(۲) راجع: مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۱۹۶ عن الكرمانى، و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۷۲ و شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۸.

(۳) المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۴۱ عن ابن حبان، و فتح البارى.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۳۴

على وجوههم، فإن كل إنسان يستطيع أن يدرك أن ثمة تغيرا طرأ على الوجوه، التى يفترض أن تكون على صفة معينة، تشابه فيها ما يعرفه الناس من ألوان وجوه الذين يعيشون معهم فى نفس المحيط.

دليل سبق عبد القيس إلى الإسلام:

و لعل مما يدل على تعدد وفادتهم، قولهم: «اللّه و رسوله أعلم. و قولهم:

يا رسول اللّه، دليل على أنهم كانوا حين المقالة مسلمين» «۱».

و نقول:

إننا و إن كنا نرى: أنهم كانوا مسلمين حقا فى ذلك الوقت غير أن من الجائز أن يكون قولهم هذا قد جاء بعد إسلامهم فى نفس هذه الوفادة، و لعل الرواة اختصروا ما جرى، أو غفلوا عن ذكر بعض فصوله.

عبد قيس سبقت إلى الإسلام:

و يدل على سبقهم إلى الإسلام: ما رواه العقدى عن ابن عباس: أن أول جمعة أقيمت بعد جمعة فى مسجد رسول اللّه، هى تلك التى أقيمت فى مسجد عبد القيس بقرية «جواثى» فى البحرين. و إنما جمعوا بعد رجوع وفدهم إليهم.

قال العسقلانى: فدل على أنهم سبقوا جميع القرى إلى الإسلام «۲».

و جواثى: بضم الجيم، و بعد الألف مثلثة مفتوحة.

---

(۱) المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۴۱ و ۱۴۲ عن فتح البارى.

(۲) المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۴۲ عن فتح البارى، و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۷۰، و فتح البارى ج ۱ ص ۱۲۲، و عمدة القارى ج ۱ ص ۳۱۰.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۳۵

غير أننا نقول:

إن ذلك يدل على تمكنهم من إظهار دينهم، و ممارسة شعائرهم، و لعل غيرهم كان أسبق منهم إلى الإسلام، لكن لا يستطيع إقامة الجمعة، بسبب ما يخشاه من أذى يناله من المحيط الذى يعيشون فيه.

غير أننا بالنسبة لتقدم إسلام عبد القيس على مضر نقول:

إن قولهم: و بيننا و بينك هذا الحى من مضر، و لا نصل إليك إلا فى شهر حرام. يدل على: تقدم إسلام عبد القيس على إسلام قبائل مضر الذين كانوا بينهم و بين المدينة، و كانت مساكن عبد القيس بالبحرين و ما والاها من أطراف العراق «۱».

متى فرض الحج؟!:

و قالوا: إن خلو الرواية من ذكر الحج يدل على: أن هذا الوفد كان قبل تشريعه، لأن ابن القيم يقول: إن الحج قد فرض فى السنة العاشرة «۲».

ورد عليه القسطلانى: بان فرض الحج كان سنة ست على الأصح «۳».

---

(۱) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۷۰ عن البداية و النهاية، و المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۴۱، و فتح البارى ج ۱ ص ۱۲۲، و عمدة القارى ج ۱ ص ۳۰۹، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۵۲.

(۲) المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۴۳ و راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۷۱.

(۳) المواهب اللدنية و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۴۲ و ۱۴۳، و فتح البارى ج ۱ ص ۱۲۴، و السيرة الحلبية ج ۳ ص ۳۰۷.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۳۶

و قالوا: إن رواية أحمد قد صرحت: بأن إحدى الوفادتين كانت قبل فرض الحج، و الأخرى كانت بعد ذلك، أى بعد السنة السادسة.

فرد العلامة الأحمدى «رحمه اللّه»: بأن الحديث صدر عنه «صلى اللّه عليه و آله» مرة واحدة، و لكن الراوى لم يذكر الحج فى بعض النصوص، كما لم يذكر الصيام فى بعضها الآخر «۱».

و قد ورد فى رواية البيهقى قوله: «و تحجوا البيت الحرام».

و اعتبرها الزرقانى رواية شاذة، لأنها لم ترد فى البخارى، و مسلم، و ابن خزيمة، و ابن حبان.

إلا أن هذا إنما هو بالنسبة لرواية أبى حمزة عن ابن عباس، لكن روى أحمد من طريق ابن المسيب و عكرمة عن ابن عباس ذكر الحج فى قصة وفد عبد القيس «۲».

عدد الوفد:

قال العلامة الأحمدى «رحمه اللّه» ما ملخصه: «اختلفوا فى عدد الوافدين، فقيل: ثلاثة عشر راكبا.

و قيل: أربعة عشر.

و قيل: ستة عشر.

---

(۱) مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۲۰۱.

(۲) شرح المواهب اللدنية للزرقانى ج ۵ ص ۱۳۸، و الآحاد و المثانى ج ۳ ص ۲۶۰، و السنن الكبرى للنسائى ج ۴ ص ۱۸۸، و صحيح ابن حبان ج ۱ ص ۳۷۳، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۱۰ ص ۲۸۹.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۳۷

و قيل: ثمانية عشر.

و قيل: عشرون.

و قيل: أربعون».

و قال الزرقانى: كان هناك وفدتان:

إحداهما: قبل الفتح، حيث كفار مضر يحولون بينهم و بين النبى «صلى اللّه عليه و آله»، و كان ذلك إما فى سنة خمس من الهجرة أو

قبلها. و عدد الوفد ثلاثة عشر كما رواه البيهقى. و قيل: أربعة عشر كما جزم به القرطبى و النووى.

و الأخرى: سنة الوفود. و كان عدد الوفد الثانى أربعين رجلا.

و قد عدّ العلامة الأحمدى «رحمه اللّه» فى هامش كتابه أسماء ثمانية و ثلاثين رجلا من الوافدين، مشيرا إلى المصادر التى صرحت باسم كل منهم «۱».

فلا يلتفت إلى قول النووى: «إنهم كانوا أربعة عشر راكبا- ثم ذكر أسماءهم- و لم نعثر بعد طول التتبع على أكثر من أسماء هؤلاء» «۲».

---

(۱) راجع: مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و كلام الزرقانى ورد فى شرحه على المواهب اللدنية ج ۵ ص ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۷۰ و ۳۷۱.

(۲) سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۷۰ و ۳۷۱، و شرح مسلم للنووى ج ۱ ص ۱۸۱، و فتح البارى ج ۱ ص ۱۲۱.

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۳۹

الفهارس

اشارة

۱- الفهرس الإجمالى ۲- الفهرس التفصيلى

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۴۱

۱- الفهرس الإجمالى

الفصل الثانى عشر: السرايا ما قبل الأخيرة ۵- ۷۰

الباب السابع: الوفادات على رسول الله صلّى اللّه عليه و آله الفصل الأول: وفادات غير معتادة ۷۳- ۱۰۲

الفصل الثانى: أشخاص علم تاريخ وفادتهم ۱۰۳- ۱۴۰

الفصل الثالث: وفادات أشخاص قليلة التفاصيل ۱۴۱- ۱۸۴

الفصل الرابع: ست وفادات شخصية ۱۸۵- ۲۳۴

الباب الثامن: وفود لها تاريخ الفصل الأول: وفود قبل فتح مكة ۲۳۷- ۲۷۸

الفصل الثانى: وفادات قبل سنة تسع ۲۷۹- ۳۳۸

الفهارس: ۳۳۹- ۳۵۴

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۴۳

۲- الفهرس التفصيلى

الفصل الثانى عشر: السرايا ما قبل الأخيرة هدم الكعبة اليمانية: ۷

سرية المغيرة لهدم الربة: ۱۱

خرافة تشغل بال الزعماء: ۱۴

طلب تأجيل هدم الصنم (الربة)!: ۱۵
سبب اختيار أبى سفيان و المغيرة: ۱۶
حزن و بكاء ثقيف على صنمها: ۱۷
المغيرة .. يضحك أصحابه من ثقيف: ۱۷
سرية خالد إلى أكيدر: ۲۱
عرض خالد على أكيدر: ۲۹
بطولة؟! أم مهمة إحراجية: ۳۰
حدّث العاقل بما لا يليق له: ۳۱
دومة الجندل فتحت صلحا: ۳۳
النبى صلّى اللّه عليه و آله ينهى خالدا عن قتل أكيدر: ۳۵
مناديل سعد بن معاذ فى الجنة: ۳۶
أكيدر يسجد لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ۳۷
أبو بكر، أم خالد؟!: ۳۸
الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۴۴
خالد سيف اللّه!!: ۳۹
هل صالحهم على الجزية؟!: ۴۰
خلع السلاح لماذا؟!: ۴۱
وراء الأكمة ما وراءها!!: ۴۲
سرية أبى أمامة إلى قومه: ۴۳
سرية خالد إلى بنى الحارث بن كعب: ۴۷
تحديد مدة الدعوة قبل القتال، لماذا؟! ۵۱
سرية الجهنى إلى أبى سفيان بن الحارث: ۵۲
وفد بنى عبس تحول سرية: ۵۴
رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هو العاشر: ۵۵
تاريخ هذه السرية: ۵۶
بعثة الوليد بن عقبة إلى بنى المصطلق: ۵۶
الوليد كان طفلا: ۵۹
إجراءات إحترازية: ۶۲
الوليد ليس بفاسق حتى لو نزلت الآية فيه!!: ۶۴
سرية خالد إلى قوم من خثعم: ۶۸
الباب السابع: الوفادات على رسول الله صلّى اللّه عليه و آله الفصل الأول: وفادات غير معتادة وفود تحدثنا عنها: ۷۵
إجتماع الخضر بالنبى صلّى اللّه عليه و آله: ۷۵
حديث إلياس موضوع: ۸۱

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۴۵

ضعف سند الحديث: ۸۲

وفد الجن: ۸۳

قيمة هذه النصوص: ۸۷

حديث الجن فى القرآن: ۸۸

روايات الجن فى كتب الشيعة: ۸۹

النبى صلّى اللّه عليه و آله مبعوث للإنس و الجن: ۹۰

ابن مسعود من أهل الصفة: ۹۱

حفيد إبليس عند النبى صلّى اللّه عليه و آله: ۹۴

إضافات على الرواية المتقدمة: ۹۸

وفود السباع: ۹۹

طبع الذئاب: ۱۰۱

إختلاف الروايات: ۱۰۲

الفصل الثانى: أشخاص علم تاريخ وفادتهم وفادة خفاف بن نضلة: ۱۰۵

فى وفود خشين إليه صلّى اللّه عليه و آله: ۱۰۶

الوفد الأول لثقيف: ۱۰۶

وفود ضمام بن ثعلبة: ۱۰۷

متى وفد ضمام: ۱۱۱

النهى عن السؤال: ۱۱۲

أيكم محمد؟!: ۱۱۷

الرسول صلّى اللّه عليه و آله يتكئ بين أصحابه: ۱۱۷

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۴۶

مناشدات ضمام، ثم إسلامه: ۱۱۸

اتق الجذام، اتق البرص: ۱۱۹

قدوم ذباب بن الحارث: ۱۲۰

وفد واثلة بن الأسقع: ۱۲۱

قدوم أسيد بن أبى أناس: ۱۲۴

سارية قائم بالسيف على رأس النبى صلّى اللّه عليه و آله: ۱۲۶

لمن الشعر؟!: ۱۲۶

هجاء بنى عبد عدى: ۱۲۷

أصدق بيت قالته العرب: ۱۲۷

النبى صلّى اللّه عليه و آله لا يقتل من أتاه: ۱۲۸

إكذابهم أنفسهم مطلوب له صلّى اللّه عليه و آله: ۱۲۸

علم النبى صلّى اللّه عليه و آله بالغيب: ۱۲۸

وفود غسان: ۱۲۹

وفود جرير بن عبد اللّه البجلى: ۱۳۰

ما جاء بك؟! تفضح التلاعب بالرواية: ۱۳۳

الإيمان بالقدر و طاعة الأمراء: ۱۳۶

هل ذكر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من أمرى شيئا: ۱۳۷

جرير لا يستحق هذا الثناء: ۱۳۸

الفصل الثالث: وفادات أشخاص قليلة التفاصيل وفود فروة بن عمرو الجذامى: ۱۴۳

دلالات فى إسلام فروة: ۱۴۴

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۴۷

منطق الغالب هو المغلوب: ۱۴۵

وفود رجل من عنس: ۱۴۷

وفود جعدة: ۱۴۹

وفود الحجاج بن علاط السلمى: ۱۴۹

وفود فروة بن مسيك: ۱۵۰

إن من الشعر لحكمة: ۱۵۳

يوم الردم فى كلام النبى صلّى اللّه عليه و آله: ۱۵۳

وفد عامرى، و كلبى: ۱۵۴

النبى صلّى اللّه عليه و آله أمى، صادق، زكى: ۱۵۵

ما تعهد به عبد عمرو: ۱۵۶

وفود بنى الرؤاس بن كلاب: ۱۵۷

وفد زياد بن عبد اللّه الهلالى: ۱۶۰

وفادة قيس بن عاصم: ۱۶۰

تعظيم قيس بن عاصم لماذا؟!: ۱۶۲

قدوم أعشى بنى مازن: ۱۶۵

وفادة أبى حرب: ۱۶۷

أبو حرب يسلم استنادا لقداحه: ۱۶۸

إسلام عقال: ۱۶۹

معاوية بن حيدة: ۱۶۹

أسئلة لا تجد لها جوابا: ۱۷۱

وفود جرم: ۱۷۳

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۴۸

إمام الجماعة بعمر ست سنين: ۱۷۵

ستر العورة فى الصلاة واجب: ۱۷۶

متى تعلّم الجرميون القرآن؟!: ۱۷۶

أكثرهم قرآنا يؤم جماعتهم: ۱۷۷

وفود جعفى: ۱۷۸

وفادة أبى سبرة: ۱۸۰

لا يكمل إسلامه إلا بأكل القلب: ۱۸۱

ادع إلى سبيل ربك بالحكمة: ۱۸۲

الموؤودة فى النار، و أمى مع أمكما: ۱۸۲

الفصل الرابع: ست وفادات شخصية ۱- وفادة أبى رزين لقيط بن عامر: ۱۸۷

مديح و تصحيح: ۱۹۲

تأكيد عقيدة التجسيم: ۱۹۳

تمحلات و تأويلات باردة: ۱۹۴

مصدر هذه العقيدة: ۱۹۶

الأشاعرة و عقيدة التجسيم: ۱۹۷

صفات الأفعال .. و التشبيه: ۱۹۷

قدم الصفات: ۱۹۹

بنو المنتفق من اتقى الناس: ۱۹۹

۲- قدوم الجارود بن المعلى، و سلمة بن عياض: ۲۰۲

إقتراح المعجزة: ۲۰۶

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۴۹

حلف الجاهلية مشدود، و لا حلف فى الإسلام: ۲۰۹

ليلة القدر فى الإسلام: ۲۱۰

كفاه ضمان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ۲۱۱

۳- وفادة الحارث بن حسان: ۲۱۲

الشكوى من العمال: ۲۱۳

الراية السوداء: ۲۱۴

الإهتمام بأخبار الفئات: ۲۱۴

حياد النبى صلّى اللّه عليه و آله: ۲۱۴

۴- وفود جهينة: ۲۱۵

الأشعر و الأجرد من جبال الجنة: ۲۱۷

مسجد جهينة: ۲۱۸

يرضى اللّه لرضا جهينة، و يغضب لغضبها: ۲۱۸

جهينة منى، و أنا منهم: ۲۲۰

إبتذال .. و خيانة: ۲۲۱

۵- قدوم وائل بن حجر: ۲۲۱

أوسمة لوائل بن حجر: ۲۲۴

وائل بن حجر على منبر الرسول صلّى اللّه عليه و آله: ۲۲۵

ما الحاجة للبشارة بمقدم وائل: ۲۲۶

لماذا يكذب وائل؟!: ۲۲۷

فى وائل عيبة من الجاهلية: ۲۲۸

وائل بن حجر عدو على عليه السّلام: ۲۲۸

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۵۰

۶- وفود أبى صفرة: ۲۲۹

نسب الأطهار: ۲۳۰

المستكبر لم يكن فى زمان موسى عليه السّلام: ۲۳۱

لماذا كناه بابنته: ۲۳۱

الباب الثامن: وفود لها تاريخ الفصل الأول: وفود قبل فتح مكة وفود جذام: ۲۳۹

داعيتهم منهم: ۲۴۱

فله أمان شهرين: ۲۴۲

تاريخ هذه السرية: ۲۴۲

جبرئيل فى صورة دحية الكلبى: ۲۴۳

وفد دوس: ۲۴۳

نماذج من تناقضات الروايات: ۲۴۷

سرقة فضيلة، أم استعارتها؟!: ۲۴۸

مدائح دوس مشكوكة: ۲۴۹

راوى حديث الطفيل: ۲۵۰

أبو الطفيل يطرد أباه: ۲۵۰

التفريق بين المسلم و زوجته الكافرة: ۲۵۱

المطاع فى قومه لا يطيعه قومه: ۲۵۲

وفد بنى عبد بن عدى: ۲۵۳

تاريخ هذا الوفد: ۲۵۴

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۵۱

نحن أهل الحرم: ۲۵۴

وفود مزينة: ۲۵۵

وفد أشجع: ۲۵۹

دلالة فى موادعة أشجع: ۲۵۹

وفود بنى عامر بن صعصعة: ۲۶۰

خوف ابن الطفيل من أربد: ۲۶۷

تاريخ هذه القضية: ۲۶۷

هل النبى صلّى اللّه عليه و آله فتى؟!: ۲۶۸

طموحات عامر بن الطفيل: ۲۶۸

توقعات ابن الطفيل للمستقبل: ۲۷۱

النبى صلّى اللّه عليه و آله يرفض خلة ابن الطفيل: ۲۷۲

يذكر ابن حضير دون ابن معاذ: ۲۷۵

الأمر ليس لك و لا لقومك: ۲۷۵

غضب ابن الطفيل و تهديده: ۲۷۶

الموت الذليل: ۲۷۷

الجحود رغم ظهور الآيات: ۲۷۸

الفصل الثانى: وفادات قبل سنة تسع وفود بنى ثعلبة: ۲۸۱

لا إسلام لمن لا هجرة له: ۲۸۲

وفود باهلة: ۲۸۳

وفود ثمالة و الحدّان: ۲۸۵

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۵۲

وفود بنى قشير: ۲۸۶

وفود بنى سليم: ۲۸۷

بول الثعلب على الصنم: ۲۹۰

الرجل الطويل اللسان: ۲۹۱

الإقطاعات و العطايا: ۲۹۲

إجابة مرفوضة: ۲۹۲

الجواب الأمثل: ۲۹۳

الفقر الموت الأكبر: ۲۹۴

البداوة مذمومة: ۲۹۵

آثار البداوة على الإنسان العربى: ۲۹۵

عناصر ضرورية لبناء الدولة و الحضارة: ۲۹۶

سياسة الإسلام للتخلص من البداوة: ۲۹۷

لماذا إقطاع الأراضى؟!: ۳۰۰

ضرورة التعاون: ۳۰۱

إقطاع الأرض للمحتاجين: ۳۰۲

الإقطاع للقادرين و المبادرين: ۳۰۲

صفة الأرض المعطاة: ۳۰۳

إعتراضات و إجابات: ۳۰۵

لا حق لمسلم فى الأراضى المعطاة: ۳۰۸

وفد عبد القيس: ۳۰۹

هم خير أهل المشرق: ۳۱۸

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۵۳

عبد القيس فى نصرة أمير المؤمنين عليه السّلام: ۳۱۸

هذا صاحبكم: ۳۱۹

معرفة النبى صلّى اللّه عليه و آله بأنواع التمور: ۳۲۱

النبى صلّى اللّه عليه و آله يرى ما فى البحرين: ۳۲۲

خصلتان جبل الأشج عليهما: ۳۲۲

سيطلع عليكم ركب: ۳۲۳

طلب الإيفاد: ۳۲۴

الأشج ليس أصغرهم: ۳۲۵

المرء بأصغريه: ۳۲۶

أتونى لا يسألونى مالا: ۳۲۷

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يداوى مريضا: ۳۲۷

النبى صلّى اللّه عليه و آله يؤخر الركعتين بعد الظهر: ۳۲۸

لماذا اقتصر على بعض الأوامر؟!: ۳۲۸

تعظيم مضر لشهر رجب: ۳۲۹

نبايعك على أنفسنا: ۳۳۰

متى قدم الوفد؟!: ۳۳۰

تغير الوجوه دليل تعدد الوفادة!!: ۳۳۳

دليل سبق عبد القيس إلى الإسلام: ۳۳۴

عبد قيس سبقت إلى الإسلام: ۳۳۴

متى فرض الحج؟!: ۳۳۵

عدد الوفد: ۳۳۶

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۷،ص:۳۵۴

الفهارس:

۱- الفهرس الإجمالى ۳۴۱

۲- الفهرس التفصيلى ۳۴۳

الصحيح من السيرة النبى الأعظم، مرتضى العاملى ،ج۲۸،ص:۵

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

بسم الله الرحمن الرحيم

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فی سَبیلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فی تلخيص بحار الأنوار، للعلّامة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذی" – "رَحِمَهُ اللهُ" – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَغفِهِ بأهل بَيت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجی الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثَّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلی التّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فی المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التی يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ– فی آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فی أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ اُخرَی.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثُلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائميّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائیّ و اليدویّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّی (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسيّ: إيران/أصبهان/ شارع"مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائى/"بناية"القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِي الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم – فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ وليّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹